

گنجینه نوشته های ایرانی

۲۲

۱

المقدمات

من

کتاب نص النصوص

فی شرح قصص الحکم

لمحبی الدین ابن العربی

از تصنیفات

شیخ سید حیدر آملی

با تصحیحات و دو مقدمه و فهرستها

عثمان اسماعیل یحیی

استاد تحقیقات علمی

و

هنری کرین

پرفسور در سرین

جلد یکم

متن و دو مقدمه

تهران

قسمت ایران شناسی

انستیتو ایران و فرانسه پژوهشهای علمی

خیابان شاهپور علیزضا

۱۹۷۵/۱۳۵۳

گنجینه نوشته های ایرانی

۲۲

المقدمات

من

کتاب نص النصوص

فی شرح فصوص الحکم

لمحیی الدین ابن العربی

از تصنیفات

شیخ سید حیدر آملی

با تصحیحات و دو مقدمه و فهرستها

عثمان اسماعیل یحیی

استاد تحقیقات علمی

همری کرین

پرفسور در سربن

و

جلد یکم

متن و دو مقدمه

تهران

قسمت ایرانشناسی

انستیتو ایران و فرانسه پژوهشهای علمی

خیابان شاهپور علیرضا

۱۹۷۴/۱۳۵۲

پیشگفتار

آثار سید حیدر آملی که در اینجا معرفی میگردد، سومین اثریست که درین سلسله انتشارات تناسا نده میشود. از این فرصت بدست آمده استفاده کرده از خوانندگان ایرانی تقاضا داریم پیش گفتار فارسی مجلد شانزدهم همین سلسله انتشارات بنام «جامع الاسرار و الرسائل فی معرفۃ الوجود»، و همچنین دومتذمه مبسوط فرانسوی و عربی آنرا مطالعه فرمایند.

ما برای زنده کردن آثار این مؤلف بمشکلات فراوان برخوردیم زیرا هنوز نتوانستیم هیچیک از نسخه‌های خطی آثار او را بزبان فارسی بدست آوریم و همچنین باید کوشا باشیم تا نسخ خطی بسیاری از آثارش را که بزبان عربی نگاشته شده گرد آوریم زیرا آخرین آنها بنای رفیعی است از ادبیات ایرانی بزبان عربی.

مجلد حاضر شامل «مقدمات» بر شرح مفصل فصوص الحکم محی الدین ابن عربیست. انتشار کامل این شرح محتوی چهار یا پنج جلد بقطر کتاب حاضر خواهد شد. ما با اشتیاق فراوان چاپ و انتشار مجلد مقدمات را تقدیم دوستداران ادب میکنیم تا بنمایانیم چگونه و بجهت منظور متفکر شیعه توانسته‌است قسمتی از خواسته‌های خود را در اثر شیخ الاکبر (ابن عربی) یازیباد و همچنین نشان دهیم با انتقادیکه مؤلف بر او (بر ابن عربی) نوشته چگونه و بطور نتوانسته‌است در مورد عقیده خاتم‌الولایت با او (یا ابن عربی) موافقت داشته باشد.

از سوی دیگر ما در قسمت فرانسوی توجه شما را با اهمیت قسمت جداول و اشکال کتاب حاضر جلب میکنیم. سید حیدر آملی درین بخش از کتاب دست بخلق نظریه خارق العاده در طرز بنای عوالم روحانی و انطباق آن با جهان مادی زده است. فلسفه عالم المثال او که واسطه میان عالم عقل و عالم محسوسات و متأثر از فرضیه ابن عربی میباشد او را میان شیخ اشراق و فلسفه تجرد خیال ملا صدقای شیرازی قرار داده است. فلسفه تجرد خیال (خیال مطلق) محققاً امروز یکی از بزرگترین موضوعات تحقیق در فلسفه غرب است.

شرح و تفسیر آثار ابن عربی از زمان بسیار قدیم تا کنون همواره ادامه داشته و دارد و یک بخش مهمی از تاریخ فلسفه اسلامی را بخود اختصاص داده است. مقام وسیعی را که شروح سید حیدر آملی بدست آورده است او را بعنوان یکی از آموزگاران ایرانی فلسفه و عرفان مکتب شیعه معرفی میکند که سزاوار نیست هرگز فراموش شود.

از مصمم قلب آرزو مندیم برفع فلسفه و معنویت مذهب دوازده امامی، یک فیلسوف مصمم ایرانی زمان ما، هرچه زودتر بر آن شود تا آثار این متفکر ایرانی را از زبان عربی بفارسی برگرداند و این اندیشه‌های تابناک را در دسترس محققین ایرانی قرار دهد.

هنری کرپین — ترجمان: حسن ره‌آورد

تهران، آذرماه ۱۳۵۲ ه.ش.

تسميه وبيان

نظراً لضخامة حجم نص والمقدمات من كتاب نص
النصوص في شرح فصوص الحكم « ملحي الدين بن
العربي ، الذي هو من الآثار العلمية للشيخ السيد
حيدر الآملي ، فقد جعلناه على مجلدين مستقلين .
المجلد الاول ينتظم النص المجرّد للمقدمات ، مصدراً
بتمهيد بن عامين له ، بالعربية والفرنسية . المجلد الثاني
يحتوي على روايات نص « المقدمات » والتعليقات
عليها ، والفهارس العامة لها ، مع جدول الخطأ والصواب .

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

مقدمة

(١)

كتاب فصوص الحكم

إن كتاب « فصوص الحكم » للشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي (ابن عربي) ، على صغر حجمه وبراءة موضوعه ، نال ما لم ينله أثر آخر ، في التراث العربي الاسلامي ، من شرح وتعليق وجرح وتعديل . فشروحه المعروفة الآن لدنيا ، المحفوظة نسخها في خزائن دور الكتب ، شرقاً وغرباً ، والمكتوبة بسائر لغات الثقافة الاسلامية ، من عربية وفارسية وتركية وغيرها ، - تقول : ان هذه الشروح والتعليقات تتجاوز ، في الوقت الحاضر ، المئة عدداً . وكذلك الشأن بالقياس الى كتب النقد ورسائل الدفاع التي كان كتاب « الفصوص » ومؤلفه هدفاً مباشراً لها . أما الفتاوى الدينية والآراء العلمية ، الصادرة من كبار الفقهاء والمؤرخين والمفسرين وعلماء الكلام والحديث في البيئة الاسلامية ، وخاصة عند أهل السنة ، في هذا الموضوع ، ابتداءً من القرن السابع الهجري ، وفي مختلف الامصار والاقطار للعالم الاسلامي ، - فهي حقاً تفوق الاحصاء والتعداد . وقد تتبعنا نحن ما حشده مؤرخ مصر ومحدثها الناقد في القرن العاشر للهجرة ، الشيخ محمد بن عبد الرحمن السخاوي ، في كتابه الكبير عن ابن العربي ، من فتاوى علماء المذاهب وآراء المحدثين والمتكلمين وغيرهم ، التي تلتقي كلها حول كتاب « الفصوص »

وحول شخصية صاحبه ، - فالفيناها يزيد على مائة وثلاثين (١٣٠) فتوى ورأى ، وذلك فقط في مدى قرنين ونصف ، أو ما يزيد على ذلك قليلاً . ومجموعة هذه المصادر العلمية والوثائق الدينية ، من شروح وتعليقات وفتاوى وآراء ، تشكل فعلاً مكتبة ضخمة ومستقلة ، تضم مئات من المجلدات ، وتمثل جانباً فريداً وأصيلًا في تاريخ الحضارة الاسلامية . ويتجلى أثر ذلك كله في ميدانين اثنين : في حقول التفكير الفلسفى ، أو بتعبير أدق التفكير الدينى ، وفي ساحات النشاط الروحى للمجتمعات الاسلامية .

ففى الميدان الاول مثلاً ، أعنى فى حقول التفكير الدينى ، يستطيع مؤرخ الفكر الاسلامى أن يلاحظ عن كتب ، وبدون عناء ، من خلال شروح « الفصوص » العديدة ، وبصورة خاصة على ضوء تلك المقدمات الإضافية التى استهلّت بها تلك الشروح على مدى العصور ، - ظهور لون جديد ونمط جديد من التفكير الدينى الفلسفى فى الاسلام ، وذلك ابتداءً من أواسط القرن السابع الهجرى بكل دقة . كما يستطيع هذا المؤرخ نفسه ، فى الوقت ذاته ، أن يرقب تماماً مدى سيطرة هذا اللون الجديد من التفكير على الجماعة الاسلامية ، ومقدار عمقه وشيوعه فى أوساطها العلمية والادبية ، على الرغم من تعدد المجتمع الاسلامى واختلافه فى فرقة ومذاهبه ومشاربه . وهذا النمط الجديد من التفكير الدينى ، ينفرد بخصائصه الواضحة ، ويستقل بملامحه المعينة ، التى تميزه بالكلية عما كان سائداً قبل ذلك ، فى العالم الاسلامى ، من فلسفة يونانية أو فكر اعتزالى وأشعرى . غير أن هذا اللون المبتكر من التفكير يتسق أكثر فأكثر مع بشائر الفكرة العرفانية التى انبثقت أزهارها بظهور كبار الصوفيين المتقدمين ، ومع طلائع المفكرين الاسماعيليين النبهاء ، كما أنه ينسجم تماماً ويلتقى مع التيارات الكبرى للاتلاطونية المحدثة ، العميقة الجذور ، الراسخة الاصول فى البيئات الاسلامية ، شرقاً وغرباً . - ونحن لا يسعنا فى هذا الموطن الا أن نعبر ، مع الاستاذ

الكبير هنري كربين ، عن مزيد أسقنا لان هذه الظاهرة المهمة في تاريخ الفلسفة عموماً ، وفي تاريخ الفلسفة الإسلامية على الخصوص ، لم تحظ من قبل مؤرخي الفكر البشري ، من مسلمين وغير مسلمين ، ما تستحقه من عناية ودراسة وبحث ونقد .

هذا من ناحية . ومن ناحية أخرى ، إن مؤرخ الحركات الإصلاحية في الاسلام سيرى ، من خلال النقد العنيف الذي وجّهه الي آراء ابن العربي وأفكاره (التي يسميها أعداؤه : « السموم القتّالة ») المبتوثة في سائر كتبه ، وخصوصاً في « فصوص الحكم » ؛ - ومن ثانياً الدفاع الحار المستميت الذي اضطلع به أتباعه العديدون المخلصون ، علي مجرى العصور ؛ - وتجاه موقف الحياء الذي التزمه بعض العلماء ، وتبريرهم لذلك إزاء خصوم الشيخ وأنصاره علي السواء ؛ - أقول : إن مؤرخ الحركات الإصلاحية في الاسلام ، ومعه علماء النفس والاجتماع الدينيين سيجدون أنفسهم أمام أعقد مشكلة للتفكير الديني وأغرب صورة له ؛ وسيرون بأن أعينهم أخطر مأساة للتجربة الروحية ، في مواقفها الإيجابية أو السلبية ؛ وسيقفون علي أعنف معركة عقلية عرفها التاريخ للمجتمعات البشرية .

✱

ومهما يكن الامر ، فيها هو شيخنا العظيم يقدم بنفسه كتابه للناس ، علي هذا النحو الغريب . « أما بعد ! فاني رأيت رسول الله - ص - في مبشرة ، اريتها في العشر الآخر من المحرم سنة سبع وعشرين وستمائة ، بمحروسة دمشق . وبيده - ص - كتاب ، فقال لي : « هذا فصوص الحكم ! خذه ، واخرج به الي الناس ، ينتفعون به . » - فقلت : السمع والطاعة لله ، ولرسوله ، ولأولي الامر منا ، كما أمرنا . »

فهذا الكتاب اذن كان ، علي حدّ تعبير الشيخ ذاته ، نتيجة « رؤيا »

لا نتيجة زوئية فحسب، وكان من تأليف الحقبة الأخيرة، أو الفترة الأخيرة لحياة ابن العربي، حيث أشرف آنذاك على السبعين من عمره المديد، أو كاد. وتم إنشاء الكتاب في مدينة دمشق التي استقر فيها شيخنا نهائياً، ابتداءً من عام ٦٢٠ للهجرة، بعد أن طوّف في أرجاء العالم الإسلامي شرقاً وغرباً، زهاء أربعين سنة.

إن العنوان الذي أصطفاه ابن العربي على مؤلفه الغريب، ليندل بطريقة رمزية على موضوعه الذاتي، وعلى أسلوب معالجته: « فصوص الحكم وخصوص الكلم ». ولفظاً « حكم وكلم » (مفرد حكمة وكلمة)، تحت قلم شيخنا، عما تعبيران فنيّان، واصطلاحان جديدان، لهما دلالتهم المحددة. فـ « الحكمة » لا يقصد بها مجرد معناها الأخلاقي أو الفلسفي، أي هذا الضرب الخاص من السلوك الفردي، القائم على مبدأ العدالة والاستقامة، أو على فكرة الإصابة والسداد في القول والعمل. لا! الحكمة، عند الشيخ الأكبر في كتاب « الفصوص »، هي الانجاء الكوني والاتساق الوجودي. أما لفظة « الكلمة » فيتعمّق ابن العربي معناها القرآني الدقيق سنّة الله الخالدة، وقانونه الأزلي الساري في جميع الأشياء.

وفي نظر الشيخ الحانمي، إن « حكمة الوجود وسنّة الله الأزلية »، المسيطرة على الكون، ليظهران كلاهما، بروعتهما، في خلق الإنسان، وبصورة خاصة في خلق « الإنسان الكامل »، لآتة المظهر التام للوجود، والمجلّى السامي لإرادة الله العليا في الحياة. فهو - أعني الإنسان الكامل - حقّاً « فصّ الحكمة »، وهو صدقاً « خاصّة الكلمة ». - وعلى هذا، يمكن القول، من غير شطط أو اسراف، بأن ابن العربي كان في طليعة المفكرين الإسلاميين الذين نادوا بمبدأ « التفاضل »، أي بكمال الوجود وحسن الحياة! وأرسوا دعائم هذا المبدأ على أسس ثابتة من الحكمة النظرية والحكمة الغيبية، في آن واحد.

والانسان الكامل ، بمعناه الفني الدقيق عند شيخنا ، هو مرادف للنبي وللولى . أو ان شئت فقل : الانسان الكامل ، فى نظر الشيخ الاكبر ، هو النبى والولى على السواء . فهو اذن ليس مجرد فكرة نظرية أو مثالية ، لا صلة لها بواقع الحياة ومجرى الاحداث ، على مسرح الكون . ان شخصية الانسان الكامل (أى النبى والولى معاً) وذاتيته السامية قد عاشت فعلاً ، وتعيش وتستعيش فى ضمير الجماعات البشرية ومعها وحولها : تقاسم آلامها ، وتسمو بآمالها ، وتوجهها ، يرفق وعنايتها ، الى غايتها المرجوة . بيد أن للانسان الكامل وإن عاش «زمان الوجود» الانسانى ، فهو لا يخضع لقيوده وأحكامه . ولا يتحدد بأبعاده وآماده . إنه ، تاريخياً ، يوجه تأريخ البشرية ، ويسمو صعوداً بالانسانية ، على نحو مرئى أو غير مرئى ، وبطريقة مألوفة أو غير مألوفة .

والانسان الكامل عملان أساسيان ، فى ضمير الفرد وفى ضمير الجماعات ، على حد سواء . فهو من جهة - وهذا هو عمله الاساسى الاول - « رسول الله » : يبلغ بصدق وإخلاص شريعته ، التى فيها صلاح العباد وسعادتهم ، فى الدنيا والآخرة . ومن جهة أخرى - وهذا هو عمله الاساسى الثانى - هو « ولى الله » : يقوم بتربية الضمير الانسانى ، وصقله وتهذيبه وثثيقفه ، حتى يعى تماماً شريعة الله وناموسه الازلى ، فيعيش حقاً حياة المجد والكمال والسلام . اذ يغدو نوراً مع الانوار ، وروحاً مع الارواح ، واذ تتحقق عبوديته لله خالصاً ، الذى هو حق وخير مطلقان .

ان العمل الاساسى الاول للانسان الكامل ، وبعبير أوضح ، وظيفته الأساسية الاولى - تبليغ الرسالة الالهية الى العباد ، - قد تمت وانتهت تاريخياً (لاجودياً) مع آخر الرسل ذوى الشرائع . فليس ، ثمة ، فى نظر الشيخ الاكبر - كما هى عقيدة جميع المسلمين - شريعة سماوية من عند الله ، بعد الشريعة الاسلامية والرسالة المحمدية . غير أن الوظيفة الثانية للانسان

الكامل - الولاية - فهي باقية أبد الدهر ، في أشخاص أولياء الله المقربين . وهؤلاء الأولياء ، الذين هم مظاهر خالدة وحية للإنسان الكامل ، عند ابن العربي ، هم أنبياء بكل معنى الكلمة ، وعلى مدى العصور . ولكنهم الآن ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ، هم أنبياء ولاية ، لا أنبياء شريعة . فمهمتهم في الوقت الحاضر ، وبعد مجيئ الإسلام ، مقصورة على الوظيفة الأساسية الثانية للإنسان الكامل ، ألا وهي تحقيق الولادة الثانية للفرد البشري ، التي بها وعن طريقها يتم عروج المرء إلى ملكوت السموات ، أي تحقيق انسانيته الكاملة ، وحرية الخالدة ، وسلامه الأبدي .

وفي كتاب « فصوص الحكم » يستعرض الشيخ الحانمي حياة بعض الانبياء ، الذين ورد ذكرهم في القرآن . الا انه حين يستعرض هذه الحياة للانبياء - أو بتعبير أدق يتأملها - لا يقوم بهذا العمل الخاص كمؤرخ يعنى ، قبل كل شيء ، بالجانب الواقعي والزمني للانبياء ، كما هو الحال في أسفار العهد القديم . ولا كرجل أخلاق وتربية ، يهتم بديتاً بالناحية الدينية أو جانب العبرة في قصص الانبياء ، كما هو الشأن على صفحات القرآن الكريم . كلاً ! لم يكن ابن العربي لا هذا ولا ذاك في « فصوص الحكم » . انما كان عمله الاصيل وغرضه الهادف ، في ذلك الكتاب ، هو أن يتأمل ملياً حياة الانبياء من الوجهة الميتافيزيقية المحضة ، وأن يسجل هذه التأملات والارتسامات بأسلوب رمزي اصطلاحى ، هو من أدق وأغمض الأساليب البيانية في اللغة العربية . وهنا حقاً معقد الطرافة وبالعنق الخطورة والجرأة لهذا الاثر العقلائي العظيم .

فالانبياء يظهرون ، على ضوء تعاليم « الفصوص » وأفكاره ، كممثل خالدة لحقائق الوجود الكبرى . وكل نبي ، في حياته وفي رسالته ، يقوم بدور معين لهذه المثل الخالدة ، بقدر ما هو مظهر كامل لها ، ومرآة مجلوة صافية تعكس أنوارها وأمجادها . ومن ثمة كانت سيرة الانبياء (وان

سُمّت (فقل الاولياء) هي التعبير الاسمي لارادة الله العليا من خلق الانسان ؛ كما هي ، في الوقت ذاته ، الصورة الرائعة لما في الوجود من كمال وبهاء وجمال .

ولا ريب أن هذا العرض الخاص لحياة الانبياء ، وهذا الفهم العميق الجرى لشخصياتهم ورسالاتهم ، هو أول محاولة من نوعها ، بحسب علمنا ، في تأريخ الفكر الاسلامي . ولعل هذا يفسر لنا جانباً من عناية المسلمين بهذا الانثر العقلي الروحي الغريب ، منذ القرن السابع الهجري حتى العصر الحاضر .

وفكرة « الانسان الكامل » التي عرضها شيخنا في كتاب « الفصوص » بطريقة الخاصة ، هي جزء أو مظهر لنظريته العامة في « الكلمة » التي تشغل منزلة عظمى في مذهبه العقلائي الشامل . وقد تعرض لهذه النظرية ابن العربي ، في سائر كتبه ، كما هي عادته ؛ الا أنه أفسح لها مجالاً رحباً في « فتوحاته » ، وأولاهها عناية خاصة في « فصوصه » . ونستطيع ، في اطار هذا التصدير العام ، تلخيص نظريته على النحو التالي .

« الكلمة » أو ان سُمّت « الحقيقة المحمدية » (وكلا الاصطلاحين من وضع الشيخ) هي أولاً نظير « المبدع الاول » عند الاسماعيلية ، و « النور المحمدي » عند الاثنا عشرية ، و « المطاع » عند الغزالي ، و « العقل الكلّي » عند الفلاسفة الاسلاميين . وهي ثانياً ذات صلات وثيقة بالعقيدة الرسمية لـ « الكلمة » في النصرانية ، ولفكرة « اللوغوس » لدى فيلون الاسكندري . ومع ذلك ، وعلى الرغم من تعدد المصادر الاجنبية والاسلامية التي استمد منها ابن العربي أسس تفكيره في هذا الموضوع ، فإنه استطاع ، بمهارة ودقة ، أن يمثليها جميعاً وبقيمها على قواعد راسخة ، وأن يصوغها أخيراً في قالب علمي وفكري يمتاز حقاً بالاصالة والعمق والشمول .

في نظر الشيخ الاكبر « الكلمة » لها ثلاثة اعتبارات محددة ، وبالتالي

لها ثلاث وظائف رئيسية ، تقوم بأدائها متميزة : « الكلمة » بالنسبة الى « الذات المطلقة » و « غيب الغيوب » ، ووظيفتها ثمة وجودية أنطولوجية . « الكلمة » بالنسبة الى العوالم الخارجية ، في الآفاق وفي الانفس ، المرئية وغير المرئية ، ووظيفتها هناك كونية كوسمولوجية . وأخيراً « الكلمة » بالنسبة الى الجنس البشرى ومصيره الذاتى فى الابد ، ووظيفتها هنا روحية بعثية فشرية .

فـ « الكلمة » بالقياس الى « الذات المطلقة » و « غيب الغيوب » هي التعيّن الأول والتجلى الاكمل ، في حضرة الوجود المطلق . فى « الكلمة » وعلى « الكلمة » و بـ « الكلمة » تنعكس جميع «كمالات الذات» : من حيث هي عاملة ومعلومة وعلم ، ومن حيث هي مُحِبَّة ومحبوبة وحب ، هي «الاسم الاعظم » و « الكنز المطلق » أى الرمز الذى يومئ من بعيد ، عن لآلاء «الذات» وأمجادها اللانهاية . وقد أُحييت هذه «الذات» لفيض غناها ومزيد كمالها ، أن تعرف ، وأن تحب ، وأن تعبد . فكانت « الكلمة » - لا غيرها - وسيلة هذه المعرفة ، وأداة هذه المحبة ، وباب عبادة الحق . « الكلمة » هي - لا غيرها - صلة الوصل للذات المطلقة التى لا تدركها العقول ، والتى لا تتجاسر نحوها الخواطر ، لاثباتها المظهر الاثم الوحيد لهذه « الذات » التى أرادت أن تكون معلومة بـ « الكلمة » ، ومحبوبة فى « الكلمة » ، ومعبودة لدى « الكلمة » . وان كانت هي - أعني « الكلمة » - بالنظر الى طبيعتها وحقيقتها ، مخلوقة لا خالقة ، ومألوفة لا آله .

ومن جهة اخرى ، «الكلمة» بالنسبة الى العوالم الخارجية وما تنتظمه من أشياء وكائنات ، هي العلة المباشرة فى وجودها وتطورها وبقائها . «الكلمة» هي القانون المسيطر على كل شيء . هي العقل السارى فى كل شيء . هي النظام الذى به قوام كل شيء . ومن ثمة ، فى نظر شيخنا ، « الكلمة » تجمع فى ثناياها سائر وظائف مبدأ السببية ، كما هي فى الفلسفة الارسطية:

الفاعلية ، الصورية ، المادية ، الغائية . ويميز شيخنا ، كما ميز من قبل المفكرون الاسماعيليون النبهاء ، بين مبدأ « السببية » الذى هو من وظائف « الكلمة » ، وبين مبدأ « المسببية » الذى يعتبره ، بحق ، من خصائص ووظائف « الذات المطلقة » . ومن هنا استطاع الشيخ الاكبر أن يسمو بفكرة الالهية ، كما سما بها من قبله كبار مفكرى الاسماعيلية ، الى أقصى حدود التنزيه والتجريد ، وبالتالي أن يبعد عن عقيدة التوحيد - حجر الزاوية لكل تجربة روحية وعقلانية - كل شائبة من ثوابب التعدد أو الكثرة أو الاشراك .

وأخيراً ، اذا كانت « الكلمة » بالنسبة الى « الذات المطلقة » هي مظهر تجليها الأكمل وعنوان وجودها الاشمل ، - واذا كانت « الكلمة » بالنظر الى العوالم الكونية الخارجية هي مبدأ نشوئها وبقائها ، - فهي أيضاً أعنى « الكلمة » بالقياس الى النوع الانسانى العلة المباشرة لتطوره الروحى ومصيره الابدئى (نظرية الانسان الكامل) . ان « الكلمة » كما لاحظنا ذلك من قبل ، ذات وظيفتين رئيسيتين فى التاريخ الروحى للبشرية : انها مصدر الرسالة الالهية ، انها ينبوع الولاية والقداسة . وفى هذه القيم العظمى - وفيها وحدها لا فى غيرها - يتحقق كمال البشرية فى المعرفة والمحبة والسلام والحرية .

عن طريق « الرسالة والشرعة » ، يعلن الله ارادته السماوية أمام الفجر الانسانى وعقله ، فى صورة قانون محدد وناموس معين . وعن طريق « الولاية والقداسة » ، يظهر الله هذه « الارادة السماوية » ذاتها لا فى صورة « قانون وناموس » ، بل فى مظهر بشرى ، هو التعبير الحى عن ذلك القانون والناموس ، بحيث يعدو ذلك المظهر البشرى مرآة صافية للارادة السماوية ذاتها ، فى خلودها ووحدتها وقدسيتها .

وبعد : فإنّ هدفنا الاول من هذا التصدير العام على « مقدمات شرح الفصوص » للشيخ الآملی ، هو قبل كل شيء مرصد الاصداء التاريخية التي أثارها كتاب « فصوص الحكم » في تاريخ الفكر الاسلامی ، ای تتبّع شروح « الفصوص » ، ونقده ، والتعليقات عليه ، والفتاوى التي قيلت فيه وفي مؤلفه ، وذلك منذ القرن السابع حتى العصر الحاضر . وهذا جميعه سيُتحقق عن طريق المينود التالية :

أولاً : بيان شروح الفصوص على مدى القرون .

ثانياً : ذكر مختصرات الفصوص .

ثالثاً : بيان الردود عليه وعلى مؤلفه .

رابعاً : ذكر الدفاع عنه وعن مؤلفه .

خامساً وأخيراً : جمع الفتاوى التي قيلت فيه وفي مؤلفه .

ولابدّ لنا من التنويه في هذا المكان ، بأن عملنا التاريخي ليس هو احصائياً شاملاً ودقيقاً ، بكل معاني الكلمة . أي أنّ قصدنا هنا ، ليس هو جمع سائر المصادر العلمية والوثائق الدينية المتعلقة بكتاب « الفصوص » وصاحبه . فإن تحقيق مثل هذا الامر ، هو في حكم الاستحالة ، بالقياس الى وسائلنا في المعرفة ، وأدواتنا في البحث . ذلك ، لأن فهرسة جميع الخزائن الخطية التي لها صلة بالتراث العربي الاسلامی ، ان في دور كتب الشرق أو في دور كتب الغرب ، لم تتمّ بعد . كذلك لم تتمّ ، حتى الآن ، فهرسة سائر ما تحمّوى عليه هذه الخزائن ، بالقياس الى الثقافة الاسلامية ، المكتوبة باللغة العربية أو بغيرها من لغات حضارة الاسلام . فعملنا في هذا السبيل هو محدود . ومهمتنا متواضعة : تسجيل ما أمكن العثور عليه ، في هذا الموضوع ، من مصادر علمية ووثائق دينية .

أمّا الجزء الاخير من هذه « المقدمة » فسيكون مقصوداً على بيان الاصول الخطية التي اعتمدنا عليها في تحقيق « مقدمات شرح الفصوص » ، وذكر منهجنا في تحقيق النص .

(٢)

شرح فصوص الحكم على مدى القرون

في القرن السابع الهجري :

- (١) شرح الفص الادريس ، لاسماعيل بن سودكين النوري ، المتوفى سنة ١٢٣٨ / ٦٣٦ . وهو شرح للفصل الرابع من كتاب الفصوص . موجود في خزانة الفاتح (مكتبة السليمانية ، استنبول) تحت رقم ٢١٧ / ٥٣٢٢ ب - ٢٢٦ ألف .
- (٢) كتاب الفكوك ، لصدر الدين القونوي ، المتوفى سنة ١٢٧٤ / ٦٧٢ . موجود في نور عثمانية (استنبول) ٥٠١٠ / ٧٦ ب - ١٠٣ (غفل العنوان والمؤلف في الفهرس وفي المخطوط) ، - برلين ٢٨٧٨ W ١٢٢٦ ؛ -- هدائي افندي (أسكندار - استنبول) ٤٢٥ / ٥٧ ب - ١٠٣ الف ؛ -- بغدادلي (استنبول) ٧٣٠ ؛ -- يوسف آغا (قونية) ٤٨٥٨ (نسخة المؤلف نفسه وبخط كاتبه) ؛ -- حالت افندي (استنبول) ٢٥٩ ؛ -- ييازيد (استنبول) ٢٤١٦ ؛ -- راغب باشا (استنبول) ١٣٥٣ / ٢٠٣ - ٢٧٦ ؛ -- شهيد علي باشا (استنبول) ١٣٥١ (الرسالة الثامنة) ؛ ١٣٦٦ (الرسالة الثالثة) ؛ -- دار المنوي (استنبول) ١٥٩ ؛ ٢٢٧ ؛ -- لالهلي (استنبول) ١٤٢٠ ؛ -- يحيى افندي (استنبول) ٢٥٣٤ ؛ -- الخزانة العامة (الرباط) ك ٢٦٢٨ (بعنوان « شرح الفصوص للقونوي » . - انظر بروكلمان : الاصل ١ / ٥٧٢ ، ١١ - ١٢ ؛ وانظر أيضاً ريتسر ، مجلة « الاسلام » ، المجلد ٢١ ، ص ٩٥ - ٩٩ . -- هذا ، وكتاب « اللمعات » بالفارسية ، لفخر الدين العراقي ، المتوفى سنة ١٢٨٨ / ٦٨٨ ، كان قد استلهمه مؤلفه ، الذي هو تلميذ وصديق صدر الدين القونوي ، أثناء قراءة هذا الاخير لكتاب « الفصوص » وشرحه له في « الفكوك » . انظر « كتاب اللمعات » :

دراسة وترجمة بالفرنسية ، مع تحقيق نصّ « اللغات » لجوليان بلديك (دراسة غير مطبوعة ومحفوظة على الآلة الكاتبة) .

(٣) شرح فصوص الحكم ، لعفيف الدين التلمساني (سليمان بن عبدالله) ، المتوفى عام ١٢٩١ / ٦٩٠ . موجود في شهيد علي باشا (استنبول) ١٢٤٨ / ١ - ١٤٧ ؛ - يحيى افندى (استنبول) ٢٦٥ / ١ - ٥٧ ب (بتاريخ ٨٠٠ هـ) ؛ - سليم (استنبول) ٥١١ . - وانظر بروكلمان : الأصل ١ / ٥٧٢ ، ١١ - ١٢ ؛ والذيل ١ / ٧٩٣ ، ١٢ . - انظر أيضاً : كشف الظنون ، احاجي خليفة ، ١٢٦٤ / ٢ (استنبول) .

(٤) شرح فصوص الحكم لمؤيد الدين الخجندی (ابن محمود بن صاعد الحاتمي) ، المتوفى سنة ١٢٩١ / ٦٩٠ . - موجود في يحيى افندى (استنبول) ٢٢٣١ / ١ - ١٧٤ ب (بتاريخ ١٢٨٢ هـ) ؛ - قليج علي باشا (سليمانية ، استنبول) ١ / ٦١٩ - ١٩٩ (بتاريخ ٧٩١ هـ) ؛ - نور عثمانية (استنبول) ٢٤٥٧ ؛ - احمد الثالث (استنبول) ١٥٥٦ (بتاريخ ٨٤٢ هـ) ؛ - رشيد افندى (استنبول) ٤٠٥ ؛ - جاز الله (استنبول) ١٠٤٣ ؛ - لالدي (استنبول) ١٤١٧ ؛ - عاطف افندى (استنبول) ١٣٤٠ ؛ - ولي الدين (استنبول) ١٧١٧ ؛ - مكتبة الأزهر ١٣١٨ (بخيت) ٣٤٨١٣ ؛ - مكتبة جامعة استنبول ١٢ (القسم العربي) ؛ - نافذ باشا (استنبول) ١ / ٥٣٨ - ٤٤٩ ب (بتاريخ ١٢٨٨ هـ) ؛ - حالت افندى (سليمانية ، استنبول) ١ / ٢٦١ - ٢١٩ ب ؛ - شهيد علي باشا (سليمانية ، استنبول) ١٢٤٠ (بتاريخ ٨٦٩ هـ) ؛ - علو جامع (بورصة / تركيا) ١٢٠٧ (غفل العنوان والمؤلف) ؛ - برلين ٢٨٨٠ pm ٥٣ ؛ - المكتبة الملكية (الرباط) ٥٧٩ ؛ ١٤٢٠ . - انظر بروكلمان : الأصل ١ / ٥٧٢ ، ١١ - ١٢ ؛ والذيل ١ / ٧٩٣ ، ١٢ . - وانظر كشف الظنون ١٢٦١ / ٢ (استنبول) .

- (٥) شرح فصوص الحكم لسعد الدين الفرغانى (محمد بن احمد) ،
المتوفى سنة ٦٩٥ / ١٢٩٦ . - مذكور فى كشف الظنون لحاجى خليفة :
١٢٦١ / ٢ (استنبول) .

فى القرن الثامن الهجرى :

- (٦) الخصوص بأداة النصوص فى شرح الفصوص للحسين بن عبد الله بن
محمد بن عمر العباسى ، المتوفى عام ٧٠٨ / ١٣٠٨ . - موجود فى مكتبة
جامعة استنبول (القسم العربى) ٤٤٨٠ / ١ - ٥٦ ب .
(٧) شرح فصوص الحكم لكمال الدين الأنصارى الشافعى (محمد
ابن على) ، المتوفى عام ٧٢٧ / ١٣٢٧ . - مذكور فى كشف الظنون :
١٢٦١ / ٢ (استنبول) .

- (٨) شرح فصوص الحكم للكشائى (كمال الدين عبد الرزاق) ، المتوفى
عام ٧٣٠ / ١٣٣٠ . موجود فى ناقد باشا (استنبول) ٥٣٩ / ١ - ٣٠٩
ب ؛ - مكتبة الأزهر (٩٩) ٥٣١٣ (مطبوع) ؛ - عاطف أفندى (استنبول)
١٤٤١ ؛ - ولى الدين (استنبول) ١٧١٩ ؛ - فيض الله (استنبول)
١٢٥٣ ؛ ١٢٥٤ ؛ - أحمد الثالث (استنبول) ١٥٠٣ ؛ - يحيى أفندى
(استنبول) ٢٢٢٤ ؛ ٢٢٢٧ ؛ ٢٣٩٠ ؛ - آيا صوفيا (استنبول) ١٩٠٠ ؛
١٩٠١ ؛ - نور عثمانية (استنبول) ٢٣٦٣ ؛ - ازميرلى (استنبول) ١١٣١
(مطبوع) ؛ - بيازيد (استنبول) ٣٧٥٤ . - وانظر بروكلمان : الاصل
١ / ٥٧٢ ، ١١ - ١٢ ؛ - وكشف الظنون : ١٢٦١ / ٢ (استنبول) . هذا
الشرح مطبوع فى القاهرة سنة ١٣٠٩ هـ ، ١٣٢١ هـ .

- (٩) شرح فصوص الحكم لعلاء الدولة السمنانى ، المتوفى عام ٧٣٦ /
١٣٣٦ . - موجود بمكتبة جامعة (دانشگاه) تهران، خزانة بسطامى راد ، رقم ٩٦٤ .
(١٠) شرح فصوص الحكم للورادى (عبد بن محمد) ، المتوفى بعد سنة

١٣٣٢ / ٧٣٢ . - موجود في شهيد على باشا (سليمانية ، استنبول) ١/٢٥٠
 - ١٨٢ (بتاريخ ١٠٠٠ هـ بقلم عبدالله البوسنوي احد شراح الفصوص في
 القرن الحادى عشر ؛ - انظره هناك) ؛ - حالت أفندى (استنبول) ٢٥٨
 (بخط عبد الحميد بن عيسى القسطنطينى الذى يصرح بأنه نقل مخطوطه عن
 أصل المصنف المنسوخ عام ٧٣٢ للهجرة) .

(١١) مشارق النصوص الباحث عن غوامض الفصوص ، لأبى المعين
 عبدالله بن أحمد البخارى ، المتوفى بعد سنة ١٣٣٦/٧٣٦ . - موجود في
 أسعد أفندى (استنبول) ١/١٥٣٩ - ٢٢٤ (الأول ناقص . نسخة مصححة :
 عليها تعليقات ؛ بخط حسن ؛ بتاريخ ٨٧٣ هـ) . - انظر كشف الظنون :
 ١٢٦١/٢ (استنبول) . ويصرح صاحب هذا الشرح ، فى آخر كتابه ، بأن
 هذا الشرح من تواليف عام ٧٣٦ هـ .

(١٢) شرح فصوص الحكم لركن الدين الشيرازى ، المتوفى سنة
 ١٣٣٤/٧٣٤ . موجود فى جاز الله (استنبول) ١٠٣٥ ؛ - سيريز (استنبول)
 ١٤٨٦ ؛ - سليمية (استنبول) ٢٩٥ ؛ ٢٩٦ ؛ - آيا صوفيا ١٨٩٥ ؛ -
 نافذ باشا (سليمانى ، استنبول) ١/٥٣٥ - ٣٤٥ (الجزء الثانى من الشرح
 فقط) . - انظر بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢ ؛ - كشف الظنون :
 ١٢٦٤/٢ (استنبول) . - وهذا الشرح هو باللغة الفارسية .

(١٣) مطلع خصوص الكلم فى شرح فصوص الحكم ، لداود بن محمود
 القيصرى ، المتوفى سنة ١٣٥١/٧٥١ . موجود فى نور عثمانية (استنبول)
 ٢٤٥٨ ؛ ٢٤٥٩ ؛ ٢٤٦٥ ؛ ٢٥١٤ (بتاريخ ٨٧٢ هـ ، عليه تعليقات) ؛ -
 شهيد على باشا (استنبول) ١/١٢٢٢ - ٢١٥ (بخط المؤلف نفسه) ؛ ١٢٤٣ ؛
 -- برلين Spz ٧٧٤ ؛ - فيينا (وين) ١٨٩٩ ؛ - الفاتح (استنبول) ٢٦٩٥ ٢٦٩٦ ؛
 ٢٦٩٧ ؛ ٢٦٩٨ ؛ - روان باشا (استنبول) ٤٨٧ ؛ - جاز الله (استنبول)
 ١٠٣٦ ؛ ١٠٣٧ ؛ ١٠٣٨ ؛ - سيريز باشا (استنبول) ١٣٦٩ ؛ - لالهلى

(استنبول) ١٤٧ : ١٤١٩ ؛ -- راجب باشا (استنبول) ٦٨٦ : ٦٨٧ ؛ -- أسعد أفندي (استنبول) ١/١٥٤٠ - ٣٧٢ (بتأريخ ٨٩٥) ؛ ١/١٥٣٦ - ٢٣٢ ؛ -- تافذ باشا (استنبول) ١/٥٤٠ - ٥٠٤ ب ؛ -- زهدى بك (استنبول) ٤٠٨ ؛ -- الازهر (٢٦٢) ٨٩٢٠ (مطبوع) ؛ -- آيا صوفيا ١٩٨٢ ؛ -- ولي الدين (استنبول) ١٨٢٩ (بتأريخ ٨٦٩ هـ) ؛ -- ازميزلي (استنبول) ١١٢٨ (مطبوع) ؛ -- بغدادلي (استنبول) ٧١٠ ؛ -- قليج علي باشا (استنبول) ٦٢٥ ؛ -- بني جامع (استنبول) ٧١٤ ؛ -- عاطف أفندي (استنبول) ١٤٣٩ ؛ -- جامعة استنبول (القسم العربي) ١٦٠٧ ؛ ٢٣١٩ ؛ ٢٣٦٣ ؛ ٦٣٤٢ ؛ ٣٧٥٣ ؛ ٤٣٨٧ ؛ ٥٤٧٢ ؛ -- كويرولو (استنبول) ٧٣٨ ؛ ٧٣٩ ؛ -- حالت أفندي (استنبول) ٢٠٦ ؛ ٢٠٧ ؛ -- رشيد أفندي (استنبول) ٤٠٦ .
انظر بروكلمان : الاصل ١/٥٧٢ ، ١١ - ١٢ ؛ -- الذيل ١/٩٧٣ ، ١٢ ؛ -- انظر كشف الظنون : ١٢٦١/٢ (استنبول) . -- مطبوع في تهران سنة ١٢٩٩ هـ وبمباي سنة ١٣٠٠ هـ .

١٤) مقدمات شرح الفصوص لداود القيصرى ، المتوفى سنة ١٣٥١/٧٥١ .
موجود فى عربى الاميرى (استنبول) . ٤٦٥٠ ؛ -- حالت أفندي (استنبول) ١١٧/٦٢ ب - ٩٣ الف (بتأريخ ٩٧٢ هـ) ؛ ١٤١/٧٦٢ - ١٦٩ (بتأريخ ٩٧٢ هـ) ؛ -- شهيد على باشا (استنبول) ١٣٦٨ (الرسالة الاولى) ؛ -- رشيد أفندي (استنبول) ٤٤٣ (الرسالة الثالثة) ؛ -- آيا صوفيا (استنبول) ٤٧٨٥ (الرسالة السابعة) ؛ -- الفاتح (استنبول) ٢٨٥٨ .

١٥) شرح فصوص الحكم لعلی بن شهاب الدين الحسينى الهمداني ، المتوفى سنة ١٣٨٤/٧٨٦ . موجود فى شهيد على باشا (استنبول) ٥٠٣/٢٧٩٤ .
-- ٦٧٧ ؛ -- المتحف البريطانى ، الذيل ٢٣٣ (القسم الفارسى) ، ٢ ، ٨٣٦ ب . -- انظر بروكلمان : الاصل ١/٥٧٢ ، ١١ - ١٢ ؛ -- كشف الظنون : ١٢٦١/٢ (استنبول) ؛ -- خوند مير ، حبيب السير : ٣ ، ٣ ، ٨٧ . --

وهو شرح باللغة الفارسية .

(١٦) شرح فصوص الحكم لمحمد بن عبد الله بن أحمد بن المحجب المقدسي ، الصالحى الحنبلى ، المتوفى سنة ١٣٨٧/٧٨٩ . مذكور فى كتاب «القول المنبى فى الترجمة عن ابن العربى» للشيخ محمد بن عيد الرحمن السخاوى ، مخطوط برلين ٢٨٤٩ Spr ١١/٧٩٠ ب ، ١٢٧ الف - ١٢٧ ب .

(١٧) شرح فصوص الحكم لابی عبد الله محمد بن أبى اسماعيل ابراهيم بن أبى بكر بن على بن عباد الرندى النفرى ، المتوفى سنة ١٣٩٠/٧٩٢ . موجود فى ازمرلى (استنبول) ٢١ (تصوف) .

(١٨) نصّ النصوص فى شرح الفصوص ، لحيدر بن على الحسينى الآملی ، المتوفى بعد عام ١٣٨٥/٧٨٧ . موجود فى خزانة جارا الله (استنبول) ١/١٠٣٣ - ٢٣٠ (بتأريخ ٧٨٤ . - الشرح فى الاصل مكوّن من جزئين كبيرين . والمخطوط هنا يحتوى فقط على الجزء الاول منه وينتهى بنهاية شرح النصّ الابراهيمى ، يعنى الفصل الخامس . - مذكور فى كشف الظنون : ١٩٢/٢ (الذيل) . (١٩) مختصر مقدمات نصّ النصوص ، موجود فى شهيد على باشا (استنبول) ١٤٣٨ ؛ - مكتبة المجلس (كتابخانه مجلس شوراى على ايران ، تهران) ، تحت الرقم ١٣٩ - ٧٢ / ١٧١٤

فى القرن التاسع الهجرى :

(٢٠) أسرار النصوص فى شرح الفصوص ، لسليمان بن محمد الصدرى القونوى ، المتوفى فى أوائل القرن التاسع الهجرى . موجود فى متحف الاوقاف (استنبول) ١٨٨٣ (القسم التركى) ، المخطوط بتأريخ ٨٢٩ هـ .

(٢١) شرح فصوص الحكم لعبد الكريم الجيلى (الجيلانى) ، المتوفى سنة ١٣١٧/٨٥٠ . موجود فى حالت أفندى (استنبول) ٢٥٧ ؛ - نور عثمانية (استنبول) ٢٤٥٦ ؛ - برلين ٢٨٨٢ Spr ٧٧٣ ، ١/١ - ٣٠ (اسم المؤلف هنا: عبد الكريم الكشاني) . - مذكور فى بروكلمان : الاصل ١/ ٥٧٣ ، ١١ - ١٢ . (٢٢) شرح فصوص الحكم لصائن الدين تركه الاصفهاني (على بن محمد

(بن محمد) ، المتوفى سنة ١٢٢٧/٨٣٠ . موجود فى راغب باشا (استنبول)
٦٨٨ : ٦٨٩ ؛ - يحيى أفندى (استنبول) ٢٣٦٩ (بتاريخ ١٢٩٥ هـ) ؛ -
حالت أفندى ١/٢٦٥ - ٢٢٣ (بتاريخ ٨١٤ ، بخط المؤلف ، فيه سماع
بتاريخ ٨٢٦ ، مصحح ، عليه تعليقات) ؛ - نافذ باشا (استنبول) ١/٥٣١ -
٣٢٣ (بتاريخ ٨٢٤ هـ) . - الشرح بتاريخ ٨١٤ ، حسب تصريح المؤلف
فى آخر الكتاب . - انظر بروكلمان : الذيل ١/٧٩٣ ، ١٢ ؛ - وكشف الظنون :
١٢٦١/٢ (استنبول) .

(٢٣) خصوص النعم فى شرح فصوص الحكم ، لعلّى بن أحمد المهنائى ،
المتوفى سنة ١٢٣٥/١٣٣٢ . موجود فى عاطف أفندى (استنبول) ١٣٤٢ (المؤلف
غفل فى النسخة) ؛ - يحيى أفندى (استنبول) ٢٢٢٨ (بتاريخ ١٢٩٦ هـ) ؛
- دار الكتب المصرية : ٦٠٠ (تصوف) ١/ - ٦٢٥ (بتاريخ ١٢٩٥ هـ) .

(٢٤) كتاب الفصوص ، شرح الفصوص لزين الدين الاصفهاني ، المتوفى
سنة ١٢٣٥/١٣٣٢ . موجود فى نور عثمانية (استنبول) ١/٢٥٠٨ - ١٢٩
(بتاريخ ١١٠١ هـ) . - مذكور فى بروكلمان : الذيل ١/٧٩٣ ، ١٢ .

(٢٥) شرح فصوص الحكم لقطب الدين الازيقي ، المتوفى سنة
١٢٨٥ / ١٣٨٠ . موجود فى خزائن قاضي زاده (استنبول) ٢٧٩ ؛ - حفيد
أفندى (استنبول) ١٣٣ .

(٢٦) شرح فصوص الحكم لملا جامى (عبد الرحمن بن أحمد) ، المتوفى
سنة ١٢٩٨ / ١٣٩٢ . موجود فى يحيى أفندى ٢٢٢٦ ؛ ٢٣١٩ ؛ ٢٣٨٩
(بتاريخ ١٢٨٤ هـ) ؛ - أسعد أفندى (استنبول) ١/١٥٣٢ - ٢٧٩
(بتاريخ ٩٧٤ هـ) ؛ - شهيد على باشا (استنبول) ١٣٤٤ ؛ - حكيم
اوغلو (استنبول) ٤٧٣ ؛ - جبار الله (استنبول) ١٠٣٤ ؛ ١٠٤٠ ؛ -
لالهلى (استنبول) ١٣١٨ ؛ - سليمان (استنبول) ٢٩٧ ؛ - جامعة
استنبول (القسم العربى) ٣٦٢٦ . - الشرح بتاريخ ٨٩٦ ، قبل وفاة

المؤلف بعامين . - انظر بروكلمان : الاصل ١ / ٥٧٣ ، ١١ - ١٢ : الذيل ١ / ٧٩٣ ، ١٢ : - مذكور في كشف الظنون : ٢ / ١٢٦١ (استنبول) .
 (٢٧) شرح فصوص الحكم ، لشرف الدين الصديقي . موجود في مكتبة آيا صوفيا ١ / ١٨٩٣ - ٣٦٩ (النسخة بتأريخ ٩٠٠ هـ) . - الشرح باللغة الفارسية .

في القرن العاشر الهجري :

- (٢٨) شرح فصوص الحكم للهروي ، المتوفى سنة ٩٠٠ / ١٢٩٣ .
 موجود في برلين ٢٨٧٧ Pm ٢٩١ : ٢٨٧٧ Ibg ٩٣٥ ، ٥ / ٢١ ب - ٥٦ (بقلم المؤلف) .
 (٢٩) شرح فصوص الحكم للشيرازي (مظفر الدين علي) ، المتوفى سنة ٩٢٢ / ١٥١٦ . - مذكور في كشف الظنون : ٢ / ١٢٦١ (استنبول) .
 (٣٠) شرح فصوص الحكم للبديسي (ادريس بن حسام الدين) ، المتوفى عام ٩٢٦ / ١٥٢٠ . - مذكور في كشف الظنون : ٢ / ١٢٦٤ (استنبول) .
 (٣١) مباحث على بعض فصول الفصوص لابن كمال باشا ، المتوفى عام ٩٤٠ / ١٥٣٣ . موجود في مكتبة برلين ٢٨٨٧ Pet ٦٨٣١٣ / ١٨٣ ب - ١٨٥ الف . وانظر بروكلمان : الاصل ١ / ٥٧٣ ، ١١ - ١٢ .
 (٣٢) شرح فصوص الحكم لبيازيد خليفة الرومي ، المتوفى بعد عام ٩٠٠ هجرية . - مذكور في كشف الظنون : ٢ / ١٢٦١ (استنبول) .
 (٣٣) مجمع البحرين للشريف ناصر الحسيني ، المتوفى عام ٩٤٠ / ١٥٣٣ . موجود في مكتبة البلدية باسكندرية ، تحت رقم ٣١ (تصوف) . - انظر بروكلمان : الاصل ١ / ٥٧٣ ، ١١ - ١٢ ، وكشف الظنون : ٢ / ١٢٦٤ (استنبول) .
 (٣٤) شرح فصوص الحكم لبالي خليفة الصوفي ، المتوفى عام

١٥٥٣/٩٦٠ . موجود في برلين ٢٨٨٤ Ibg ٧٣٢ : - أسعد أفندي
 (استنبول) ١٥٣٨ : ١٥٣٩ : ١٥٤١ : ١٥٣٧ (بتاريخ ٩٩٤ هـ) : -
 الأزهر ١٣١٥ (بخيت) ٤٣٨١٠ (مطبوع ومنسوب في الفهرس الى مصطفى
 ابن سليمان بالي زاده ، المتوفى سنة ١٠٣٤ / ١٦٣٤) : - حميدية (استنبول)
 ٦٦٥ : - ازميزلي (سليمانية) ١١٢٦ (مطبوع) : - زهدى بك
 (سليمانية) ٣٧ : - حالت أفندي (سليمانية) ٢٦٦ / ١ - ١٧٦ : - جار
 الله (سليمانية) ١٠٦٨ : - عاشر أفندي (سليمانية) ١٦٣ : - راغب
 باشا (استنبول) ٦٨٥ : - سليمية (استنبول) ٢٩٤ : - مهر شاه (استنبول)
 ٢٢٩ : - روان باشا (استنبول) ٣٨٣ : ٣٨٦ : - يحيى أفندي (سليمانية)
 ٢٢٢٠ : ٢٢٢٢ : ٢٢٠٥ : - قليج علي باشا (سليمانية) ٦٠٤ : - جامعة
 استنبول (القسم العربي) ٩٨٩ : ٣٨٧٥ : - هداى أفندي (استنبول) ٢٩٣ :
 ٥٩٧ : - كويرولو (استنبول) ١٧٠ : - يازيد (استنبول) ٣٥٥٤ :
 ٣٥٥٥ : - نافذ باشا (سليمانية) ٤٦٦ / ١ - ٣٤٦ : - ولى الدين
 (استنبول) ١٧١٥ / ١ - ٨٢ (نسب الشارح في الفهرس الى عفيف الدين
 التاسمانى) . - انظر بروكلمان : الاصل ١ / ٥٧٣ ، ١١ - ١٢ : - الذيل
 ٧٩٣ / ١ ، ١٢ . - وانظر أيضاً كشف الظنون : ١٢٦١ / ٢ . - الشرح
 مطبوع في استنبول سنة ١٣٠٩ .

في القرن الحادى عشر الهجرى :

(٣٥) كشف الحجاب عن وجه الكتاب ، ليحيى بن على الخلوتى المعروف
 بنوعى أفندي ، المتوفى سنة ١٠٠٧ / ١٥٩٧ . موجود في يحيى أفندي
 (استنبول) ٢٢٩١ / ١ - ٢٣٦ ب : - حالت أفندي (استنبول) ٢٠٨ / ١
 - ٣٥٧ ب (بتاريخ ١٠٥٣ هـ) : - قليج علي باشا (استنبول) ٥٨٢ : -
 روان (استنبول) ٤٨٨ : - كويرولو (استنبول) ٧١٥ : - حكيم اوغلو
 (استنبول) ٤٦٨ : ٤٧٤ : - حميدية (استنبول) ٦٦٥ : - نور عثمانية

- (استنبول) ٢٤٦٤ . - انظر بروكلمان : الذيل ١ / ٧٩٤ ، ١٢ ؛ - كشف الظنون : ٢ / ١٢٦١ (استنبول) . - شرح باللغة التركية .
- (٣٤) شرح قصص الحكم لاسماعيل حقي الانقروى ، المتوفى سنة ١٠٤٢ / ١٦٣٢ . موجود فى يحيى أفندى (استنبول) ٣٢٧٤ ؛ كويرولو (استنبول) ١٦٩ (مطبوع) ، - ازميزلى (استنبول) ١١٢٣ (مطبوع) ؛ - مهر شاه (استنبول) ٢١٩ . - مذكور فى بروكلمان : الذيل ١ / ٧٩٣ ، ١٢ . - مطبوع فى استنبول سنة ١٣٢٨ هـ . - شرح باللغة التركية .
- (٣٧) شرح أبيات قصص الحكم لاسماعيل حقي الانقروى ، المتوفى سنة ١٠٤٢ / ١٦٣٢ . موجود فى يحيى أفندى (استنبول) ٢٦٧١ ؛ - بشير آغا (استنبول) ١ / ٣٥٩ - ٤٥ ب . شرح باللغة التركية للآيات الشعرية الموجودة فى كتاب قصص الحكم .
- (٣٨) تجليات عرائس النصوص فى شرح القصص لعبد الله اليوسئوى ، المتوفى سنة ١٠٥٤ / ١٦٤٤ ، والمشهور بعبدى أفندى . موجود فى شهيد على باشا (استنبول) ١ / ١٢٢٧ - ٥٣٨ (بتاريخ ١٠٢٤ ، فى حياة المؤلف) ؛ - عاطف أفندى (استنبول) ١٤٣٨ (مطبوع) ؛ - حكيم اوغلو (استنبول) ٤٧٠ ؛ - مهر شاه (استنبول) ٢٣١ ؛ - جار الله (استنبول) ١٠٣٢ ؛ - جامعة استنبول (القسم العربى) ٣٣٧٣ ؛ - ولي الدين (استنبول) ١٧١٨ . - مذكور فى بروكلمان : الذيل ١ / ٧٩٣ ، ١٢ . - مطبوع فى استنبول بلا تاريخ . - مذكور فى كشف الظنون : ٢ / ١٢٦١ .
- (٣٩) شرح قصص الحكم لعبدى أفندى ، المتوفى سنة ١٠٥٤ / ١٦٤٤ . موجود فى الفاتح (استنبول) ٢٥٨٩ ؛ ٢٥٩٠ ؛ - روان (استنبول) ٤٨٥ ؛ - بيازيد (استنبول) ٣٢٨٣ ؛ ٣٢٨٤ ؛ ٣٨٠٩ (مطبوع) ؛ - شهيد على باشا (استنبول) ١٢٤٤ (بخط المؤلف ، بتاريخ ١٠١٩ هـ) ؛ ١٢٤٥ ؛ ١٢٤٦ ؛ - نور عثمانية ٢٤٦٠ ؛ - دجولو (استنبول) ٣٣١ ؛ -

حالت أفندي (استنبول) ١/٢٦٧ - ٥١١ ؛ - ازميزلي (استنبول) ١١٣٤ ؛
١١٣٥ (مطبوع) . - شرح باللغة التركية . - مطبوع في استنبول
سنة ١٢٩٠ هـ .

(٤٠) شرح فصوص الحكم لعبد اللطيف بن بهاء الدين بن عبد الباقي
البلعي الحنفي ، المتوفى سنة ١٠٨٢/١٦٧١ . موجود في دار الكتب المصرية
تحت رقم ١٣٩ (مجاميع) . الكتاب ألف عام ١٠٥٥ ، ونسخة دار الكتب
بتأريخ ١٠٦٨ ، أثناء حياة المؤلف . - مذكور في بروكلمان : الذيل
٧٩٣/١ ، ١٢ .

(٤١) شرح فصوص الحكم لعلي بن محمد القسطنوني ، المتوفى سنة
١٠٨٢/١٦٧١ . موجود في رشيد أفندي (استنبول) ١/٤٠٩ - ١١١ (بتاريخ
١٠٨٥ هـ) ؛ - سليمية (استنبول) ٢٩١ ؛ - برلين ٢٨٨٥ W ١١٧ ؛ -
يوسف آغا (قونية) ١/٨٥ - ٢٣٤ ؛ - يحيى أفندي ١/٢٢٢٥ - ٢٢٣ ب ؛
- قيينا (= وين) ١٩٠١ (غفل) . - مذكور في بروكلمان : الاصل ١/٥٧٣ ، ١١ - ١٢ ؛
- الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢ . ويرى بروكلمان أن العنوان الاصلى لهذا الشرح
هو : كشف المشكلات ، وتاريخ تأليفه ١٠٨٠ هـ أى قبل وفاة المؤلف
بسنة واحدة .

في القرن الثاني عشر الهجري

(٤٢) شرح فصوص الحكم لنعمة الله بن محمد بن الحسين بن عبد الله
الحسيني ، المتوفى عام ١١٣٠/١٧١٨ . - مذكور في كشف الظنون : ١/٢٦١
(استنبول) .

(٤٣) جواهر النصوص في حل كلمات الفصوص لعبد الغني النابلسي ،
المتوفى سنة ١١٤٣/١٧٣٠ . موجود في برلين ٢٨٨٦ pm ٥٦٧ ؛ - ازميزلي
(استنبول) ١١٢٩ ، ١١٣٠ (مطبوع) ؛ - قيينا (= وين) ١٩٠٢ ؛ - شهيد علي

باشا (استنبول) ١٣٤٨ هـ - نافذ باشا (استنبول) ١/٥٣٩ - ٥٣٠ (بتاريخ
 ١٢٨٧ هـ) ؛ - الازهر ٣٤٥ (١٢١٢٥ ، مطبوع) ؛ - حميدية (استنبول)
 ٤٤٣ ؛ ٤٤٣ ؛ - دجولو (استنبول) ٣٢٧ ؛ - يحيى أفندي (استنبول)
 ٢٢٣٢ ؛ - سرولى (استنبول) ١٤٣ ؛ - نور عثمانية (استنبول) ٢٤٤١
 - جامعة استنبول (القسم العربى) ٢٣٤٤ ؛ ٢٧٤١ ؛ - حكيم اوغلو
 (استنبول) ٤٧٢ ؛ - مهرشاه (استنبول) ٢٣٠ - مذكور فى بروكلمان :
 الاصل ٥٧٣/١ ، ١١ - ١٢ ؛ - الذيل ١٢٠٧٩٣/١ ، ١٢ - ألف هذا الشرح
 عام ١٠٩٤ (انظر آخر الكتاب وتصريح المصنف نفسه) - مطبوع فى
 استنبول سنة ١٣٠٤ هـ فى القاهرة ١٣٢٣ هـ (مع شرح ملا جامى على
 الهامش) .

(٤٣) شرح فصوص الحكم ، للحسين بن موسى الكردى ، المتوفى سنة
 ١٧٣٥/١١٤٨ . - موجود فى مكتبة جامعة استنبول (القسم العربى)
 ١/٣٥٧٠ - ٢١٣ (بتاريخ ١٢٣١ هـ) .

(٤٥) فصوص الياقوت فى أسرار اللاهوت ، لابراهيم بن حيد الصفوى
 المتوفى سنة ١٧٥٨/١١٥١ . - موجود فى مكتبة جامعة استنبول (القسم
 العربى) تحت رقم ٣٤٢٣ .

(٤٦) جواهر القدم على فصوص الحكم . لمحمود بن على الدامونى ،
 المتوفى سنة ١٧٨٥/١١٩٩ . موجود فى خزانة رشيد أفندي (مكتبة السلطانية
 استنبول) تحت رقم ٤٠٧ و ٤٠٨ .

فى القرن الثالث عشر الهجرى

(٤٧) شرح الفص النوحى من فصوص الحكم لعبد العلى بن نظام الدين
 بحر العلوم اللكنوى ، المتوفى سنة ١٨١٩/١٢٣٥ . موجود فى مكتبة رامپور
 ١/٣٤٨ - ١٩١ ب . - مذكور فى بروكلمان : الذيل ١٢٠٧٩٣/١ ، ١٢ .
 (٤٨) توضيح البيان ، للسيد يعقوب خان ، المتوفى بعد سنة ١٢٨٧/١٨٧١ .

موجود في زهدى بك (استنبول) ٤٢١ ؛ - عربى الاميرى (استنبول)
 ٩٨٥ ؛ ٩٨٦ ؛ ٩٨٧ ؛ ٩٨٨ ؛ ٩٨٩ ؛ - ازميرلى (استنبول) ١١٢٧
 (مطبوع) ؛ - حسن باشا (استنبول) ٧٦١ (مطبوع) . - باللغة
 الفارسية ؛ تم شرحه سنة ١٢٨٧ فى مدينة كشمير . - مطبوع فى دلهى
 عام ١٣١٥ هـ .

فى القرن الرابع عشر الهجرى

(٤٩) شرح فصوص الحكم لـ محمد جعفر الشهاب الدمشقى ، المتوفى
 بعد سنة ١٨٨٤/١٣٠٠ . موجود فى مكتبة جامعة استنبول (القسم العربى)
 تحت رقم ١/٤٩٠٧ - ٦٢٢ ب . تجز الشرح فى سنة ١٣٠٠ بمكة المكرمة
 (انظر خاتمة الشرح بقلم المصنف) .

(٥٠) التعليقات على فصوص الحكم للدكتور أبو العلا عفيفى ، المتوفى
 سنة ١٩٦٧/١٣٨٦ . - مطبوع فى القاهرة سنة ١٩٤٦/١٣٦٥ .

شروح مجهولة التاريخ

(٥١) شرح فصوص الحكم لـ أحمد بن أحمد بن ربح الزبيدى . موجود
 فى مكتبة بلدية الاسكندرية (تصوف) تحت رقم ٢١ . - مذكور فى
 بروكلمان : الاصل ٥٧٣/١ ، ١١ - ١٢ .

(٥٢) شرح فصوص الحكم لـ محمود بن صاعد بن محمد بن محمود
 النجدى . موجود فى تكية سوتلج مولوى ٤٨٦ ؛ - بطنا ١ ، ١٣٦ ، ١٣٣٧
 (نقلاً عن بروكلمان : الاصل ٥٧٣/١ ، ١١ - ١٢) .

(٥٣) شرح فصوص الحكم ، مؤيد الدين محمود بن سعيد بن محمد
 الحاتمى . - موجود فى دار الكتب بالقاهرة : ١ ، ٢٢٢ (نقلاً عن بروكلمان
 الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢) .

(٥٤) شرح فصوص الحكم لعبد الرحمن بن أحمد الحاجى . موجود فى
 دار الكتب بالقاهرة : ١ ، ٢٣٢ (نقلاً عن بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢) .

(٥٥) العقد المخصوص بترصيع الفصوص لمحمد بن أحمد الحنفى العلائى موجود فى دار الكتب بالقاهرة ، تحت رقم ١٢٥ (مجاميع) ١ - ٧٤ - المذكور فى بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢ .

(٥٦) شرح فصوص الحكم للحاج على الحنفى - موجود فى مكتبة جنل (بورصة ، تركيا) تحت رقم ٤/١١٠٨ ب - ٢١٥ ب .

(٥٧) شرح فصوص الحكم لاسماعيل بن على القادرى . موجود فى روان باشا (استنبول) ١/٤٨٤ - ١٢٩ (بتاريخ ١٠٢٦ هـ) ؛ - بيازبد (استنبول) ١/٣٧٥٣ - ٢١٥ (المؤلف مجهول) .

(٥٨) شرح فصوص الحكم لعبد الرحيم الخلوئى . موجود فى خزانة راغب باشا (استنبول) تحت رقم ٦٩ . - المذكور فى بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢ .

(٥٩) مشرع الخصوص لعلى بن أحمد . موجود فى مكتبة آصفية (الهند) ١ ، ٣٨٨ ، ٥٥ (نقلا عن بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢) .
(٦٠) نقش الفصوص لشمس الدين بن شرف الدين الدهلوى . موجود فى مكتبة آصفية (الهند) ١ ، ٣٩٢ ، ٣٩ (نقلا عن بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢) .

(٦١) جامع أسرار الفصوص لقرايشى على أفندى . موجود فى مكتبة جامعة استنبول (القسم العربى) ١/٢٥٧٤ - ١٣٧ ؛ - يحيى أفندى (استنبول) ١/٢٣٩٣ - ١٤٠ (غقل المؤلف فى الفهرس) ؛ ١/٢٥٢٨ - ٦٩ (بتاريخ ١١٠٤ هـ) ؛ - هدائى أفندى (أسكدر - استنبول) ١/٣٠٩ - ٩٤ ب (بعنوان : مغزى الفصوص) ؛ - ولى الدين (استنبول) ١/١٦٥٦ - ١٢٠ .

(٦٢) التأويل المحكم فى متشابه فصوص الحكم لمولاي محمد حسن . موجود فى خزنة زهدى بك (استنبول) ٢٢٢ (مطبوع فى ٥٣٧ صفحة) .

- شرح باللغة الفارسية : - مطبوع في طهران سنة ١٣١٣/١٨٩٣ .
 (٦٣) شرح فصوص الحكم لعثمان آت بازاری موجود في خزانة عربي
 الاميري (استنبول) ١٠٠١ .
 (٦٤) شرح فصوص الحكم لعلی ترکی . موجود في مكتبة راجب ياشا
 (استنبول) ٦٨٨ . - مذكور في بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢ . -
 مطبوع في طهران سنة ١٣١٥ هـ .

شروح غفل : مجهولة العنوان والمؤلف والتاريخ

- هناك شروح عديدة يبلغ تعدادها أربعاً وأربعين شرحاً للفصوص لم
 نثر على مؤلفيها ولا عناوينها، وهي محفوظة في الوقت الحاضر في خزائن
 دور الكتب التالية :
- (٦٥) مونيخ ، رقم ١٣٧ (القسم العربي . - نقلا عن بروكلمان :
 الاصل ٥٧٣/١ ، ١١ - ١٢) .
- (٦٦) فيينا (وين) ، رقم ١٩٠٠ (القسم العربي . - نقلا عن
 بروكلمان : الاصل ٥٧٣/١ ، ١١ - ١٢) .
- (٦٧) المكتب الهندي ، ٥٢/٦٤٩ . - (نقلا عن بروكلمان : الاصل
 ٥٧٣/١ ، ١١ - ١٢) .
- (٦٨) پترسبرگ ، ٥٨ ، ٢ (كذلك) .
- (٦٩) الجزائر ، ٩١٤ (كذلك) .
- (٧٠) القاتيكان (واتيكان) ، ٥ ، ١٤٦٣ ، ٢ . - انظر بروكلمان :
 الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢ .
- (٧١) پترسبرگ ، ٩٥٠ (نقلا عن بروكلمان : الذيل ٧٩٣/١ ، ١٢) .
- (٧٢) جامع الباشا (الموصل) ٧٦ (نقلا عن داود چلبی : مخطوطات
 الموصل) .
- (٧٣) برلين ٢٨٩٠ W ٤٥/١٨٥٠ - ٧٨ .

- (٧٤) آيا صوفيا (استنبول) ١٩٠٠ .
 (٧٥) آيا صوفيا (استنبول) ١٨٩٦ .
 (٧٦) آيا صوفيا (استنبول) ٢٠٥٠ .
 (٧٧) آيا صوفيا (استنبول) ٣٨٠٤ .
 (٧٨) آيا صوفيا (استنبول) ١/١٨٩١ - ١٣٥ ب (ناقص الآخر)
 (٧٩) آيا صوفيا (استنبول) ١٨٩١ مكرر ١/ - ١٤١ ب . - باللغة
 الفارسية .
 (٨٠) آيا صوفيا (استنبول) ١/١٨٩٢ - ٢٠٧ . - باللغة الفارسية .
 (٨١) بغدادلى (استنبول) ٧٣٦ . - شرح مقدمة الفصوص .
 (٨٢) حالت أفندى (استنبول) ٢٦٠ .
 (٨٣) حميدية (استنبول) ١٣٤٥ .
 (٨٤) حميدية (استنبول) ١٣٤٦ .
 (٨٥) حاجى اوغلو (بورصة) ١/٨٢٨ - ٣٧ ب (بتاريخ ١٠٢٤) .
 (٨٦) سليمية (استنبول) ٦١٥ . - باللغة الفارسية .
 (٨٧) شهيد على باشا (استنبول) ١٣٣٨ .
 (٨٨) فيض الله (استنبول) ٢١٦١ . - شرح مقدمة الفصوص .
 (٨٩) مرادية (مغنيسا ، تركيا) ١١٠٥ (الرسالة الاولى ، غير
 مرقومة) .
 (٩٠) نافذ باشا (استنبول) ٥٣٦ .
 (٩١) ولى الدين (استنبول) ٧٥/١٨١٤ - ٨٧ . - تلخيص شرح
 القيصرى .
 (٩٢) ولى الدين (استنبول) ٢٥٩/٣٢٣٩ ب - ٢٦٩ ب . شرح بعض
 النصوص الغامضة فى كتاب الفصوص .
 (٩٣) يحيى أفندى (استنبول) ١/٢٤٢٠ - ١٠٠ . - شرح بالعربية

والتركية .

- ٩٤ (الرباط) (المغرب) (١٥٩٣) ١١١٠ .
 ٩٥ احمديّة (حلب) ٧٩٩ (الرسالة الاولى) .
 ٩٦ وليّ الدين (استنبول) ٢/٣٢٠٤ - ٣٢ (بتاريخ ١١٢٣ هـ)
 - شرح للفصل الثالث من الفصوص .
 ٩٧ يحيى افندى ٢٣١٩ .
 ٩٨ يحيى افندى (استنبول) ٢٣٩٣ .
 ٩٩ يحيى افندى (استنبول) ٢٣٩٨ . - شرح باللغة الفارسية .
 ١٠٠ محمد آغا (استنبول) ١٢٤ . - شرح باللغة التركية .
 ١٠١ ياش حافظ (استنبول) ٤٤٢ .
 ١٠٢ الفاتح (استنبول) ٥٣٤٧ .
 ١٠٣ سيريز باشا (استنبول) ١٤٧٠ .
 ١٠٤ سيريز باشا (استنبول) ٢٥٧١ (الرسالة الثانية) .
 ١٠٥ سيريز باشا (استنبول) ٣٩٣٨ .
 ١٠٦ دار المثنوى (استنبول) ١٩٥ .
 ١٠٧ دوجولو (استنبول) ٣٠٩ .
 ١٠٨ محمد حفيد أفندى (استنبول) ١٢٣ .

ذيل وتنبية على ما تقدم

يوجد أيضاً أربعة شروح ، من عربية وفارسية ، لكتاب فصوص الحكم ،
 هي من آثار القرن الثامن والتاسع والعاشر للهجرة ، فأننا ذكرها في مواضعها .
 ونستدركها الآن ، قبل الانتقال الى بند آخر من هذا القسم التاريخي لكتاب
 فصوص الحكم .

من شروح الفصوص في القرن الثامن الهجري

(١٠٩) نصوص الفصوص في ترجمة الفصوص للشيخ أحمد (؟) ، المتوفى بعد سنة ١٣٣٩/٧٣٩ . موجود في خزانة أحمد الثالث (استنبول) تحت رقم ١/١٥٠٧ - ٥٣٨ ب - شرح باللغة الفارسية ، ألف عام ٧٣٩ هـ .

من شروح الفصوص في القرن التاسع الهجري

(١١٠) شرح فصوص الحكم لخواجا محمد پارسا ، المتوفى سنة ١٢٢٢/١٤١٩ . - موجود في مكتبة الفاتيكان (واتكاني) (القسم الفارسي) ١/١١٤ - ١٤٨ . - باللغة الفارسية .

(١١١) شرح فصوص الحكم لمحمد بن صالح الكاتب ، المشهور بيازجي اوغلو الكليولى ، المتوفى سنة ١٣٥١/١٨٥٥ . موجود في حالت افندى (استنبول) ١/٢٤٢ - ٦٩ ؛ - جامعة استنبول (القسم العربى) ١/٣٨٩٠ - ١٠٦ ؛ - نور عثمانية (استنبول) ٢٤٦٦ ؛ - بيازيد ٢٤١٧ ؛ - سلمية (استنبول) ٢٩٣ ؛ - أحمد الثالث ١٦١٦ . - مذكور في بروكلمان : الذيل ٧٩٤١ ، ١٢ ، وفي كشف الظنون : ١٢٦١/٢ (استنبول) .

من شروح الفصوص في القرن العاشر الهجري

(١١٢) مشكلات الفصوص لبالى خليفة الصوفيوى ، المتوفى ١٥٥٣/٩٦٠ موجود في رئيس الكتاب مصطفى افندى (استنبول) ٥٢/١١٦٧ - ٥٤ ؛ - سلمية (استنبول) ٢٦/٦٢١ - ٣٨ . - شرح بعض النصوص الغامضة في الفصوص .

(٣)

مختصرات النصوص وشروحها

(١١٣) مفتاح الفصوص لمحيى الدين بن العربى ، المتوفى سنة ٦٣٨ هجرية ، موجود في لالهى (استنبول) ٢٢٥/١٥١٢ ب - ٢٢٢ ب (بتأريخ

٩٩٤ هـ) ؛ - شهيد على باشا (استنبول) ٢٢٩/١٣٥١ ب - ٢٣٨ ب (بتأريخ ٦٩٠ هـ فى مدينة شيراز) ؛ - ولى الدين (استنبول) ٣٨/١٨٢٦ ب - ٤٢ ب (بتأريخ ٨٢٥ هـ) ؛ - اسماعيل صائب (أنقرة) ٢٦٥٤ (الرسالة الاولى) ؛ - يحيى أفندى (استنبول) ١٠٨/٢٤١٦ ب - ١١١ (بتأريخ ١٢٩٣ هـ) . - فى مخطوط يحيى أفندى ، ورقة ١٠٩ ب ، تجد ذكر ابن تيمية من بين خصوم ابن العربى . وهذا يبعد نسبة الكتاب الى الشيخ الاكبر ، كما هو منصوص عليها فى المخطوطات المتقدمة . وعلى هذا يكون وضع الكتاب من قبل بعض اتباعه بعد وفاته ، فى آخر القرن السابع الهجرى .

(١١٤) نقش الفصوص لمحيى الدين بن العربى ، المتوفى سنة ٦٣٨ هجرية ، موجود فى شهيد على باشا (استنبول) ٧٠/٢٧١٧ ب - ٧٦ الف (بتأريخ ٩٧٧ هـ فى مكة) ؛ - ٢٢٨/١٣٥١ ب - ٢٣٨ (بتأريخ ٦٩٠ فى شيراز) ؛ - الفاتح (استنبول) ١/٥٣٧٨ - ١٠ (بتأريخ ٨٠٢ هـ) ؛ - جار الله (استنبول) ١٦/٢٠٨٠ - ١٨ (بتأريخ ٧٩١ هـ ونقل عن الاصل الذى هو بخط المؤلف) ؛ - نافذ باشا ٦٨٥/٧٠٤ - ٧١٤ (بتأريخ ١٠٩٦ هـ) ؛ - ٧٥/٦٢٣ ب - ٨٠ ؛ - أورهان (استنبول) ١٠٢/٦٤٣ - ١٠٧ (بتأريخ ٩٨٤ هـ) ؛ - مكتبه ياريس الوطنية (القسم الشرقى ، العربى) ٤/٦٦٤٠ - ١١ ؛ - مرادية (مغيسا) ١١٨٣ (الرسالة الثانية) ؛ ٢٩٧٠ . - جميع هذه المخطوطات تنسب الكتاب الى ابن العربى ، ولكن محمد بن عبد الرحمن السخاوى فى كتابه عن الشيخ الاكبر ، ينسبه الى تلميذه وأحد شراح كتبه : اسماعيل بن سودكين النورى ، المتوفى سنة ١٢٤٨/٦٤٦ . انظر القول المنبئ فى الترجمة عن ابن العربى ، مخطوط برلين Spr ٢٨٤٩ ١٠٩/٧٩٠ . - ولهذا الكتاب أيضاً شروح عديدة ؛ نذكرها هنا ، بحسب ترتيبها التاريخى :

(١١٥) شرح نقش الفصوص لصدر الدين القونوى ، المتوفى سنة ١٢٦٣/٦٧٢ . موجود فى مكتبة دمشق العمومية ، تحت رقم ٦٤ ، ١٠ (نقلاً

عن بروكلمان : الذيل ١/٧٩٤ ، ١٢ .

(١١٦) شرح نقش الفصوص لركن الدين الشيرازي ، المتوفى سنة ١٣٤٤/٧٤٤ . موجود في مكتبة آيا صوفيا (استنبول) ٢٠٥٠ . - باللغة الفارسية .

(١١٧) نقد النصوص في شرح نقش الفصوص لعبد الرحمن جامي ، المتوفى سنة ١٤٩٢/٨٩٨ ، موجود في دأماڊ ابراهيم باشا (استنبول) ٧٤١ ؛ ١٢٤/٧٤٠ - ٢٣١ (بتاريخ ٨٧٧ ، في حياة المصنف) ؛ - قراچلي (استنبول) ٩٣ ؛ - محمد حفيد (استنبول) ١٣٣ (الرسالة الاولى) ؛ قليج علي باشا (استنبول) ٤٣٤ ؛ - نور عثمانية (استنبول) ٢٤٧٧ ؛ - بشير آغا سليمانية ، استنبول (٩٢ ، - كويرولو (استنبول) ٧٤٥ ؛ - جار الله (استنبول) ١٠٥٤ ، ١٠٧١ ؛ - عربي الأميري (استنبول) ٩٨١ ؛ ١٠٤٨ - شهيد علي باشا (استنبول) ١٣٥٤ ، ١٤٤٥ ؛ - حالت أفندي (استنبول) ١/٢٤٣ - ١٨٢ ؛ - برلين ٢٨٨٨ W ١١٨ . - مذكور في بروكلمان : الأصل ١/٥٧٣/١١٨ - ١٢ ؛ - الذيل ١/٧٩٤ ، ١٢ . - شرح باللغة الفارسية .

(١١٨) مَطْلَعُ النُقُشِ وَالنُّصُوصِ ، أو مطالع النقش والنصوص ، للشريف بن الناصر بن الحسين الحسيني ، المتوفى سنة ١٥٣٣/٩٤٠ . موجود في نور عثمانية ٢٤٧٨ ؛ - دأماڊ ابراهيم باشا (استنبول) ١/٧٤٠ - ١١٥ (بتاريخ ١٠٢١ هـ) ؛ - حسين چلبى (بورصة) ٤٦٠ (بتاريخ ٩٨٤ ، منقول عن اصل المصنف) . الشرح أُلْفَ سنة ٩٣٥ بمكة ، على حسب تصريح المصنف نفسه في فاتحة كتابه .

(١١٩) زبدة الفصوص في شرح نقش الفصوص لاسماعيل حقي الانقروى ، المتوفى سنة ١٦٣٢/١٠٤٢ . موجود في حالت أفندي (استنبول) ١/٢٥٤ - ١٠٥ ؛ - ولي الدين (استنبول) ١٨٠١ (الرسالة الثانية) ؛ - دجمولو (استنبول) ٢٨٨ ؛ - لالهلى (استنبول) ١٥٢ ؛ - شهيد علي باشا (استنبول)

- ١٢١٥ . - شرح باللغة التركية .
- (١٢٠) أنفاس الخواص ؛ لمحب الحق محب الله الله آبادي ، المتوفى سنة ١٦٤٨/١٠٨٨ . موجود في مكتبة رامپور (الهند) ١ ، ٣٢٩ ، ٣٩ (نقلاً عن بروكلمان : الذيل ١/٧٩٤ ، ١٢ وانظر الاصل : ١/٥٧٣ ، ١١ - ١٢)
- (١٢١) فرج النفوس في شرح نقش الفصوص لمحمد نور العربي البدرى الحسيني . موجود في خزانة يحيى افندى (السليمانية ، استنبول) ١/٢٣٩٧ - ٢٣ .
- (١٢٢) شرح نقش الفصوص لعبد الله بن أحمد الجناحي . موجود في خزانة بيازيد (استنبول) ٣٧٥٨ .
- (١٢٣) شرح نقش الفصوص لمؤلف مجهول . موجود في دار الكتب المصرية ، ٢٧٧٤ (تصوف) ١/ - ٤٩ .
- (١٢٤) شرح نقش الفصوص لمؤلف مجهول . موجود في خزانة سليمان (استنبول) ٦١٥ (الرسالة الثالثة) ، باللغة الفارسية .
- (١٢٥) شرح نقش الفصوص لنوعى زاد . موجود في قليج علي باشا (استنبول) ٥٨٢ ؛ - سليم آغا (استنبول) ٢٧٦ ؛ - كويرولو (استنبول) ٧١٥ .

(٤)

الرد على كتاب الفصوص وعلى صاحبه

- (١٢٦) رسالة في ذم ابن العربي لمحمد بن عمر بن علي الكاملى الدمشقى ، المتوفى سنة ١٢٥٤/٦٥٢ . موجودة في دار الكتب المصرية ، تحت رقم ٨١٦ (طلعت) .
- (١٢٧) كتاب الارتباط لمحمد بن أحمد بن علي القسطلاني المالكي ،

المتوفى سنة ١٢٨٧/٦٨٦ . - مذكور في كتاب القول المنبئ للسخاوي ، مخطوط
برلين Spr ٢٨٤٩ ٤٢/٧٩٠ ألف .

(١٢٨) نصيحة صريحة ، نفس المؤلف المتقدم . - مذكور في نفس
المصدر المتقدم ؛ نفس الورقة .

(١٢٩) أشعة النصوص في هتك أستار الفصوص لآحمد بن ابراهيم
الواسطي الحنبلي (عماد الدين) ، المتوفى سنة ١٣١١/٧١١ . موجود في
لالهلي (استنبول) ١٠٠/٢٦٧٩ - ١١١ ب (بتاريخ ١١٢٣ هـ) ؛ - شهيد
علي باشا ٨١/٢٧٢٤ ب - ٩١ ب (بتاريخ ٩٣٧ . - غفل في الفهرس وفي
المخطوط) .

(١٣٠) البيان المفيد في الفرق بين الالحاد والتوحيد ، نفس المؤلف
المتقدم . - مذكور في « القول المنبئ » للسخاوي ، ورقة ٣٧ ب .

(١٣١) لوامع الاسترشاد في الفرق بين التوحيد والالحاد ، نفس
المؤلف المتقدم ؛ نفس المصدر المتقدم ؛ نفس الورقة .

(١٣٢) حقيقة مذهب الانحاديين أو وحدة الوجود لابن تيمية ،
المتوفى سنة ١٣٢٨/٧٢٨ . - مطبوع في القاهرة (مطبعة المنار بمصر) ،
بلا تاريخ .

(١٣٣) الحجج النقلية والعقلية فيما ينافي الاسلام من يدع الجهمية
والصوفية ، لنفس المؤلف . - مطبوع في القاهرة (مطبعة المنار بمصر) بلا
تاريخ .

(١٣٤) بيان حكم ما في الفصوص من الاعتقادات المفسودة لعبد
اللطيف ابن عبد الله السعودى ، المتوفى سنة ١٣٣٦/٧٣٦ . - مذكور في
القول المنبئ للسخاوي ، مخطوط برلين المتقدم ذكره ، ورقة ٦٨ ب - ٨٤
ألف .

(١٣٥) ردّ أباطيل الفصوص لمسعود بن عمر التفقازاني (سعد الدين) ،

المتوفى سنة ١٣٩٠/٧٩٢ . موجود في مكتبة برلين W ٢٨٩١
١/١٧٥٣ - ١٢٦ : -- جامعة استنبول (القسم العربى) ١/٣٤٦٢ - ٢٧ ب (بتاريخ
١١١٧ هـ) : -- جار الله (استنبول) ٢٠٠٥ (الرسالة الثانية) : -- عاطف
افندى (استنبول) ١٢٦٩ : -- روان باشا (استنبول) ٤٦٦ : -- يحيى
أفندى (استنبول) ٢٨٨٨ : -- قليج على باشا (استنبول) ١٠٥٥ : -- الازهر
٧٧٥ (مجاميع) حليم ٢٣٨٢٢/٦٩ - ٩٦ .

(١٣٦) تسوّرات النصوص على نهورات الفصوص لمحمد بن محمد بن
الخير العيزرى الغزى الشافعى المتوفى سنة ١٤٠٤/٨٠٨ . - مذكور فى «القول
المبنى» للسخاوى ، مخطوط برلين ، ورقة ١٤٦ ب - ١٥٩ .

(١٣٧) كشف الظلمة عن هذه الأمة لمحمد بن على المشهور بنور
الدين الخطيب ، المتوفى سنة ١٤٢١/٨٢٥ . - مذكور فى نفس المصدر
المتقدم ، ورقة ٢٤ - ٢٦ ب وورقة ١٦٣ ب - ١٦٤ .

(١٣٨) حواشى على الفصوص ليحيى بن يوسف الصيمرى الحنفى ،
المتوفى سنة ١٤٢٩/٨٣٣ . - مذكور فى نفس المصدر المتقدم ، ورقة ١٧٣
- ١٧٤ .

(١٣٩) النصيحة لاسماعيل بن ابى بكر بن عبد الله المقرئ اليمنى ، المتوفى
سنة ١٤٣٣/٨٣٧ . - نفس المصدر السابق ، ورقة ١٨٥ - ٢٠٤ .
(١٤٠) الذريعة فى نصرة الشريعة : المؤلف المتقدم ؛ المصدر المتقدم ،
ورقة ٢٠٤ - ٢٠٥ ب .

(١٤١) الحجّة الدامغة لرجال الفصوص الزائفة : المؤلف المتقدم ؛
المصدر المتقدم ، ورقة ١٧٧ ب - ١٨٥ ألف .

(١٤٢) فضيحة الملحدين ونصيحة الموحدين لمحمد بن محمد بن محمد
البخارى . المتوفى سنة ١٤٣٧/٨٤١ ، موجود فى بيازيد (استنبول) ٧٨٨٩
(الرسالة الثانية) : -- برلين Spr ٢٨٥٥ ٧٧٢ (الرسالة الاولى) : --

دار الكتب المصرية ٣٨ (مجاميع) ؛ - شهيد على باشا (استنبول)
٦٨/١٣٨٠ - ٩٢ (بتاريخ ٨٦٢ هـ) ؛ ١٢/٢٧٣٤ - ٣٨ (بتاريخ ٩٤٧ هـ) ؛
جار الله (استنبول) ١٥٨٠ ؛ - آيا صوفيا ١٩٧١ ؛ - لالهى (استنبول)
٦/٣٦٧٩ - ٤٦ (بتاريخ ١٠٠٩ هـ) . - الكتاب ألف سنة ٨٣٤ هـ وترجم
الى التركية بعنوان ترجمة فضيحة الملحدين ، والمترجم هو لطف الله القاضى ؛
الفتاح (استنبول) ٢٩١٦ (نقلاً عن بروكلمان الاصل : ٥٨٢/١) .
١٣٣ (فتح النبى فى الرد على ابن سبعين وابن عربى لمحمد بن
احمد بن عثمان الشوباطى المالكى ، المتوفى سنة ١٤٣٨/٨٤٢ . - مذكور
فى « القول المنبى » للسخاوى ، نسخة برلين ٢٨٤٩ Spr ٢٠٧/٧٩٠ ألف -
٢٠٧ ب .

١٤٤ (كشف الغطاء عن حقائق التوحيد . . . وبيان حال ابن عربى
واتباعه المارقين ، للحسين بن عبد الرحمن بن محمد الحسنى ، المشهور ببدر الدين
أبو محمد الاهل ، المتوفى سنة ١٣٥١/٨٥٥ . موجود فى خزانة مصطفى أفندى
رئيس الكتاب (استنبول) ١/٤٩٧ - ٢٠٥ (بتاريخ ٨٨١ هـ) ، منقول عن
أصل المصنف . - مذكور فى بروكلمان : الاصل ٢/٢٣٥ ، ٣ ؛ - الذيل
٢/٢٣٩ ، ٣ ؛ - وكشف الظنون (الذيل) ٣٦٢ . - مطبوع فى تونس
سنة ١٩٦٣ بعناية احمد بكير . - انظر مجلة الدراسات العربية ، المجلد
الرابع عشر ، الجزء الثانى ، ص ٢١٣ - ٢١٥ (نقد الطبعة للكتاب وفكرة
المؤلف والناشر) .

١٤٥ (حجة السفرة البررة على المبتدعة الفجرة الكفرة لمنصور
الكاررونى (عماد الدين) ، المتوفى سنة ١٣٥٦/٨٦٠ . - مذكور فى القول
المنبى للسخاوى ، مخطوط برلين المتقدم ، ورقة ٢١١ ألف - ٢٢١ ب .
١٤٦ (تنبيه الغبى على تكفير ابن العربى ، لابراهيم بن عمر البقاعى ،
المتوفى سنة ١٤٨٠/٨٨٥ . موجود فى شهيد على باشا (استنبول) ٢٧٣٤

٣٩/ - ٨٦ ب (بتأريخ ٩٤٧ هـ) ؛ - لالهلى (استنبول) ٤٥/٥٦٧٩ -
 ١٠٠ ب (بتأريخ ١٠٠٩ هـ) . - مذكور فى بروكلمان : الاصل ٥٨٢/١ .
 - الكتاب حرر سنة ٨٦٤ هـ .

(١٢٧) تحذير العباد من أهل العناد بيدعة الاتحاد ، نفس المؤلف
 المتقدم . - موجود فى : شهيد على باشا ٢٧٣٤/٦٩ - ٨٠ ؛ لالهلى
 ٣٦/٣٦٧٩ ب - ٦٣ ب . الكتاب ألف سنة ٨٧٨ هـ . (طبع فى القاهرة
 بعناية عبد الرحمن الوكيل مع الكتاب السابق . وانظر تقديم الكتاب
 وتقريره فى مجلة « المجمع العلمى العربى بدمشق ، عدد كانون الثانى سنة
 ١٩٥٦ » .

(١٣٨) تهديم الاركان . . . نفس المؤلف المتقدم . موجود فى مكتبة
 الازهر ١٨٨ مجاميع ١١٤/٣٥٢٦ - ١٣٢ . - الكتاب ألف سنة ٨٨٤ ،
 سنة واحدة قبل وفاة البقاعى ، مؤلفه .

(١٣٩) القول المنبى عن ترجمة ابن العربى ، لمحمد بن عبد الرحمن
 بن محمد بن أبى بكر بن عثمان السخاوى الشافعى ، المتوفى سنة ١٢٩٧/٩٠٢ .
 موجود فى مكتبة برلين Spr ٢٨٤٩ ١/٧٩٠ - ٢٥٠ . - مذكور فى بروكلمان:
 الاصل ٤٣/٢ ، ٩ .

(١٥٠) حياة القلوب . . . لعبد البارى بن طرخان بن طرمش
 السنوبى ، المتوفى سنة ١٥٢٩/٩٣٦ . موجود فى مكتبة فيينا (وين) ١٩١٨ .
 - مذكور فى بروكلمان : الاصل ٥٨٣/٢ ، ١ ؛ - الذيل ١٠٥٣/٢ .

(١٥١) تسفيه الغبى فى تكفير (أو تنزيه) بن العربى ، لابراهيم بن
 محمد الحلبي المتوفى سنة ١٥٣٦/٩٥٦ . - موجود فى برلين Spr ٢٨٥٥ ٧٧٢؛
 - الازهر ٧٧٥ مجاميع (حليم) ٥٣/٣٤٨٢٢ - ٦٥ .

(١٥٢) نعمت الذريعة فى نصره الشريعة ، نفس المؤلف . موجود فى
 بنى جامع (استنبول) ١/٧٢٨ - ٨٠ ؛ - الفاتح (كذلك) ٢٨٨٠

(بتأريخ ٩٤٥ هـ في حياة المؤلف) ؛ - بيازيد ٣٧٥٩ (غفل) ؛ - لالهلى (استنبول) ٢٤٥٢ (الرسالة الاولى) ؛ ٢٤٥٣ (الرسالة الاولى) - الازهر ٧٧٥ مجاميع (حليم) ٢٤٨٢٢ / ١ - ٥٣ ؛ - دار الكتب المصرية ٢٧٢ مجاميع . - الكتاب حرر فى مدينة القسطنطينية بتأريخ ٩٤٥ هـ (١٥٣) درّة الموحدين وردّة الملحدين ، نفس المؤلف . موجود فى خزانة كوبرلو (استنبول) ٧٢٠ / ١ - ٨٣ . - منقول عن أصل المصنف (١٥٣) تنزيه الكون عن اعتقاد اسلام فرعون لمحمد بن محمد الغمري المعروف بسبط المرصفي ، المتوفى عام ١٥٦٢ / ٩٧٠ . موجود فى برلين Spr ٢٨٥٥ ٣ / ٧٧٢ ؛ - الازهر ٢٧٢٩ (حليم) ٢٢٢٢٠ . - مذكور فى بروكلمان : الذيل ٢ / ٤٦٣ ، ٤ .

(١٥٥) المرتبة الشهودية والمنزلة الوجودية لعلى بن سلطان محمد القارى ، المتوفى سنة ١٠١٤ / ١٦٠٦ . موجود فى برلين Jbg ٢٨٩٣ ٢٩٥٥ / ٥٥٤ - ٩٤ . (١٥٦) ذيل الرسالة الوجودية ، نفس المؤلف السابق . موجود فى برلين Jbg ٢٨٩٣ ٢٩٥٥ / ٥٩٥ - ٦٦٨ .

(١٥٧) كتاب ردّ الفصوص ، نفس المؤلف السابق . موجود فى ينى جامع (استنبول) ٧٢٨ / ٨١ ب - ١٠٣ ب (بتأريخ ١٠٨٧ هـ) ؛ - بلدية الاسكندرية ٣٠٧٠ (الرسالة رقم ١٣ ، بتأريخ ١٠١٤ : تأريخ وفاة المصنف نفسه) ؛ - دار الكتب المصرية ٢٦٨ تصوف ؛ - جامعة استنبول (القسم العربى) ٣٣٦٢ . - ألف الكتاب سنة ١٠١٠ هـ .

(١٥٨) فرّ العون من مدعى ايمان فرعون ، نقر المؤلف . موجود فى اسعد افندى (استنبول) ١١٨٦ (الرسالة الاولى) ؛ - ازميزلى (كذلك) ١٢٠٦ / ١١٦ - ١٦٣ ؛ - عربى الاميرى (كذلك) ٩٩٧ ؛ - ولي الدين (كذلك) ١٨٠٩ / ٥٣ ب - ٨٠ ب ؛ - دار الكتب المصرية ١٠ مجاميع - حميدية (استنبول) ١٣٣٩ . - مطبوع فى استنبول سنة ١٢٩٤ هـ .

(١٥٩) الكامل المتدارك فى بيان مذهب المتصوف الهالك ، لاجد بن صلاح بن محمد بن على الدوارى ، المتوفى سنة ١٠١٨ / ١٦١٠ . موجود فى خزانة الفانيكان (وانكانى) ١٠٨٣ . - مذكور فى بروكلمان : الذيل ٥٥٩ / ٢ ، ١٠ .

(١٦٠) الصاعقة المحرقة ... لمحمد بن احمد بن صفى الدين الحنفى ، المتوفى سنة ١٠٦٠ / ١٦٥٠ . موجود فى دار الكتب المصرية ٢٤٨ تصوف . - مذكور فى بروكلمان : الاصل ٣٣٢ / ٢ : الذيل ٤٥٧ / ٢ ، ١ .

(١٦١) نتيجة التوفيق والعون فى الرد على القائلين بصحة ايمان فرعون ، لبدران بن أحمد الخالدى (من علماء القرن الحادى عشر الهجرى) موجود فى مكتبة الازهر ٧٧٥ مجاميع (حلیم) ١٤١ / ٣٣٨٢٢ - ١٤٤ .

(٥)

(الدفاح من كتاب القوصى ومن صاحبه)

(١٦٢) كتاب الوحيد لعبد الغفار بن أحمد القوصى ، المتوفى سنة ٧٠٨ / ١٣٠٨ . - مذكور فى « القول المنبى » للسخاوى ، مخطوط برلين ٢٨٤٩ سپر ٧٩٠ / ٤٥ ألف . موجود فى الخزانة العامة (الرباط) ق ٩٧٤ : - دار الكتب المصرية ٢٤٤٧ تصوف .

(١٦٣) كتاب الارشاد لعبد الله بن أسعد بن على الياضى الشافعى (عفيف الدين) ، المتوفى سنة ٧٦٨ / ١٣٦٧ . موجود فى لالهلى (استنبول) ٩٨ / ١٥١٢ - ٩٩ (ناقص الآخر) . - مذكور فى بروكلمان : الاصل ٢٢٧ / ٢ ، ٩ : - الذيل ٢٢٨ / ٢ ، ٩ .

(١٦٤) لوائح الانوار فى الرد على من أنكر على العارفين لطائف الاسرار ، لعمر بن اسماعيل بن أحمد الهندى (سراج الدين) ، المتوفى سنة ٧٧٣ / ١٣٧٢ . موجود فى جاز الله (استنبول) ٢٠٧٠ / ٤٥ (بتاريخ

٩٦٢ هـ) . - مذكور في بروكلمان : الاصل ٩٦٤ / ٢ ؛ - الذيل ٨٩ / ٢ ، ٣ .
 (١٦٥) رسالة في الردّ على المعترضين على محيي الدين ، لمحمد بن
 يعقوب بن محمد بن ابراهيم الشيرازي الفيروز آبادي ، المتوفى سنة
 ٨١٧ / ١٤١٥ . موجود في معهد المخطوطات لجامعة الدول العربية ٢٠١
 (تصوف) .

(١٦٦) كتاب هداية الهالك الى اهدى المسالك ، لمحمد بن محمد
 المزجاجي ، المتوفى بعد سنة ٨٢١ هجرية . موجود في بغدادلي (استنبول)
 ١٠٩ - ١ / ٦٣٦ (بتاريخ ١٢٠٢ هـ) ؛ - يحيى افندي (كذلك) ٨ / ٢٤١٥
 - ٩ (ناقص الآخر) ؛ - ولي الدين (كذلك) ١٧٩٤ / ١٤٧ ب - ١٥٦
 ب (ناقص الآخر) ؛ - منقول عن أصل المصنف الذي كتب عام ٨٢١ هجرية
 (١٦٧) رسالة في الردّ على بعض من أنكر على أهل الطريق ، لاجد
 بن أحمد الميهامي (علاء الدين) ، المتوفى سنة ٨٢٥ / ١٣٣٢ . موجود في
 مكتبة جامعة استنبول (عربي) ٢٨١ / ٢٢ - ٤٥ ب (بتاريخ ٩٧٤ هـ) .
 (١٦٨) رسالة على بعض أقوال ابن عربي ، لمحمد بن حمزة ، المعروف
 بآق شمس الدين ، المتوفى سنة ٨٦٣ / ١٤٥٩ . موجود في شهيد علي باشا
 (استنبول) ١١٩٥ / ١ - ٢٠ (بتاريخ ١٠٢١ هـ) ؛ - نور عثمانية (كذلك)
 ٢٣٠٦ / ١٠١ ب - ١١٩ (غفل) ؛ - كويرلو (كذلك) ٧٠٥ (الرسالة
 الثانية ، بتاريخ ٩١٢ هـ ، غفل) ؛ - جار الله (كذلك) ٢٦٩ / ٨١ - ١٢٧ .
 - مذكور في بروكلمان : الذيل ٣٢٤ / ٢ . - ألف الكتاب سنة ٨٥٦ هـ .
 (١٦٩) تنبيه الغبي بتمرئة ابن العربي ، لجلال الدين السيوطي ، المتوفى
 سنة ٩١١ / ١٥٠٥ . موجود في أسعد أفندي (استنبول) ٢٥٥٢ / ٢٤٨ ب
 - ٢٥٤ ب ؛ - برلين ٢٨٥٠ سير ٣٩٠ / ٤ - ٩ ؛ - فيض الله (استنبول)
 ٢١١٩ / ٣٩٧ . . . - ٢١١١ (الرسالة الاولى) ؛ - أحمدية (حلب) ٩ / ٨٣١
 . . . - جامعة استنبول (عربي) ٣٦٦٧ (الرسالة الثالثة) ؛ - ولي الدين

(استنبول) ١٨٠٩ / ٨٠ ب - ٨٧ . - مذكور في بروكلمان : الاصل ١ / ٥٨٢ ؛ - الذيل ١ / ٨٠٢ .

(١٧٠) رسالة في الانتصار للشيخ محيي الدين ، لعلي بن ميمون بن أبي بكر المغربي ، المتوفى سنة ٩١٧ / ١٥١١ . موجود في خزانة جنل (بورصة) ١٣٨٩ / ١ - ٣٠ (بتأريخ ١١٣٤ هـ) ؛ - يوسف آغا (قونية) ٥٦٩٩ (الرسالة الثانية) - برلين ٢٨٥١ W ١٥٤٥ / ٥٥ - ٥٩ ب . - مذكور في بروكلمان : الاصل ١ / ٥٨٢ ؛ ٢ / ١٥٢ ، ٥ . - الكتاب الف سنة ٩٠٤ هجرية .

(١٧١) الجانب الغربي في حل مشكلات بن العربي ، لمحمد بن محمد ابن حميد الدين ، المعروف بالشيخ المكي ، المتوفى بعد سنة ٩٢٤ هجرية . موجود في رشيد أفندي (استنبول) ٣٦٨ ؛ - حسن باشا (كذلك) ٦٩٢ ؛ - آياصوفيا (كذلك) ١٧٤٥ ، ١٦٤٦ ؛ - عاشر أفندي (كذلك) ١٥٥ ؛ - سليمية (كذلك) ٢٥٦ ؛ - لالا اسماعيل (كذلك) ١٣٠ ؛ - ولي الدين (كذلك) ٣١٨١ (الرسالة الثالثة) . - مذكور في بروكلمان : الذيل ١ / ٧٩٤ ، ١٢ . - مترجم بالتركية بعنوان « الفضل الوهبي » لنائلي ميرزا زاده ، المتوفى سنة ١١٦١ / ١٧٢٧ ؛ - وبالعربية ، بعنوان « الجاذب الغيبي الى الجانب الغربي » لمحمد بن رسول البرزنجي (من علماء القرن الحادي عشر الهجري) .

(١٧٢) عين الحياة في معرفة الذات والافعال والصفات ، للشيخ المكي المتقدم الذكر . موجود في خزانة أحمد الثالث (استنبول) ١٥٤٩ .

(١٧٣) رسالة في الدفاع عن ابن العربي لعلي بن عطية ، المشهور بعلوان الشافعي ، المتوفى سنة ٩٣٦ / ١٥٣٠ . موجود في برلين ٢٨٥٢ W ١٥٤٥ / ٥٩ - ٦٠ . - مذكور في بروكلمان : الاصل ١ / ٥٨٢ .

(١٧٤) الكبريت الاحمر في بيان علوم الشيخ الاكبر ، لعبد الوهاب

الشعراني ، المتوفى سنة ٩٧٣ / ١٥٦٥^٤ . - مطبوع في القاهرة سنة ١٢٧٧ هجرية .
 (١٧٥) القول المبين في الردّ عن الشيخ محيي الدين ، المؤلف السابق .
 موجود في دار الكتب المصرية ٩ مجاميع / ١٣١ ب - ١٣٥ ؛ - الازهر ٩٦٠
 (حلیم) ٢٢٥٩٤ / ٥٠ - ٦٥ . - مذكور في بروكلمان : الاصل ٢ / ٤٤٢ ،
 ١٠ ؛ الذيل ١ / ٨٠٢ ؛ ٢ / ٤٦٥ ، ١٠ . - ألف الكتاب سنة ٩٦٤ هجرية .
 (١٧٦) رسالة البسنوي في ايمان فرعون ، لعبد الله البسنوي الرومي ،
 المتوفى سنة ١٠٥٤ / ١٦٤٤ . موجود في مكتبة الازهر ٢٧٩٤ (حلیم)
 ٢٢٢٩٧ / ٢٧ - ٢٨ .

(١٧٧) الردّ المتين عن الشيخ محيي الدين ، لابراهيم بن الحسين
 الشهرزوري المدني ، المتوفى سنة ١١٠١ / ١٦٩٧ . موجود في مكتبة بلدية
 الاسكندرية ٣٧٥٨ (الرسالة الرابعة) . - مذكور في بروكلمان : الاصل
 ١ / ٥٨٢ . - الكتاب ألف سنة ١٠٩٣ هجرية .

(١٧٨) اجازة ونصيحة . . . نفس المؤلف السابق . موجود في مكتبة
 جامعة استنبول (عربي) ٣٢٣٩ / ١٢١ . . . (بتأريخ ١٠٩٥ هـ) .
 (١٧٩) رسالة في تحقيق كلام ابن عربي ، لمولانا سيد هاشم (لعلّه
 الشيخ هاشم بن سليمان بن اسماعيل بن عبد الرحمن الحسيني ، المتوفى
 سنة ١١٠٧ هجرية) ، موجود في خزانه شهيد علي باشا (استنبول)
 ١٣٦٢ / ١٢ .

(١٨٠) السرّ المختبىء في ضريح ابن العربي ، لعبد الغنى النابلسي ،
 المتوفى سنة ١١٤٣ / ١٧٣٠ . موجود في أسعد أفندي (استنبول) ٣٦٠٦ /
 ١٢٦ ب - ١٢٩ ؛ - اسماعيل صائب (أنقرة) ٣٧٠٣ ؛ - دار الكتب
 المصرية ٣٠٦٢ تصوف . - مذكور في بروكلمان : الاصل ٢ / ٤٥٦ ، ٤٣ ؛
 - الذيل ٢ / ٤٧٤ ، ٤٣ .

(١٨١) الردّ المتين على منتقضي العارف محيي الدين ، نفس المؤلف

المتقدم . موجود في أسعد أفندي (استنبول) ١٦٨٩ / ١ - ٥٥ ب (بتاريخ ١١٧٥ هـ) ؛ جامعة استنبول (عربي) ١٠٨ ؛ - يحيى أفندي (استنبول) ٢٦٠٢ ؛ - سليم آغا (كذلك) ٣٩٠ ؛ - عربي الأميري (كذلك) ٩٩٥ ؛ ٩٩٦ . - مذكور في بروكلمان : الذيل ٨٠٢/١ ، بعنوان « القول المنبى . . . » - الكتاب ألف سنة ١٠٨٣ هجرية .

١٨٢ (مفتاح الوجود الأشهر في توجيه كلام الشيخ الأكبر ، لعبدالله الصلاحى ، المتوفى سنة ١١٨٢ / ١٧٦٨ . موجود في حفيد أفندي (سليمانية ، استنبول) ٤٥٩ / ١٨١ - ٢١٢ ب ؛ - يحيى أفندي (كذلك) ٢٦٩٨ ؛ - هاشم باشا (كذلك) ٣٢٦ ؛ - دار الكتب المصرية ١٩٥ تصوف ؛ ٢٩٧ تصوف ؛ - حالت أفندي (استنبول) ١٧٦ / ٢٨٩ - ١٩١ ب . - مذكور في بروكلمان : الذيل ٦٦٣/٢ ، ١ .

١٨٣ (ذيل مفتاح الوجود الأشهر ، نفس المؤلف المتقدم . موجود في دار الكتب المصرية ١٩٩ تصوف .

١٨٤ (الفتح المبين في ردّ اعتراض المعترضين على محيى الدين ، للشيخ عمر العطار (حفيد الشيخ شهاب الدين أحمد العطار) . موجود في عربي الأميري (استنبول) ٩٩٨ ؛ ٩٩٩ ؛ ١٠٠٠ ؛ - الأزهر ٧٦٧ (السقا) ٢٨٦٥٢ ؛ - ازميرلى (استنبول) ١ / ١١٤ - ٦٨ ؛ - دار الكتب المصرية ٧٢٦ ؛ ٢٣٤٧ ؛ ٢٣٦٤ تصوف . - مطبوع في القاهرة سنة ١٣٠٤ هجرية . - مذكور في بروكلمان : الذيل ٨٠٢/١ .

١٨٥ (دفع اعتراض راغب باشا في حقّ الفصوص ، لطاهر بن محمد لالا زارى . موجود في خزنة أسعد أفندي (استنبول) ٣٧٧١ / ١٦ ب - ١٧ ب .

١٨٦ (رسالة غفل العنوان والمؤلف في الدفاع عن ابن العربي . - مكتبة الظاهرية (دمشق) ٤٥ / ٥٥١٧ - ٤٧ ب .

- ١٨٧ (رسالة التحقيق في الردّ على الزنديق ، مؤلف مجهول . -
أسعد أفندى (استنبول) ١/١٣٦٨ - ١٣ (بتاريخ ١١٠٩ هجرية) .
- ١٨٨ (رسالة في الردّ على من قال بتكفير ابن عربي ، مؤلف
مجهول . - اسعد أفندى (استنبول) ٣٧٢٦/٥٥ ب - ٦٧ ب
- ١٨٩ (رسالة الرغائب في حقّ الشيخ الاكبر ، مؤلف مجهول . -
عربي الاميري (استنبول) ٣٨٣/٣٣٢٧ - ٣٠٧ (بتاريخ ١٢٨٨) . -
باللغة التركية .
- ١٩٠ (رسالة غفل العنوان والمؤلف في الدفاع عن ابن العربي . -
يحيى أفندى (استنبول) ٢٨٤١/١٨٧ ب - ١٩٦ (ناقصة الآخر) .
المؤلف يتكلم كثيراً عن حياة ابن العربي وتلميذه القوتوي ويدافع عنهما .
- ١٩١ (مناقب الشيخ ابن العربي ، لعلي بن ميمون المغربي ، المتوفى
سنة ٩١٧ هجرية . - مذكور في كشف الظنون لحاجي خليفة ٢ / ١٨٢٥
(استنبول) . موجود في المكتبة الظاهرية (دمشق) عام ٥٩١٦ (الرسالة
الثانية) .
- ١٩٢ (الاغترباط في معالجة ابن الخياط ، لمحمد بن يعقوب الفيروز
آبادي ، المتوفى سنة ٨١٧ هجرية . - مذكور في كشف الظنون (الذيل)
١٠٦/١ .
- ١٩٣ (الجامع الازهر . . . لعلي بن ابراهيم بن احمد الحلبي ،
المتوفى سنة ١٠٣٣ هجرية . - مذكور في كشف الظنون (الذيل) ٣٥٠/١ .
- ١٩٤ (الطالع الانور . . . للشيخ خليل السمين الطرابلسي . - مذكور
في كشف الظنون (الذيل) ٧٧/٢ .
- ١٩٥ (قرة أهل الحظ الاوفر . . . لحامد بن علي بن ابراهيم العمادي ،
المتوفى بعد سنة ١١٥٠ . - موجود في دار الكتب المصرية ٢٣٤٥ مجاميع

٦٦ - ٨٥ ب . الكتاب ألف سنة ١١٥٠ هجرية وتاريخ المخطوط ١١٥٧ هجرية .

(٦)

الفتاوى الدينية وآراء العلماء في كتاب النصوص وفي صاحبه

لقد اختلفت كثيراً ، بل قد تناقضت آراء رجال الدين وكبار علماء المسلمين في كتاب فصوص الحكم وفي شخصية مؤلفه ، كما لاحظنا هذا من قبل . ولنا نريد ، في هذا الموطن ، تفسير أو تحليل هذه الظاهرة الغريبة من الوجهة الدينية أو الفكرية . واثماً سنقتصر على ذكر تلك الفتاوى والآراء مع الادلاء بذكر المراجع التي هدنا إليها . - ولمزيد البيان والفائدة، سيكون عرض الفتاوى والآراء مرتباً على تسلسل العصور ، ومستجلة منسقة ومسجلة على عامودين : العمود الاول ، بطرف اليمين ، يذكر فيه اسم المفتي أو صاحب الرأي ؛ العمود الثاني ، بطرف اليسار ، يذكر فيه المصدر العلمي الذي اعتمدنا عليه

وسنبداً أولاً بذكر الفتاوى والآراء التي « جرجت » كتاب الفصوص و صاحبه ؛ ثم تتبعها بالفتاوى والآراء التي عدلتهما .

١ (فتاوى وآراء التجريح

المرجع والمصدر	اسم المفتي أو صاحب الرأي في القرن السابع الهجري
القول المنبئ في الترجمة عن ابن العربي لمحمد بن عبد الرحمن . . .	(١) محمد بن عبد الغنى بن نقطة البغدادي
السخاوي ، مخطوط برلين ٢٨٤٩ سهر	الحنبلية ، المتوفى سنة ٦٢٩ هجرية .
٣٧/٧٩٠ الف - ٣٧ ب .	

- (٢) عقان بن عبد الرحمن بن موسى السهروردي الدمشقي الشافعي ، المعروف بابن الصلاح المتوفى سنة ٦٤٣ هـ .
- (٣) عثمان بن محمد بن أبي بكر بن الحاجب المالكي ، المتوفى سنة ٦٣٦ هـ .
- (٤) عبدالله بن عبدالعزيز بن عبدالقوى القرشي المهدوي ، المتوفى سنة ٦٣٩ هـ .
- (٥) عبدالعزيز بن عبد السلام السلمي الشافعي المتوفى سنة ٦٦٠ هـ .
- (٦) محمد بن يوسف بن موسى بن المصدي المتوفى سنة ٦٦٣ هـ .
- (٧) عبدالحق بن ابراهيم بن محمد بن سبعين ، المتوفى سنة ٦٦٩ هـ .
- (٨) محمد بن علي بن ابراهيم بن شداد الانصاري الحلبي ، المتوفى سنة ٦٨٤ هـ .
- (٩) محمد بن أحمد بن علي بن محمد الفسطاني المالكي ، المتوفى سنة ٦٧٦ هـ في القاهرة .
- (١٠) ابراهيم بن معاض بن شداد الجعبري ، المتوفى سنة ٦٨٧ هـ .
- في القرن الثامن الهجري
- (١١) ابراهيم بن أحمد بن محمد الرقي ،
- المصدر المتقدم ، ورقة ٣٧ ب .
- المصدر المتقدم ، ورقة ٣٧ ب
- المصدر المتقدم ، ورقة ٣٧ ب - ٣٨ ألف .
- كذلك ، ورقة ٣٨ ألف - ٤٢ ألف : فتوى
- أبي حجير في حق ابن عربي ، مخطوط مكتبة
- باريس ١٣٣٨ (عربي) / ١١٧ ب - ١٢٣ ألف
- القول المنبئ ، للسخاوي ، ورقة ٤٢ ألف - ٤٢ ب .
- كذلك ، ورقة ٤٢ ب - ٤٣ ألف .
- كذلك ، ورقة ٤٣ ألف .
- كذلك ، ورقة ٤٣ ب - ٤٥ ألف .
- كذلك ، ورقة ٤٥ ألف .
- كذلك ، ورقة ٤٧ ألف - ٤٧ ب .

المتوفى سنة ٧٠٣ في دمشق .

(١٢) عبدالغفار بن أحمد القوصي ، المتوفى
سنة ٧٠٨ هـ .

(١٣) أحمد بن إبراهيم بن عبدالرحمن
الواسطي الشافعي ، المتوفى سنة ٧١١ .

(١٤) محمد بن يوسف بن عبدالله الجزري
الشافعي ، المتوفى سنة ٧١١ .

القول المنبئ ، ورقة ٤٥ الف - ٤٧ ألف .

كذلك ، ورقة ٣٧ ب - ٥٠ ألف .

كذلك ، ورقة ٥٠ الف - ٥١ ألف ؛ - العقد
التمين لتقي الدين الفاسي ، مخطوط
باريس ٢١٢٣ (عربي) / ١٩٦ ب -
٢٠٨ ألف .

القول المنبئ ، ورقة ٥١ الف ؛ - العقد
التمين ، ورقة ١٩٦ ب - ٢٠٨ ألف .

القول المنبئ ، ورقة ٥١ ألف - ٥١ ب .

(١٥) مسعود بن أحمد بن مسعود الحارثي
الحنبلي ، المتوفى سنة ٧١١ .

(١٦) أحمد بن عبدالله القرشي ، المتوفى
سنة ٧١٥ هجرية .

كذلك ، ورقة ٥١ ب - ٥٢ ب ؛ - العقد
التمين ، ورقة ١٩٦ - ٢٠٨ ألف .

القول المنبئ ، ورقة ٥٢ ب - ٥٣ ألف .

(١٧) علي بن يعقوب البكري الشافعي ،
المتوفى سنة ٧٢٤ هـ .

(١٨) موسى بن محمد بن أبي الحسن أحمد
الحنبلي ، المتوفى سنة ٧٢٦ هـ .

كذلك ، ورقة ٥٢ - ٦٨ ؛ - العقد التمين ،
ورقة ١٩٦ - ٢٠٨ ؛ - مجموع الرسائل

والمسائل (القاهرة مطبعة المنار) القسم

الثاني ص ١١

القول المنبئ ، ورقة ٦٨ ألف .

(١٩) أحمد بن عبدالحليم بن تيمية بن تيمية
الحنبلي ، المتوفى سنة ٧٢٨ .

(٢٠) علي بن اسماعيل القونوي الشافعي ،
المتوفى سنة ٧٢٩ هجرية .

كذلك ، ورقة ٦٨ الف - ٦٨ ب .

القول المنبئ ، ورقة ٦٨ - ٦٩ الف ؛ - العقد
الثلثين ، ورقة ١٩٦ - ٢٠٨ (مخطوط
پاریس المتقدم)

القول المنبئ ، ورقة ٦٩ الف - ٨٤ ب .

كذلك ، ورقة ٨٤ ب - ٨٥ ألف .

كذلك ، ورقة ٨٥ الف - ٨٥ ب ؛ - العقد
الثلثين ، ورقة ١٩٦ ب - ٢٠٨ (مخطوط
پاریس) .

القول المنبئ ، ورقة ٨٥ ب - ٨٦ ألف .

كذلك ، ورقة ٨٦ الف - ٨٧ ب .

كذلك ، ورقة ٨٧ ب .

كذلك ، ورقة ٨٧ ب - ٨٩ ألف ؛ - العقد
الثلثين ، ورقة ١٩٦ ب - ٢٠٨ (مخطوط
پاریس) .

القول المنبئ ، ورقة ٨٩ الف - ٩٠ ألف .

(٢١) محمد بن يوسف بن يعقوب الجسّدي

الشافعي ، المتوفى سنة ٧٣٠ .

(٢٢) محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة

الشافعي ، المتوفى سنة ٧٢٢ هـ .

(٢٣) عبداللطيف بن عبدالله السعودي

الشافعي ، المتوفى سنة ٧٣٦ .

(٢٤) احمد بن محمد بن احمد بن محمد السمعاني ،

المتوفى سنة ٧٣٦ .

(٢٥) عمر بن أبي حزم الكتاني المالكي ،

المتوفى سنة ٧٣٨ .

(٢٦) احمد بن احمد بن عبدالله بن محمد

الغبريني ، المتوفى سنة ٧١٤ .

(٢٧) ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الصفاقي ،

المالكي ، المتوفى سنة ٧٤٢ .

(٢٨) يعقوب بن الزكي بن عبدالرحمن

الميزي الشافعي ، المتوفى سنة ٧٣٢ .

(٢٩) عيسى بن مسعود (أو محمد) الزواوي

المالكي ، المتوفى سنة ٧٤٢ .

(٣٠) محمد بن محمد بن ابراهيم الصفاقي ،

المالكي المتوفى سنة ٧٤٤ .

- (٣١) أبو حيان محمد بن يوسف العزناطى
المالكى ، المتوفى سنة ٧٣٥ .
- (٣٢) محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الشافعى ،
المتوفى سنة ٧٣٨ .
- (٣٣) أحمد بن أبيك الدمياطى الشافعى ،
المتوفى سنة ٧٣٩ هـ .
- (٣٤) عبدالله المتوفى المالكى ، المتوفى
سنة ٧٣٩ هـ .
- (٣٥) محمد بن أبى بكر بن أيوب بن قيم
الجوزية الحنبلى ، المتوفى سنة ٧٥١ .
- (٣٦) على بن عبدالكافر السبكى الشافعى ،
المتوفى سنة ٧٥٦ .
- (٣٧) عبدالرحمن بن أحمد بن عبدالغفار
اللابجى الشافعى ، المتوفى سنة ٧٥٦ .
- (٣٨) قوام الدين أمير كاتب عمر الاتمانى
الحنفى ، المتوفى سنة ٧٥٨ .
- (٣٩) عبدالله بن يوسف بن عبدالله بن هشام
المالكى المتوفى سنة ٧٦١ .
- (٤٠) محمد بن على بن عبدالواحد بن المقاشى
الشافعى ، المتوفى سنة ٧٦٣ .
- (٤١) صلاح الدين بن ابيك (خليل)
الصفدى الشافعى ، المتوفى سنة ٧٦٤ .
- (٤٢) الحسن بن التابلسى ، المتوفى سنة
- كذلك ، ورقة ٩٠ الف - ٩٨ ب .
- كذلك ، ورقة ٩٨ ب - ١٠٣ ب .
- كذلك ، ورقة ١٠٣ ب .
- كذلك ، كذلك .
- كذلك ، ورقة ١٠٣ ب - ١٠٤ الف .
- كذلك ، ورقة ١٠٤ الف - ١٠٥ ب .
- كذلك ، ورقة ١٠٥ ب .
- كذلك ، ورقة ١٠٥ ب .
- كذلك ، ورقة ١٠٥ ب - ١٠٦ الف .
- كذلك ، ورقة ١٠٦ الف - ١٠٨ الف .
- كذلك ، ورقة ١٠٨ - ١١١ ب .
- كذلك ، ورقة ١١١ ب - ١١٢ ب .

٧٧٢ هـ .

(٤٣) عبدالله بن أسعد اليافعي الشافعي ،

المتوفى ٧٦٨ .

(٤٤) تمام بن علي بن عبد الكافي السبكي

الشافعي ، المتوفى سنة ٧٧٣ .

(٤٥) عمر بن اسماعيل الهندي الحنفي ،

المتوفى سنة ٧٧٣ هـ .

(٤٦) محمد بن محمد بن عبد الكريم

بن رضوان الموصل الشافعي ،

المتوفى سنة ٧٧٣ في دمشق .

(٤٧) اسماعيل بن عمر بن كثير (أبو

الفدا) ، المتوفى سنة ٧٧٤ .

(٤٨) احمد بن يحيى بن أبي بكر بن أبي

حجلة التلمساني ، المتوفى سنة

٧٧٦ .

(٤٩) عبد الوهاب بن محمد بن محمد

بن عيسى المالكي ، المتوفى سنة

٧٨٩ .

(٥٠) محمد بن عبدالله بن احمد المقدسي

الصالح الحنبلي ، المتوفى سنة ٧٨٩

(٥١) أحمد بن محمد الصيمري الحنفي ،

المتوفى سنة ٧٩٠ .

(٥٢) محمد بن موسى بن محمد الحنفي

كذلك ، ورقة ١١٢ ب .

كذلك ، كذلك .

كذلك ، ورقة ١١٢ ب - ١١٣ .

كذلك ، ورقة ١١٣ .

كذلك ، ورقة ١١٣ - ١١٤ ب .

كذلك ، ورقة ١١٤ ب - ١٢٧ .

كذلك ، ورقة ١٢٧ .

كذلك ، ورقة ١٢٧ - ١٢٧ ب .

كذلك ، ورقة ١٢٧ ب .

كذلك ، ورقة ١٢٧ ب - ١٢٨ .

المتوفى سنة ٧٩٠ .

كذلك ، ورقة ١٢٨ - ١٢٨ ب .

(٥٣) عمر بن مسلم بن سعيد القرشي
الشافعي ، المتوفى سنة ٧٩٢ .

كذلك ، ورقة ١٢٨ ب .

(٥٤) جلال بن أحمد بن يوسف التتبانى
الحنفى ، المتوفى سنة ٧٩٣ .

كذلك ، ورقة ١٢٨ ب - ١٣٠ ب .

(٥٥) محمد بن عبد الدايم المصرى
الشاذلى ، المتوفى سنة ٧٩٧ .

فى القرن التاسع الهجرى

كذلك ، ورقة ١٣٠ ب .

(٥٦) على بن يوسف المخزومى الدمشقى
الشافعي ، المتوفى سنة ٨٠٣ .

كذلك ، كذلك .

(٥٧) محمد بن محمد بن عرفة التونسى
المالكى ، المتوفى سنة ٨٠٣ .

كذلك ، ورقة ١٣٠ ب - ١٣١ .

(٥٨) عمر بن على الانصارى المعروف بابن
الملقن ، المتوفى سنة ٨٠٤ .

كذلك ، ورقة ١٣١ - ١٣٢ ب .

(٥٩) عمر بن رسلان البلقينى الشافعى ،
المتوفى سنة ٨٠٥ .

كذلك ، ورقة ١٣٢ ب - ١٣٨ .

(٦٠) عبد الرحيم بن الحسين العراقى
الشافعى ، المتوفى سنة ٨٠٦ .

كذلك ، ورقة ١٣٨ - ١٣٨ ب .

(٦١) احمد بن ابراهيم بن على العساقى ،
من قبيلة عساق فى اليمن ، المتوفى
سنة ٨٠٦ .

كذلك ، ورقة ١٣٨ ب .

(٦٢) عيسى بن حجاج السعدى ، المتوفى
سنة ٨٠٧ .

كذلك ، ورقة ١٣٨ ب - ١٤٢ ب ؛ -
العقد الثمين ، ورقة ١٩٦ ب - ٢٠٨
(مخطوط باريس) ؛ - شفاء السائل لابن
خلدون ، ص ١١٠ - ١١١ (طبع استنبول
١٩٥٨)

القول المنبى ، ورقة ١٤٢ - ١٥٩ .

كذلك ، ورقة ١٥٩ - ١٦٠ .

كذلك ، ورقة ١٦٠ .

كذلك ، كذلك .

كذلك ، ورقة ١٦٠ - ١٦٢ ب .

كذلك ، ورقة ١٦٢ ب .

كذلك ، كذلك .

كذلك ، ورقة ١٦٢ ب - ١٦٣ .

(٦٣) عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن
خلدون المالكي ، المتوفى سنة ٨٠٨

(٦٤) محمد بن محمد بن الخضر العيزري
الغزي الشافعي ، المتوفى سنة ٨٠٨ .

(٦٥) أبو بكر بن محمد بن صالح بن
الخياط اليمني الشافعي ، المتوفى
سنة ٨١١ .

(٦٦) علي بن الحسن بن أبي بكر
الخزرجي الزبيدي الشافعي ، المتوفى
سنة ٨١٢ .

(٦٧) علي بن أحمد بن أبي بكر الشافعي
المتوفى سنة ٨١٣ .

(٦٨) أحمد بن أبي بكر بن علي الناشري
الزبيدي ، المتوفى سنة ٨١٥ .

(٦٩) أحمد بن الناصر الباغوني الشافعي ،
المتوفى سنة ٨١٦ .

(٧٠) محمد بن عمر بن عبد الله العوادي
اليمني الشافعي المتوفى سنة ٨١٦ .

(٧١) أبو بكر الحسين المراغي المدني
الشافعي ، المتوفى سنة ٨١٦ .

- ٧٢) محمد بن يعقوب الفيروز آبادي
الشيرازي الشافعي، المتوفى سنة ٨١٦.
كذلك ، ورقة ١٦٣ .
- ٧٣) محمد بن سوعان اليمنى الحنفى ،
المتوفى سنة ٨١٧ .
كذلك ، كذلك .
- ٧٤) خلف بن ابي بكر الحريري المصري
المالكي ، المتوفى سنة ٨١٨ .
كذلك ، كذلك .
- ٧٥) احمد بن عبد الصمد الشعبى ، المتوفى
سنة ٨٢٠ .
كذلك ، ورقة ١٦٣ - ١٦٣ ب .
- ٧٦) زين الدين بن يوسف ، المتوفى
سنة ٨٢٣ .
كذلك ، ورقة ١٦٣ ب - ١٦٤ .
- ٧٧) محمد بن على المعروف بنور الدين
الخطيب اليمنى ، المتوفى سنة ٨٢٥
٧٨) أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين
العراقي الشافعي ، المتوفى سنة ٨٢٦
كذلك ، ورقة ١٦٤ - ١٦٧ ب
- ٧٩) محمد بن أبي بكر بن عمر الدمامنى
المالكي ، المتوفى سنة ٨٢٧ .
كذلك ، ورقة ١٦٧ ب
- ٨٠) محمد ابن أحمد بن عبد الله الدقري
المالكي ، المتوفى سنة ٨٢٨ .
كذلك ، كذلك .
- ٨١) محمد بن ابراهيم بن محمد
البشتكى ، المتوفى سنة ٨٣٠ .
كذلك ، ورقة ١٦٧ ب - ١٦٨ .
- ٨٢) القاسم بن عمر الدمى ، من مدينة
دمت باليمن ، المتوفى سنة ٨٣٢ .
كذلك ، ورقة ١٦٨ .
- ٨٣) محمد بن أحمد بن أحمد الفاسي
كذلك ، ورقة ١٦٨ - ١٧١ .

المالكي ، المتوفى سنة ٨٣٢ .

(٨٤) محمد بن محمد بن محمد الجزري
الدمشقي ، المتوفى سنة ٨٣٣ .

(٨٥) يحيى بن سيف الدين الصيمري
الحنفى ، المتوفى سنة ٨٣٣ .

(٨٦) ابو بكر بن عمر بن عرفان الشافعى
المتوفى سنة ٨٣٣ .

(٨٧) أحمد بن محمود بن محمد القيصرى
المعروف بابن العجمي ، الحنفى ،
المتوفى سنة ٨٣٣ .

(٨٨) الحسن بن محمد بن سعدى اليمنى
الشافعى ، المتوفى سنة ٨٣٣ .

(٨٩) أحمد الشافعى ، من موضع شاذ ،
باليمن ، المتوفى سنة ٨٣٤ .

(٩٠) ابراهيم بن عمر بن زيادة الشافعى ،
المتوفى سنة ٨٣٤ .

(٩١) أحمد بن الجرازى ، المتوفى سنة
٨٣٦ .

(٩٢) اسماعيل بن أبى بكر بن عبدالله
المقرئ اليمنى ، المتوفى سنة ٨٣٧ .

(٩٣) احمد بن عبدالعزيز الشافعى الشيرازى
(تلميذ الشريف الجرجاني) ،

كذلك ، ورقة ١٧١ - ١٧٣ .

كذلك ، ورقة ١٧٣ - ١٧٤ .

كذلك ، ورقة ١٧٤ .

كذلك ، كذلك .

كذلك ، كذلك .

كذلك ، ورقة ١٧٤ ب .

كذلك ، كذلك .

كذلك ، ورقة ١٧٤ ب - ١٧٧ .

كذلك ، ورقة ١٧٧ ؛ - فتوى ابن حجر
فى حق ابن عربى ، مخطوط باريس
١٢٣٨ / ١١٧ - ١٢٣ .

القول المنبى ، ورقة ٢٠٥ ب .

- المتوفى سنة ٨٣٩
 (٩٤) محمد بن عبد الله الخليلي اليمني
 المتوفى سنة ٨٣٩
 (٩٥) محمد بن أبي بكر بن محمد بن
 صالح بن الخياط ، المتوفى سنة ٨٣٩
 (٩٦) محمد بن محمد بن محمد البخاري
 (تلميذ السعد التفتازاني) ، المتوفى
 سنة ٨٤١
 (٩٧) محمد بن أحمد بن عثمان الشوباطي
 المالكي ، المتوفى سنة ٨٤٢
 (٩٨) أبو بكر بن اسماعيل الحنفى (شيخ
 المدرسة الشيعونية في القاهرة) ،
 المتوفى سنة ٨٤٧
 (٩٩) عثمان بن عمر الناشري اليمني ،
 المتوفى سنة ٨٤٨
 (١٠٠) فتح الله العجمي ، المدفون في
 تونس ، المتوفى سنة ٨٤٨
 (١٠١) محمد بن علي بن محمد الشافعي ،
 المتوفى سنة ٨٥٠
 (١٠٢) عز الدين بن عبد السلام المقدسي ،
 المتوفى سنة ٨٥٠
 (١٠٣) أبو بكر بن أحمد بن محمد الاسدي ،
 المتوفى سنة ٨٥١
- كذلك ، ورقة ٢٠٥ ب - ٢٠٦ .
 كذلك ، ورقة ٢٠٦ .
 كذلك ، ورقة ٢٠٦ - ٢٠٧ .
 كذلك ، ورقة ٢٠٧ - ٢٠٨ .
 كذلك ، ورقة ٢٠٨
 كذلك ، ورقة ٢٠٨ ب
 كذلك ، ورقة ٢٠٨ ب
 كذلك ، كذلك
 كذلك ، كذلك
 كذلك ، ورقة ٢٠٨ ب - ٢٠٩

كذلك ، ورقة ٢٠٩	(١٠٤) موسى بن محمد الضجائي الزبيدي ، المتوفى سنة ٨٥١
كذلك ، ورقة ٢٠٩ - ٢١٣	(١٠٥) أحمد بن علي بن محمد العسقلاني المعروف بابن حجر ، المتوفى سنة ٨٥٢
كذلك ، ورقة ٢١٣ - ٢١٧	(١٠٦) الحسين بن عبدالرحمن الاهدلي ، المتوفى سنة ٨٥٥
كذلك ، ورقة ٣١٧ - ٢٢٠ ب	(١٠٧) محمود بن أحمد العيتابي الحنفي ، المتوفى سنة ٨٥٥
كذلك ، ورقة ٢٢٠ ب	(١٠٨) الشهاب المقدسي ، المتوفى سنة ٨٥٦
كذلك ، كذلك	(١٠٩) محمد بن محمد النويري ، المتوفى سنة ٨٥٧
كذلك ، ورقة ٢٢٠ ب - ٢٢١	(١١٠) عبدالسلام بن أحمد البغدادي ، المتوفى سنة ٨٥٩
كذلك ، ورقة ٢٢١ - ٢٢١ ب	(١١١) عماد الدين (منصور) القزويني ، المتوفى سنة ٨٦٠
كذلك ، ورقة ٢٢١ ب - ٢٢٣	(١١٢) شمس الدين الدمشقي (احمد بن عبد الله بن خالد) ، المتوفى سنة ٨٦١
كذلك ، ورقة ٢٢٣ ب - ٢٢٤	(١١٣) الكحال بن الهمام ، المتوفى سنة ٨٦١
كذلك ، ورقة ٢٢٤	(١١٤) الشيخ مدين الاشموني ، المتوفى

	سنة ٨٦٢
كذلك ، كذلك	(١١٥) محمد بن محمد الايوبى المعروف بابن الشماع ، المتوفى سنة ٨٦٣
كذلك ، ورقة ٢٢٤ - ٢٢٤ ب	(١١٦) سراج الدين بن مسافر الرضى ، المتوفى سنة ٨٦٥
كذلك ، ورقة ٢٢٤ ب	(١١٧) سعد الدين الديرى الحنفى ، المتوفى سنة ٨٦٧
كذلك ، ورقة ٢٢٤ ب - ٢٢٥	(١١٨) احمد بن عمر بن عثمان الدمشقى ، المتوفى سنة ٨٦٨
كذلك ، ورقة ٢٢٥	(١١٩) صالح بن سراج الدين البلقينى ، المتوفى سنة ٨٦٨
كذلك ، كذلك	(١٢٠) عبدالكبير الحضرمى ، المتوفى سنة ٨٦٩
كذلك ، ورقة ٢٢٥ - ٢٢٥ ب	(١٢١) رمضان بن عمر الاتكاوى ، المتوفى سنة ٨٧٠
كذلك ، ورقة ٢٢٥ ب - ٢٢٨	(١٢٢) محمد بن على القلاآتى القوصى ، المتوفى سنة ٨٧٠
كذلك ، ورقة ٢٢٨	(١٢٣) يحيى بن محمد بن محمد المنياوى ، المتوفى سنة ٨٧١
كذلك ، ورقة ٢٢٨ - ٢٢٨ ب	(١٢٤) ابن الكمال الحنفى (احمد بن محمد) المتوفى سنة ٨٧٢
كذلك ، ورقة ٢٢٨ ب	(١٢٥) محمد بن أبى بكر المنفلوطى المالكى ، المتوفى سنة ٨٧٣

كذلك ، ورقة ٢٢٨ ب - ٢٣٠ ب

كذلك ، ورقة ٢٣٠ ب

كذلك ، ورقة ٢٣٠ ب - ٢٣١

كذلك ، ورقة ٢٣٠ ب

كذلك ، ورقة ٢٣١ - ٢٣١ ب

كذلك ، ورقة ٢٣١ ب

كذلك ، ورقة ٢٣١ ب

كذلك ، ورقة ٢٣١ ب - ٢٣٢

كذلك ، ورقة ٢٣٢

كذلك ، ورقة ٢٣٢ - ٢٣٢ ب

كذلك ، ورقة ٢٣٢ ب

كذلك ، كذلك

(١٢٦) محمد بن عبدالرحمن الحنفى ،

المتوفى سنة ٨٧٤

(١٢٧) محمد بن محمد بن عبدالرحمن القاهري ،

المتوفى سنة ٨٧٤

(١٢٨) احمد بن ابراهيم الكتانى الحنبلى ،

المتوفى سنة ٨٧٤

(١٢٩) الامين الاقسرائى الحنفى ،

المتوفى سنة ٨٨٠

(١٣٠) محمد بن عفيف الدين ، المتوفى

سنة ٨٨٠

(١٣١) عمر الشافعى المعروف بابى حفص

العباسى ، المتوفى سنة ٨٨٥

(١٣٢) برهان الدين البقاعى (ابوالحسن) ،

المتوفى سنة ٨٨٥ فى دمشق

(١٣٣) ابراهيم بن على الحسينى المقدسى ،

المتوفى سنة ٨٨٧

(١٣٤) ابن الشحنة الحلبي الحنفى ،

المتوفى سنة ٨٩٠

(١٣٥) بدر الدين البلقينى الشافعى ،

المتوفى سنة ٨٩٠

(١٣٦) عبيدالله بن محمود الشاشى ،

المتوفى سنة ٨٩٥

(١٣٧) عبدالمملك الصاوى ، المتوفى سنة

١٩٦

١٣٨ (عبدالمعطي المغربي ، المتوفى سنة

١٩٦

ب) فتاوى وآراء التعديل

في القرآن السابع الهجري

١٣٩ (أبو عبدالله محمد بن محمود بن الحسن

التجار محب الدين البغدادي

الشافعي ، المتوفى سنة ٦٤٣

١٤٠ (كمال الدين أبو محمد عبد الواحد

بن عبد الكريم بن خلف الانصاري

الزملكاني ، المتوفى سنة ٦٥١

١٤١ (أحمد بن عبدالله الطبري المكي

الشافعي ، المتوفى سنة ٦٩٤

في القرن الثامن الهجري

١٤٢ (أحمد بن محمد بن عطاء الله

الاسكندري ، المتوفى سنة ٧٠٩

١٤٣ (عبدالله بن عمر بن محمد بن علي

ناصر الدين البيضاوي الشافعي ،

المتوفى سنة ٧١٦

١٤٤ (أحمد بن عبد الرحمن بن محمد

الحريري ، المتوفى سنة ٧٥٨

١٤٥ (عفيف الدين عبدالله بن سعد بن

علي الياضي ، المتوفى سنة ٧٦٨

كذلك ، كذلك

فتوى ابن حجر في حق ابن عربي ،
مخطوط باريس ١٣٣٨/١١٧ ب - ١٢٣

كذلك ، كذلك .

كذلك ، كذلك .

فتوى ابن حجر في حق ابن عربي ،
مخطوط باريس ١٣٣٨/١١٧ ب - ١٢٣ .مخطوط خزائن حالات افندي (استنبول)
٢٢ ب - ٣٤ الف ؛ - نافذ باشا ٦٨٥ :

الرسالة الاولى

فتوى ابن حجر ، ورقة ١١٧ ب - ١٢٣

كذلك ، كذلك

كذلك ، كذلك	(١٤٦) نجم الدين طاهر بن عربشاه الاصفهانى ، المتوفى سنة ٧٨٦
كذلك ، كذلك	(١٤٧) وليّ الدين الملارى ، المتوفى سنة ٧٩٣
	فى القرن التاسع الهجرى
كذلك ، كذلك	(١٤٨) نجم الدين الباهى ، المتوفى سنة ٨٠٨
مخطوط الفاتح ٥٣٧٦ / ١١٧ ب -	(١٤٩) محمد بن يعقوب بن محمد بن ابراهيم مجد الدين الشيرازى
١١٨ ب ؛ - يحيى افندى ٢٣١٥ / ١٦٧	الفيروز آبادى ، المتوفى سنة ٨١٦
١٦٨ ب ؛ - جامعة استنبول ٣٥١٨	
(عربى) ؛ - نافذ باشا ٦٨٥	
فتوى ابن حجر ، مخطوط باريس ١٣٣٨ /	(١٥٠) علاء الدين أبو الحسن بن سلام الدمشقى ، المتوفى سنة ٨٢٩
١١٧ ب - ١٢٣ (القسم العربى)	(١٥١) احمد بن على بن محمد بن حجر العسقلانى الشافعى ، المتوفى سنة ٨٥٢
مخطوط نافذ باشا (استنبول) ٤ / ٦٨٥ .	
	فى القرن العاشر الهجرى
فتوى ابن حجر ، مخطوط باريس ١٢٢٨ /	(١٥٢) جلال الدين السيوطى ، المتوفى سنة ٩١١
١١٧ ب - ١٢٣	
كذلك ؛ - مخطوط نافذ باشا ٦٨٥	(١٥٣) زكريا الانصارى ، المتوفى سنة ٩١٦
(الرسالة الخامسة)	
مخطوط قليج على باشا (استنبول)	(١٥٤) ابن كمال باشا ، المتوفى سنة ٩٤٠
١٠٣٩ ؛ - اسعد افندى (استنبول)	

٢٦٦٠ (الرسالة السابعة) : -- الفاتح :

٢٧٦/٥٣٧٤ : -- بشير آغا (استنبول)

٦٤١/٦٤٤ ب

فتوى ابن حجر ، مخطوط باريس المتقدم

ورقة ١١٧ ب -- ١٢٣

مخطوط الازهر ٧٧٥ (حلیم) ٣٤٨٢٢/

٦٥ -- ٦٦

فتوى ابن حجر ، مخطوط باريس ١٢٣٨/

١١٧ ب -- ١٢٣

مخطوط أسعد أفندي (سليمانبة)

١٢/١٣١٨ -- ٢٢

كذلك ، كذلك

فتوى ابن حجر ، مخطوط باريس

١١٧/١٣٣٨ ب -- ١٢٣

مخطوط أسعد أفندي (سليمانبة)

١٢/١٣١٨ -- ٢٢

مخطوط أسعد أفندي ١٢/١٣١٨ -- ٢٢

كذلك ، كذلك

(١٥٥) أحمد بن محمد بن علي بن حجر

الهيتمي ، المتوفى سنة ٩٧٣

(١٥٦) سعدى أفندي القسطنطيني ،

المتوفى سنة ٩٨٥

(١٥٧) البدر بن الصاحب ، المتوفى سنة

٩٨٨

(١٥٨) عبد الوهاب العرضي الشافعي ،

المتوفى سنة ٩٦٧ .

(١٥٩) عبد الرحمن المقابري (بن

عبد الكريم بن ابراهيم) الشافعي

المتوفى سنة ٩٧٥

في القرن الحادي والثاني عشر

الهجري

(١٦٠) شمس الدين البساطي ، المتوفى

سنة ١٠٠٤

(١٦١) محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن

العمادي الدمشقي ، المتوفى

سنة ١١٣٥

فتاوى وآراء التعديل غفل التاريخ

(١٦٢) الحسين النابلسي الشافعي

(١٦٣) شهاب الدين الانطاكي

كذلك ، كذلك	١٦٤ (محمد بلال الحنفى
مخطوط باريس ٣٢٤٤ : الرسالة	١٦٥ (عبد المنعم الطنجاني
الثامنة)	فتاوى وآراء التعديل غفل التاريخ
	والعنوان والمؤلف
قافز باشا (سليمانى ، استنبول) ٦٨٥	(١٦٦ - -
(الرسالة الخامسة)	
ولى الدين (استنبول) ٢٠/٣٢٨٠	(١٦٧ - -
اسعد افندى (استنبول) ٣٢/٣٦٤٦	(١٦٨ - -
سليمانية (استنبول) ٩/١٠٤٦	(١٦٩ - -
ظاهريه (دمشق) ٥٥١٧	(١٧٠ - -
ولى الدين (استنبول) ٥/٣٦٢٥	(١٧١ - -

الأصول الخطية ومنهج التحقيق

كانت الأصول الخطية التي اعتمدنا عليها في تحقيق متن « المقدمات على شرح فصوص الحكم » للسيد حيدر الآملی ، تعدادها ثلاثة : مخطوط خزانه جارا لله (استنبول) ؛ - مخطوط خزانه شهيد على باشا (استنبول) وأخيراً ، مخطوط « كتابخانه مجلس شورای ملی تهران » . أما الأصل الأول ، أعني مخطوط جارا لله ، فهو يحتوي على نص « المقدمات » بتمامه ، في حين أن الأصلين الآخرين هما عبارة عن « مختصر لمقدمات الآملی » في شرح لفصوص الحكم لابن العربي .

١ (مخطوط جارا لله : مسجل تحت رقم ١٠٣٣ ، وينتظم الجزء الأول كله من شرح الآملی على فصوص الحكم ، المسمى « بنص النصوص في شرح الفصوص » . وينتهي هذا الجزء بنهاية شرح الفصل الخامس من الكتاب الذي بعنوان « فص حكمة مهمية في كلمة ابراهيمية » . وهذا الجزء من الشرح ، المحفوظ في هذا المخطوط ، مؤلف من ٢٣٠ (مئتان وثلاثون) ورقة ، بالقطع الكبير ، منمرة و سلسلة . أما نص « المقدمات » الذي هو موضوع نشرتنا هذه ، فهو يستغرق الورقات الأولى حتى المائة والثانية (١ - ١٠٨) . ثم يليها ، مباشرة ، شرح الآملی على « فصوص الحكم » . وهذا الجزء بكامله ، من مخطوط جارا لله ، مكتوب بقلم ناسخ واحد

حسن الخط ، الا أنه ، على ما يبدو ، ليس من النسخ العلماء . التعليق نسخ . العبر أسود وأحمر (للعنوان وبعض أطراف الدوائر) . وجاء في آخر المجلد ، بقلم الخطاط نفسه ، ذكر اسم الناسخ وتاريخ التعليق : « فرغ من تعليقه أضعف العباد وأحوجهم الى الغفران العام ، فضل الله بن محمد العبادي - أصلح الله له أحواله - صباح نهار الاربعاء ، عشرين محرم الحرام سنة أربع وثمانين وسبعمائة (٧٨٣) . والحمد لله واجب الوجود » . - فهذا المخطوط كتب اذن اثناء حياة المؤلف ، وبعد سنتين من ظهور الكتاب فقط . وكل صفحة مسطرتها ٣٥ . وكل سطر ٢٠ كلمة تقريباً . المخطوط مصحح . عليه تعليقات بقلم الناسخ الاصلى وغيره . منقول عن أصل المصنف ومقابل عليه . يحتوي على عدة تمليكات ، مسجلة على غلافه الخارجى . منها : « نسخة مبيضة من نسخة المؤلف ومسلمة الى خزينة سلطان عصره . هذا هو الظاهر . وقد وصلت نسخة مؤلفه ، وتاريخ هذا الشرح بعد تاريخها سنتين (كذا) ولم أر المجلد الثانى ولم أسمع أنه فريد أحد . وتوكلت على الله سبحانه . . . »

وهذا المخطوط ، على أهميته التاريخية والفنية ، هو كثير الاخطاء الاملائية والنحوية وغيرها . ورمزه : C

٢) مخطوط شهيد على باشا : من خزائن دار الكتب الخطية الكبرى فى استنبول : المكتبة السليمانية . مسجل تحت رقم ١٤٣٨ . عدد أوراقه خمس وستون ورقة (٦٥) مسلسلة ، غير مرقومة ، فى مجلد واحد . غفل العنوان والتاريخ والخطاط (على الغلاف وفى خاتمة المخطوط) . بقلم نسخ جميل ؛ الا ان فيه طمساً كثيراً (فى كل صفحة عدة أسطر مطموسة) . مسطراته ٢٦ سطراً . كل سطر يحتوى على ١٣ كلمة تقريباً . - ورمز هذا الاصل : S

وكما لاحظنا من قبل ، ان هذا المخطوط لا يشتمل على شرح الفصوص

كما هو الحال في مخطوط جاد الله ، بل يقتصر على « مقدمات الشرح » ، وعلى نحو مختصر ومجمل . ولا ندري هل عمل الاختصار والاحمال قام به الآملي نفسه ، كما هي عادته في بعض مؤلفاته ، أو هو من صنع غيره وبعد وفاته ؟ ونرجح نحن الاحتمال الثاني ، لامرین أثنین : الاول ، أن نفس عنوان الشرح الاصلي ، الذي سجله الآملي في صدر خطبته ، هو المذكور في اختصار « المقدمات » . والمعروف عن الآملي حين يعمل مختصراً لبعض كتبه ، أن يطلق على مثل هذا العمل عنواناً جديداً ، متميزاً عن عنوان الاصل . الامر الثاني ، أن بعض الدوائر والاشكال تختلف في هذا « المختصر » عن نظائرها في الاصل ، الشيء الذي يبعد نسبتها الى نفس واضع الاصل .

٣ (مخطوط « كتابخانه مجلس شورای ملی تهران » : مسجل تحت رقم ١٧١٤ . عدد أوراقه سبع وستون ورقة (٦٧) ، سلسلة ، مرقومة . في مجموع ، الاول منه : كتاب الافق المبين لمير داماد (غير تام) من ورقة ١ - ٧١ . ومخطوطنا يلي مباشرة كتاب مير داماد (من ورقة ٧٢ الى ورقة ١٣٩) . عنوان المخطوط ثابت في آخر النص ، بقلم مخالف للاصل (دبواني) ، على هذا النحو : تم شرح الفصوص المسمى بنص النصوص . غفل الناسخ والتأريخ . بخط نسخ واضح . مسطرته ٢٠ سطراً : سطره ١٥ (خمسة عشر) كلمة تقريباً . وهو ، كمخطوط شهيد علي باشا ، مختصر لمقدمات شرح الفصوص ، ولا يحتوي على شيء مطلقاً من الشرح ذاته . ويتفق تماماً ، في الغالب ، مع نسخة شهيد علي باشا ، بما يخص المتن ووضع الدوائر والاشكال . - ورمز هذا الاصل M:

وبطبيعة الحال ، لم تكن هذه الاصول لدينا في مستوى واحد ، من أجل اثبات متن « المقدمات على شرح الفصوص » أو تحقيق نصه . فمخطوط جاد الله ، لكماله وقدمه ، كان الاصل الاول والوحيد الذي اعتمدنا عليه في

هذا العمل ، وقد قابلناه على الاصلين الاخيرين فيما هو ثابت فيهما فحسب .
ونظراً للاخطاء العديدة التي صادفتها في نسخة جاز الله ، فقد حاولنا بقدر
الاستطاعة اقامة متنه على نحو سليم وصحيح ، مع ذكر لفظ النص في قسم
الرويات والتعليقات .

عثمان يحيى

المقدمات

من كتاب نصّ النصوص

في شرح فصوص الحكم

لمحيي الدين ابن العربي

از تصنيفات

شيخ سيد حيدر آملی

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

(القسم الاول : الافتتاحيات)

3

(١)

(فاتحة الكتاب وتخلصه)

- 6 (١) الحمد لله الذى زين خاتم الوجود بفص حكمته . وعبر عن ذلك
الفص بالانسان الكامل الموسوم بخليقته . وسخر له ما فى السماوات وما
فى الارض جميعاً بمقتضى خلافته . ونادى فى الملك والملوك بأنه الذى خلقه
9 على صورته . وأمرهم بالسجود له الذى هو عبارة عن انقيادهم اليه ومطاوعته .
وجعله حاكماً عليهم فى عالمى غيبه وشهادته . وأجرى حكمه فيهم مجرى
حكمه فى اقتدار سلطنته . وختم به خزانة الجود وكنوز الوجود فى جميع مملكته .
12 وأشار اليه بأنه المقصود بالذات من ابداعه وفطرته . وأنه الذى به انتظم ، صورة
ومعنى ، حال ملكه ورعيته ، وان كان غنياً عنه وعن غيره بالنسبة الى ذاته
وحقيقته ، منفرداً بوحده الذاتية عن النزول الى مراتب ظهوره وكثرته .
15 (٢) فسبحان من أعطى له استحقاق هذا المنصب الرفيع من بين خليقته .
ووهب لعبده أزلاً أهلية هذه المرتبة بمحض الطافه وحسن تربيته ، حتى صار
مرآة لذاته المقدسة المطلقة بمقتضى جامعته ومجموعيته . وظهر بما فى ضمن
18 اسميه الظاهر والباطن فى مرتبتي أوليته وآخريته . وصدق عليه أنه عبد
ظاهر فى صورة المعبود لتكميل عبودته وعبوديته . وتحقق أنه مخلوق قائم

مقام الخالق لتحقيق مألوهيته ومربوبيته ، لقول العارف فيه :

فالخلقُ حقٌ بهذا الوجه فاعتبروا وليس خلقا بذاك الوجه فاذكروا
جمع وفرق فان العين واحدة وهي الكثيرة لا تبقى ولا تذرُ 3
و لقوله أيضاً :

سبحان من أظهر ناسوته سرّ سنا لاهوته الثاقب
ثم بدا لخلقه ظاهراً في صورة الأكل الشارب 6

(٣) والصلاة والسلام على المتحقق بهذه الخلافة العظمى والرياسة الكبرى
قبل خلقته . الموصوف بالاقدمية والأعظمية بالنسبة الى العالم وبما فيه من
حين نشأته . المبعوث بأوصاف الخلافة الآهية لكمال استعداده المركوز في 9
جبلته . المخصوص بالمقام المحمود لانتهاه الدائرة اليه بحكم خاتميته . المبعوث
الى كافة الخلق لاجراء أحكام شريعته وطريقته وحقيقته . المأمور باظهار الاسرار
التي تحت مراتب نبوته ورسالته وولايته . المختص بانزال كتاب جامع موسوم
بالقرآن بموجب قابليته . الملمم بابرار كتاب آخر موسوم بالفصوص ، لمن
يكون له استحقاقه من كمال أهليته . فيوصل بهما اليه ، سرّاً وعلانية ، عموم
خلقه وخصوص أئمة . ويهديهم بواسطتهما الى جناب جلاله وحضرة صمديته. 12
- فسبحان من فى الليل أسرى بعبده الى المسجد الاقصى ليزداد سؤددا .
وأوحى اليه أسرار وحيه ، وأعطاه فى الدارين ملكاً مؤبداً .

(٤) وعلى آله وأصحابه وخلفائه ، الواصلين الى أعلى درجات الكمال 18
بحسن ارشاده وهدايته ، الفائزين بسعادتهم الدنيوية والأخروية بوسيلة مطاوعته
ومتابعته ، خصوصاً على نفسه وابن عمه الذى بلغ أقصى مراتب الكشف
والعرفان فى طريق معرفته . ووصل الى ذروة مدارج المشاهدة والعيان بقوة 21
التجليات المتتالية فى مقام مكاشفته . سلام الله عليه وعليهم أجمعين . « أولئك
عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » .

جاوراً علياً ولا تحفلُ بنائبةٍ اذا أدّرت فلا تسألُ عن الأسئل 24

قل فيه واسمع به وانظر اليه تجد ملء السامع والأفواه والمقل



3 (٥) أما بعد : فهذا كتاب موسوم بـ «نص النصوص في شرح القصص»

مختص بمن يكون لختام الوجود من أعظم القصص . جعلته هدية الى حضرة
السلطان العالم العادل ، والملك الفاضل الكامل ، سلطان سلاطين العرب والعجم ،
مالك رقاب الملوك وطوائف الأمم ، المقتخر بذاته ووجوده سلاطين الوقت
وملوك الأتام ، المنتهج بحسن أخلاقه وكمالاته خلفاء الله العظام وأنبيائه
الكرام ، ممدد القواعد الدينية والقوانين الإسلامية على الطريق المستقيم ،
9 مرتب المراتب النبوية المحمدية على النهج القويم ، رحمة الله الواسعة
ولطفه العميم على العالمين . ظل الله الباسط على رؤوس الخلائق أجمعين ،
[٢ ب]

12 (٦) المنيطة بعلمه وذكائه تدابير العلويات الأعلى فالأعلم ، مجرى
الأحكام الشرعية على الخاص والعام ، ناظم شمل المسلمين والاسلام على أحسن
نظام ، مسير الحاج الى بيت الله الحرام ، حاوي الكمالات الانسانية صورة
15 مثيرة ، مجمع الفضائل الخلقية علانية وسريرة ، المتجلى بالأنوار القدسيات ،
المتجلى بالتجليات الذاتية والملكوتيات ، الفائق على من له التفوق في الآفاق ،
السابق على من له السبق على الكل بالاطلاق ، المستغنى عن الاطناب في
18 الألقاب بكمال ذات الجنب ،

(٧) مطاع ايران وتوران ، صاحب قران الأدوار والاكوان ، محيي دولة
جنكزقان ، أنوشروان الأوان ، اسكندر الزمان ، رافع راية العدل والامان ،
21 خافض غواية الظلم والعدوان ، السلطان بن السلطان ، القان ابن القان ،
المنوح بعناية الرحيم الرحمان ، سلطان أحمد بهادر خان بن تيمورخان ،
خلد الله ملكه وسلطنته ، و أبّد سطوته وخلافته ، ولا زالت الاقدار جارية

سلطانُ عصرٍ إذا عمتْ مواهبه تغذّر الاجودان البحر والمطرُ
وان بدا رأيه أو حدّ عزمته تأخّر الماضيان الشمس والقمرُ

- (٨) وهو الذي جمع الله له بين الحكمة والسلطان ، وزاده في كمال العلم وعلو الشان ، والذي فاق ملوك الآفاق بعلو القدر وكمال الفضل ، واقتصر على سائر السلاطين بجودة الرأي ووزانة العقل ، بوجوده زينت السلطنة والخلافة ، وبذاته تحققت الدولة والرئاسة . اليه سلم الدهر نواصي أرباب السيف والقلم ، وبه شرفت الكائنات بعد ظهورها عن العدم ، كأن فيه نزل ما نزل في كتاب الله الكريم : « ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم » . وكأن اليه أشار ما أشار بقوله تعالى : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » .
- (٩) وهذه هي العلامة الصحيحة لحصول الخلافتين . وهذه هي الامارة

- الكاملة لتحقيق الرياستين . لا زال سلطانا في الدنيا والآخرة بمن له الدنيا والآخرة ، مستنداً في مسند الخلافة والولاية بمن أعطاه الخلافة والولاية ، حتى لايبقى لاعدائه وحساده وجود الا في الوهم والخيال كعنقاء مغرب والغراب الابيض المضروبة بهما الامثال . ومن ذلك عدموا حتى كان لم يكونوا في الوجود أصلاً ورأساً ، ونقلوا الى عالم ليس للوجود فيه أثر لا عقلاً ولا حساً .

- أبكى وأضحك خصمه ووليّه بالسيف والقلم الضحوك الباكي
الدرّ والدرى خافا جوده فتحصّنا بالبحر والأفلاك
- وعلى الجملة :

- أردت له مدحاً فما من فضيلةٍ تأملت الآجل عنها وقلت
عقم النساء فلم يلدن بمثله ان النساء بمثله لعقيم



- (١٠) وعند التحقيق لم يكن الغرض من مخلص هذا الكتاب بأسمائه

الشريفة وألقابه الكريمة : وتوشيح هذه النسخة بأوصافه الجليلة وأخلاقه الحميدة الأهذا . وفيه أقول ما قد قيل :

3 ما ان مدحتُ شيئاً بمقاتلي لكن مدحتُ مقاتلي بمحمّد

(١١) وغرض آخر : وهو أن هذه النسخة الشريفة كانت قد وقعت

كالمحبوبة العذراء ، عديمة المثل ، جالية المهر . وهذه النسخة الكريمة قد

6 طلعت وحيدة العصر ، فريدة الدهر . وأرادت أن يكون رداء حسنهما

وجمالها مطرناً بطراز من يكون له أهلية بعليتها ، وجلباب عزها وجلالها ؛

متوجاً بتاج من يكون مستعداً بخطبتها وزفافها . فما رأيت أحداً من ملوك

9 الأرض وسلاطينها ، ولا من أفاضل الأنام وأساطينها من يكون موصوفاً بهذه

الأوصاف والكمالات ، منعوتاً بهذه الفضائل والمقامات الاحضرتة العالية

السلطانية - خلد الله تعالى سلطانه .

12 (١٢) لانه ، باتفاق أهل الحلّ والعقد ، وأرباب العقل والنقل ، واجماع

أفاضل الدهر من أرباب العلم وأهل الفضل ، بعد بلوغه الى غاية درجة السلطنة

والخلافة ، ووصوله الى نهاية مرتبة العظمة والجلالة ، - بلغ الى مقام صدق

15 عليه أنه حكيم كامل محقق ، ووصل الى مرتبة وافق فيه أصحابها أنه عارف

واصل مكمل ، وتقرر بين أهل الحكمة وأربابها أنه من أعظم الواصلين الى

قواعد الحجج والبرهان ، وتحقق بين أهل الله وخاصته أنه من أكمل الفائزين

18 بكمال الكشف والعرفان . وثبت أن اليد تستند العلوم الشريفة الدنيوية والآلية ،

والى جنبه تنسب الحقائق الحكيمية العقلية البرهانية ، وأنه المتصف بالفضائل

النفسانية الحقيقية بالمواهب الازلية [٣ ألف] ، وأنه المنعوت بالكمالات

21 الكلية الانسانية بالعطايا الاولى ، وأنه الذي كشف القناع بذكائه الفطري عن

وجوه الابكار الكشفيات ، ورفع الاستار بصفاة الجبلى عن جمال المخدرات

القدسيات ، بعد أن لاقت له صعاب العلوم العقلية البرهانية من غير جد ولا

24 اجتهد ، ودانت له رقاب الاقسام العربية بالطوع والافتقاد ، وانفتح على قلبه

- أبواب « مفاتيح الغيب » من عالم الملكوت . وحصل له الاطلاع على « معالم التنزيل » من حضرة اللاهوت . وصار كشاف « كشاف الحقائق » الكلية من المعضلات . ومفتاح « مفتاح الدقائق » العقلية من المشكلات .
- 3 (١٣) مع أنه كان فارساً في ميدان « التجريد » و « الشفاء » و « الاشارات » فائزاً بما في ضمن « الفصوص » و « النصوص » و « الفتوحات » . جعله الله تعالى من الراسخين في العلوم الحقيقية والمعارف اللدنية ، ومن الواصلين الى أعلى 6 الحضرات العلوية والمدارج القدسية ، لأنه أهل لذلك بالاستعداد الذاتي والصفاء الجبلي ، ومحل لامثاله بالاستحقاق الازلي والعطاء الآلهي .
- 9 (١٤) «الحق ان مثل هذا الكتاب الشريف العظيم الشأن ، الوارد على قلب عبده الخاص الذي هو أشرف نوع الانسان ؛ المشحون بالطف الاسرار الآلهية وأنفس المعارف الربانية ؛ المملوء بأحكام القواعد النبوية وأنفس الاوضاع المصطفوية ؛ الجامع للحقائق والمعارف الذوقية الشهودية ؛ الحاوي للرموز 12 والدقائق الغيبية الكشفية ؛ المنسوب الى مهبط وحى الله ومحل أسرارته ؛ المضاف الى معدن علم الله ومنبع أنواره ؛ (أجل ! ان مثل هذا الكتاب) لا يليق الا بمثل هذه الحضرة الشريفة العليا ، ولا يناسب الا مثل هذه السدة 15 المنيعة العظمى . نفعه الله به وبأفئاله كثيراً ، فانه مستحق لذلك . ورزقنا من فضله وانعامه ما نستحقه ، فانه لا زال كذلك .
- 18 له أيادي على سابعة اعد منها ولا اعددها
هو البحر من أي النواحي أتيته فليجته المعروف والجود ساحله
ولولم يكن في كفّه غير نفسه ليجاد بها فليثق الله سائله !
- 21 (١٥) فالمستؤول من نظر الشريف ولطفه العام أن ينظر اليه نظر العناية ، كما هي عادة الكرام ، لتحصل بذلك لصاحبه جميع المطالب والمرام ، ويبقى ذكره كذكره : على وجه الدهور والاعوام ؛ بل ويفتخر بذلك على كل من في العالم من نوع الانسان ، يصير بذلك عند الكل جليل القدر وعظيم الشأن .

والاعتماد في ذلك كله ليس الاعلى كرم الكريم المَنَّان ، لانه اللهم للخير والصواب ، وعليه الوثوق والتكylan .

3 من استعان بغير الله في طلب فان ناصره عجز وخذلان
« وما توفيقى الا بالله . عليه توكلت واليه اُنسب » .

6 جزى الله خير آمن تأمل صنعته وقابل ما فيها من السهو بالعفو
وأصلح ما أخطأت فيها بفصله وفطنته واستغفر الله من سهوى

واذا تقرر هذا ، وتحقق سبب تخلص الكتاب ، فلنشرع في علّة هذا الشرح وترتيبه على الموضوع المعلوم ، قبل تخلصه بالحضرة السلطانية العالية .
9 وهو (مايلي) هذا . وبالله التوفيق . « وهو يقول الحق . وهو يهدى السبيل » .

(الظروف التاريخية الداعية الى انشاء الكتاب)

- (١٦) اعلمُ ، أيها الطالب - كحسب الله عين بصيرتك بنور الهداية 3
والتوفيق - أننى لمّا فرغتُ من كتاب « مجمع الاسرار ومنبع الانوار »
الذى كان فى التوحيد وأسراره وحقائقه وما يتعلق به ، من تعريفه وتقسيمه
وشكوكه وشبهاته ونكاته ودقائقه ورموزه وإشاراته ، وبيان أنه منحصر فى 6
التوحيد الالوهي والتوحيد الوجودى لا غير ، وأنه منقسم الى التوحيد الذاتى
والوصفى والفعلى ، أو التوحيد العلمى والعينى والحقى و (بيان) ما يتبعه
من بحث النبوة والرسالة والولاية ، وبحث الشريعة والطريقة والحقيقة ، 9
وبحث الاسلام والايمان والايقان وأمثال ذلك ؛
(١٧) ولما فرغتُ بعده من « رسالة الوجود فى معرفة المعبود » وما
يتعلق به - أعنى الوجود - من اطلاقه وبدايته ووجوبه ووحدته و ظهوره 12
وكثرته ؛ واثبات أنه [٣ ب] واجب الوجود لذاته وممتنع العدم لذاته ،
وأنه ليس فى الخارج غيره ، و« هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل
شئ عليم » ؛ 15
(١٨) ولما فرغتُ بعده من « رسالة المعاد فى رجوع العباد » وما يتعلق
به - أى المعاد - من القيامة الثلاث وتحققها ، التى هى القيامة الصغرى
والقيامة الوسطى والقيامة الكبرى ؛ و اثبات أنها - أى القيامة - تنقسم 18
الى اثنتى عشرة قيامة صورية ومعنوية ، بحكم التطبيق (أى المطابقة
والموافقة) بين عالمى الآفاق والانفس ؛
(١٩) ولما فرغتُ بعدها من « كتاب الاصول والاركان فى تهذيب 21
الاصحاب والاخوان » المشتمل على الاصول الدينية الخمسة ، الدائر كل

واحد منها على مراتب ثلاث : من الشريعة والطريقة والحقيقة ؛ والمشمول كذلك على الفروع الدينية الخمسة ، الدائر كل واحد منها على مراتب ثلاث :

3 (٢٠) ولما فرغت بعده من « رسالة العلم » ، وتحقيقه بطريق الطوائف الثلاث ، من الصوفية والحكماء والمتكلمين ؛ وبيان موضوع علم كل واحد منهم ومحموله ، مع مسائله ومبادئه ، وما يتعلق بذلك من الأبحاث الدقيقة والنكات الشريفة ؛

6 (٢١) ولما فرغت بعدها من « رسالة العقل والنفس » والفرق بينهما بحسب الاعتبار الكلي والجزئي ، وغير ذلك الأبحاث المتعلقة بهما ؛

9 (٢٢) ولما فرغت بعدها من « رسالة الأمانة الآلهية في تعيين الخلافة الربانية » بمقتضى قوله تعالى : « انا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال » الآية ؛ وبيان أن « الظلومية والجهولية » مدح له - أى للإنسان - ليس فوقه مدح آخر ، بخلاف ما ظن الجاهل أنه مذمة في حقه .

12 (٢٣) ولما فرغت بعدها من « رسالة الحجب وخلاصة الكتب » في تحقيق قوله : « ثم في سلسلة ذريعتها سبعون ذراعاً » وقول نبه - صلى الله عليه وسلم : « ان لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة » ، الحديث ؛ فان التطبيق (أى التوفيق) بين هذين القولين في غاية الصعوبة ، لا سيما على حسب الاعتبار الكلي والجزئي ؛ وتعبيرهما - أعنى الكتاب والسنة -

15 بالف سنة وخمسين ألف سنة وثلاث مائة ألف سنة ، كقولهم : « أنا أقل من ربى بسنتين » ، وقولهم : « ليس بينى وبين ربى فرق الا أننى تقدمت بالعبودية » ؛

21 (٢٤) ثم من « رسالة الفقر وتحقيق الفخر » والتطبيق - أعنى التوفيق - بين الأحاديث الثلاثة الواردة فيه ، كقوله - عليه الصلاة والسلام : « الفقر فخرى وبه افتخر على سائر الأنبياء والمرسلين » ؛ وكقوله : « الفقر سواد الوجه في الدارين » ، وكقوله : « كاد الفقر أن يكون كفراً » .

24

- (٢٥) ثم من « رسالة الاسماء الآلهية وتعيين مظاهرها من الاشخاص الانسانية » من آدم الى غنم - صلى الله عليه وسلم - وما بينهما من الانبياء والرسول - عليهم السلام ؛ 3
- (٢٦) ثم من « رسالة النفس في معرفة الرب » بحكم قوله - عليه الصلاة والسلام : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ، وبمقتضى التنزيل كقوله تعالى : « وهو معكم أينما كنتم » ، « وفي أنفسكم أفلا تبصرون؟ » 6
- (٢٧) ثم من « أسرار الشريعة وأنوار الحقيقة » وبيان كل واحدة منها مع أهلها ، كقوله - صلى الله عليه وسلم : « الشريعة أقوالى والطريقة أفعالى والحقيقة أحوالى » ، وكقوله تعالى : « ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً » ، وكقوله تعالى : « وكنتم أزواجاً ثلاثة » ؛ 9
- (٢٨) ثم من « رسالة الجداول » الموسومة « بمدارج السالكين في مراتب العارفين » المشتملة على المائة من المقامات الاصلية ، وعلى الالف 12 من المراتب الفرعية ، لدوران المائة في الاقسام العشرة ، عشر مرات ؛
- (٢٩) ثم من « نقد النفوذ في معرفة الوجود » ، المنتخب من « رسالة الوجود » لنا ؛ 15
- (٣٠) ثم من « نهاية التوحيد في بداية التجريد » ، المنتخب من « مجمع الاسرار ومنبع الانهار » لنا ؛
- (٣١) ثم من « منتقى المعاد في مرتضى العباد » ، المنتخب من « كتاب المعاد » لنا ؛ 18
- (٣٢) ثم من « رسالة التنبيه في التنزيه » ، بالنسبة الى الله تعالى ؛
- (٣٣) ثم من « أمثلة التوحيد وأبنية التجريد » ، فى مقابلة « اللمعات » 21 للعراقى ؛
- (٣٤) ثم من « رسالة كنز الكنوز وكشف الرموز » ؛
- (٣٥) ثم من « كتاب تعيين الاقطاب والاوراد » وحصرهم فى تسعة 24

عشر لا غير ، دون الثلاث مائة ، والاربعين ، والسبعة ، والثلاثة ، والواحد ،
الراجعة عند التحقيق الى التسعة عشر التى هى الاصل فى الكل ؛ وأمثال
3 ذلك (من التواليف التى يبلغ تعدادها) الى نحو أربعين كتاباً ورسالة ،
عربية وعجمية ؛

(٣٦) ثم بعد الكل ، فى هذه المدة الطويلة التى هى ثلاثون سنة
6 كاملة ، (فرغتُ أيضاً) من تأويل القرآن الكريم الموسوم بـ « المحيط
الاعظم والطود الاشم فى تأويل كتاب الله العزيز المحكم » ، المرتب على
سبع مجلدات كبار ، بإزاء تأويل الشيخ الاعظم نجم الدين الرازى ، المعروف
9 بـ « دايه » - قدس الله سره ؛ فانه رتب كتابه على ست مجلدات كبار ، بعد
تسميته بـ « بحر الحقائق ومنبع الدقائق » ، ونحن أردنا أن يكون لنا
(تفسير) على قرنه من كل الوجوه ، وبمقتضى الحديث الوارد فيه أيضاً :
12 « ان للقرآن ظهراً وبطناً ، ولبطنه بطناً ، الى سبعة أبطن » ، (بمقتضى)
اشتماله (أى القرآن الكريم) على السبعات المعلومه ، وغير ذلك مما أوجب
ترتيبه عليها ، واشتهر ذاك (التفسير) فى أكثر الاقاليم والبلدان ، وتحققت
15 صورته عند أعظم أهل التحقيق والعرفان ، وتقرر بينهم أنه عديم المثل
والنظير لا سيما فى علوم القرآن ، وأنه ليس بكسب ولا اجتهد ، بل افاضة
غيبية بطريق الكشف من حضرة الرحمن ؛

(٣٧) (فلما فرغتُ من هذه التواليف كلها) قامت طائفة من أرباب
18 التوحيد وخاصته ، وجماعة من أهل الله وخلاصته ، والتمسوا منى بالتماس
لا مزيد عليه ، وبمبالغة لا يمكن أبلغ منها ، أن أكتب لهم [٣ الف]
21 شرح كتاب « فصوص الحكم » الذى هو منسوب الى رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وأعطاه للشيخ الكامل المكمّل ، محبى الحق والملة والدين ،
أبى عبد الله محمد بن محمد بن محمد ، المغربى الاندلسى الحاتمى الطائى - قدس
24 الله سره - فى النوم ، ليلة العشر الاخير من المحرم ، سنة سبع وعشرين

وست مائة ، بمحروسة دمشق ، وقال له : « يا فلان ، هذا فصوص الحكم ، خذه واخرج به الى الناس ينتفعون به » كما ذكره في أول الكتاب .

- (٣٨) فقبل قبول التماسهم ، والشروع في استدعائهم ، سألتهم عن 3
سبب هذا الالتماس مني ، وعن سبب تخصيصه بما دون غيرنا . فقالوا : أما
سبب الالتماس على العموم فبصورتين . الاولى منهما ، شوقنا وشغفنا الى
تحقيق معاني هذا الكتاب ومعارفه على ما ينبغي ، فانه كتاب معتبر ، جليل 6
القدر ، عظيم الشأن ، بعيد الفهم . وكيف لا يكون كذلك وهو منسوب
إلى نبينا - صلى الله عليه وسلم - الذي هو أعلم أنواع الموجودات والمخلوقات
العلوية والسفلية ، وأشرف أصناف المكونات والمبدعات الغيبية والشهادية ؟ 9
وليس في الانبياء والرسل أحسن منه خُلُقاً وخلَقاً وعِلْماً وفهماً ، ولا في
الاولياء والاقطاب أعظم منه مرتبةً وقدرًا وكشفًا وحالًا . والدليل عليه قوله
تعالى (في الحديث القدسي) : « لولاك لما خلقت الافلاك » ، وقوله 12
(في التنزيل) : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » ، وقوله (أى النبي)
بنفسه : « أوتيت جوامع الكلم » و « بعثت لانتم مكارم الاخلاق » ،
وقوله : « علمت علوم الاولين والآخرين » ، وقوله تعالى : « وعلمك ما لم 15
تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » ، - وأمثال ذلك من الاقوال
الآتية في تمهيده مفصلاً ، ان شاء الله تعالى .

- (٣٩) والصورة الثانية ، اطلعنا على الشروح التي كتبت له ، خصوصاً 18
الشرح الذي كتبه الشيخ الامام المحقق ، مؤيد الدين الخجندی - قدس
الله سره - ؛ والذي كتبه الامام العلامة ، كمال الدين عبدالرزاق الكشي
- رحمه الله عليه - ؛ والذي كتبه الشيخ العارف ، شرف الدين محمود القيصرى 21
- طاب ثراه . فان هذه الشروح الثلاث لهؤلاء المشايخ الكبار - رحمهم الله -
مع أنها أجود الشروح وأحسنها ، ما رأيناها مطابقة لأذواقنا في أكثر
المواضع ، ولا موافقة لآرائنا في أغلب المواطن ، لأنهم وان اجتهدوا في 24

تدقيقه وتحقيقه ، وبالغوا في تصريحه وتوضيحه ، لكن ما دخلوا ليج
أزخاره العميقة ، ولا وصلوا الى كنه أسرارهِ الدقيقة . وصدق عليهم قول
3 الله تعالى « وما قدرُوا الله حق قدره » ، وقوله تعالى : « وما يعلم تأويله
الا الله والراسخون في العلم » . ووافق فيهم الذى قيل :

قُلْ لِلَّذِينَ قَضَوْا فِي الْبَحْثِ عَمْرَهُمْ ثُمَّ اطمأنوا وظنوا أنهم فرغوا
6 الامر أعظم من مرمى عقولكم كم بالغ الناس في هذا وما بلغوا
(٤) فاحتجنا الى شرح آخر يكون أكمل منها (اى من الشروح
المذكورة) في المعارف والحقائق ، وأحسن منها في الاساليب والتراكيب ، بل
9 وفي اللطائف والدقائق . ويكون مشتملاً على لباب قواعد ذوى الالباب ،
محتوياً على أنفس نفائسهم الفائضة من حضرة ربّ الارباب ؛ مشيراً الى ما فى
ضمن العوالم الكلية من الامور الغيبية ؛ مومياً الى ما فى طيّ المراتب
12 الروحانية والمراتب الجسمانية ؛ معطياً حقّ كلّ لفظة وكلمة باظهار ما فى
ضمنها من الرموز والاسرار ؛ موضحاً عما تحت اشاراتها البليغة من الغرائب
والابكار .

15 (٣١) فقمنا في طلبه (اى في طلب الشرح الاكمل لفصوص الحكم)
واجتهدنا في تحصيله بمقتضى قوله تعالى : « يا أيّها الذين آمنوا اتقوا الله
وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » ، وبموجب اشارة
18 نبيه - صلى الله عليه وسلم : « اطلبوا العلم ولو باليمن » ، فالله تعالى بفضله
وكرمه هداانا اليك ، وأرشدنا بالحضور بين يديك ؛ وأمرنا بالتماس هذا الامر من
اقوالك ، واستدعاء هذا المطلوب من أنفاسك ، لتكون شيخاً واعاماً لنا فى
21 سلوكنا ، وأستاذاً ودستوراً فى طريق مطلوبنا .

(٣٢) وأما سبب التخصيص بك فبصورتين أيضاً . الأولى ، بما حصل لنا
من الله تعالى خاصة بالكشف الصحيح والذوق الصريح ، وبما شهدت به عقولنا

بعد اكتجالها بالانوار القدسية ، ونطقت به نفوسنا بعد استضاءتها بالآثار
الجبروتية . فعرفنا بالتحقيق أن لك استعداد هذا الامر الجليل ، وجزمنا
باليقين التام أن لك استحقاق هذا الشغل الخطير ، وأنتك من الذين قال الله
تعالى فيهم : « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون » ، وقال : « أدع الى
سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » . وأنتك من الذين أشار اليهم الشيخ
(الحاتمي) في « الفصـ الشيعي » بقوله : « وما أحد يعرف هذا - وإن الامر
علي ذلك - الا آحاد من أهل الله وخاصته . فاذا رأيت من يعرف هذا ،
فاعتمد عليه . فذلك هو عين صفاء خلاصة خاصة الخاصة من عموم أهل الله » .
وأشار (الشيخ) فيه (اي في الفصـ الشيعي) ايضاً بقوله : « واذا ذقت هذا ،
فقد ذقت الغاية التي ليس فوقها غاية في حق المخلوق . فلا تطمع ولا تعب نفسك
في أن ترقى أعلى من هذا الدرج ، فما هو ثم أصلاً ، وما بعده الا العدم
المحض » .

12

(٤٣) والصورة الثانية ، بما رأينا من تصانيفك ونوالتك المذكورة ،
الشاهدة على كمالك وفنائك وعرفانك وحقائقك ، لاسيما « التأويل للقرآن
الكريم » الذي ليس له مثيل في نوعه ، ولا نظير في شخصه ، وما اتفق
لاحد مثله لامن المتقدمين ولا من المتأخرين . فانه (أي التأويل للقرآن
الكريم ، السالف الذكر) يشهد بأن هذا الكتاب (نغني فصوص الحكم)
المنسوب الى النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يشرحه حق الشرح الا الذي
يكون (شأنه) في كتاب الله تعالى وكلامه بهذه المثابة . والمناسبة بين الكلامين
(أي بين القرآن والفصوص) معلومة بمقتضى قوله : « وما ينطق عن الهوى
ان هو الا وحي يوحى » ، وبموجب اشارته : « كنت سمعه وبصره ولسانه
ويده ورجله » .

(٤٤) فحيث كان الحال على هذا المنوال ، ولم يكن أمكان منعهم عن
هذا السؤال ، قبلت التماسهم والتزمت باستدعائهم ، مطاوعة لله تعالى في قوله : 24

« وأما السائل فلا تنهر وأما بنعمة ربك فحدث » ، و في قوله تعالى : « واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه » [٤ ب] ؛ ومتابعة لنبيه 3 - صلى الله عليه وسلم - في قوله : « اذا ظهرت البدع في أمتي فليظهر العالم علمه ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » . وفي قوله : « من كتم علماً نافعاً ألجمه الله يوم القيامة بلجام من النار » ؛ 6 وانقياداً للشيخ (الحاتمي) في قوله :

ثُمَّ مَسَّوْا بِهِ عَلَى طَالِبِيهِ لَا تَمْنَعُوا
هَذِهِ الرَّحْمَةُ الَّتِي وَسَعَتْكُمْ فَوْسَعُوا

9 (٣٥) فقي هذه الحالة ، وان كنت - بحمد الله تعالى ومنته - بحكم : « وفوق كل ذي علم عليم » ، وبمصادق : « وعلمناه من لدنا علماً » ، ممن اطلعني على حقائقه ودقائقه كشفاً وبياناً ، وهداني الى معضلاته ومشكلاته 12 ذوقاً ووجداناً ، بحيث لو عاد الشيخ من عالم الغيب الى عالم الشهادة لم يكن يقول غير ذلك ، لكن استخرت الله في ذلك واستجرت منه . فجاء في الأول : « ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها » ؛ وجاء في الثاني 15 « أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » ؛ وفي الثالث : « فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب » .

18 (٤٦) فعزمت على الامر بالجزم التام ؛ وقمت فيه بصدق النية وكمال الاهتمام . وشرطت على نفسي أن أكتبه على ما يريدونه ، وأشرحه على ما يلتمسونه ، مطابقاً لأذواقهم الشريفة ، موافقاً لآرائهم الدقيقة ، جامعاً لأعظم 21 الحقائق الآلهية ، حاوياً لأشرف القوانين المصطفوية ، مطابقاً للعقل والنقل ، غير خارج عن الكتاب والسنة ، جارياً على طريق السداد : من الشريعة والطريقة والحقيقة ، بحيث لا يحتاجون بعده الى شرح آخر غيره ، اذا فهموا 24 ما فيه من المعنى ، طمأنه ووبله .

- (٤٧) وان شاء الله ، يظهر صدق هذه الدعوى صحيحاً ، ويكشف سر هذا المعنى صريحاً . ولا يكون من قبيل الشطح والرعونة ، الغير اللاتقين بأرباب العقول ؛ ولا من جملة الفضول ، الغير المناسب بأهل الأصول ، بل 3 يكون من قبيل ما أنعم الله تعالى به على عباده المخلصين بفضله ، لقوله تعالى : « ذاك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » . ويكون من جملة من قال فيهم : « ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه 6 أجراً عظيماً » ، ولأنه (سبحانه) المرشد الى سبيل الخير والصواب ، والملمم الى طريق عباده الخُص من ذوى الألباب .
- (٤٨) وأرجو منه تعالى أن يوفقني في ذلك بحيث يصير هذا الشرح ، 9 بالنسبة الى الشروح الثلاثة ، كالقرآن بالنسبة الى الكتب الثلاثة من التوراة والانجيل والزبور ، لانه من المقام المحمدي ، الصادر من « كتابه المسطور على الرق المنشور » ، المستنسخ من « أم الكتاب » و« اللوح المحفوظ » . 12 وجعلته (أى هذا الشرح) مجلدين كبيرين : الاول منهما مشتمل على المقدمات وخمسة من الفصوص ؛ والثاني على الباقي منه . والغالب أنهما (أعني هذين المجلدين الاثنين) يكونان بقدر المجلدات الثلاث (للشروح) 15 التى تقدم ذكرها . والحمد لله على حسن التوفيق .
- (٤٩) وترتيبه (أى ترتيب شرحنا هذا) أن يكون متن الكتاب ، 18 في كل موضع منه ، مكتوباً بالحرمة ، وشرحه بعده بالسواد ، لئلا يشتبه الكلام بالكلام ، والمعنى بالمعنى . وشرطت على نفسى أيضاً أن أقوم بتوضيح كل شبهة شُئع بها عليه (أى على الشيخ الحاتمي) من غير تحقيق ، متمسكاً بالعقل والنقل والكشف ، كقصّة فرعون ومغفوريته ، ودعوى الخاتمية 21 لعيسى (عليه السلام) ولنفسه ، مطلقاً ومقيداً ، وغير ذلك من (الدعاوى والشبهات . وجزمت على أن كل موضع منه (أى من كتاب الفصوص) يكون فيه نكتة أو غلطة ، أن أشير اليها بطريق الاعتراض والالتزام ؛ ثم أقوم 24

- بتوجيهها وتوضيحها وبيان العلة في إيرادها ، بمقتضى الطرق الثلاث من العقل والنقل والكشف . (وهذا كله) لئلا يعترض أحد آخر عليه ويقول : ليس الحال كذلك ! فاني لا أقول ، بعناية الله ، إلا الواقع المطابق ، لأن كل ما ليس بمطابق ولا واقع ليس يعلم ولا معلوم .
- (٥٠) وكذلك (الامر أيضاً) بالنسبة الى الشراح الثلاث ، فانهم ليسوا بأعظم من الشيخ . والحال أنه عند الشيخ ليس الكامل كاملاً في كل شيء ولا في كل علم ، بل في معرفة الله تعالى وحقائقه فقط . وبناءً على هذا يجوز عليه الغلط (في غير المعرفة بالله) وعلى غيره من الكمّل ، نبياً كان أو ولياً ، كما أشار اليه الشيخ في الفص الشئى فقال : « فما يلزم الكامل أن يكون له التقدم في كل شيء وفي كل مرتبة . وانما نظر الرجال الى التقدم في رتب العلم بالله تعالى . هنالك مطلبهم . وأما حوادث الاكوان ، فلا تعلق لخواطرهم بها » . وهذا الكلام كان (إرادته في الفص الشئى) في معرض تخطئة النبي - صلى الله عليه وسلم - في حكم الاسارى ، واصابة الغير ، كما سنشير اليه في موضعه . وأمثال ذلك كثيرة في كلامه . ومع ذلك كله ، جعلت (في صدر هذا الكتاب) تمهيداً واحداً من التمهيدات الآتية في فضيلته (أى الشيخ الحاتمي) وفضيلة كتابه ، ولكل مكان مقال ، ولكل مقال رجال . والعذر عند كرام الناس مقبول . ووشحت أيضاً ، توضيحاً وتصريحاً ، بمقدمات سبعة مشتملة على تمهيدات ثلاث وأركان ثلاث وسبعة وعشرين دائرة ، بعد تقديم وصية عليها . فان هذه كلها معدات وأسباب لفهم ما في الكتاب متناً وشرحاً .
- (٥١) أما الوصية فهي في كتمان العلوم الآهية والاسرار الربانية عن غير أهلها ، لقوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها » ؛ ولقول النبي - صلى الله عليه وسلم - « لا تضعوا الحكمة في غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها عن أهلها فتظلموهم » ؛ ولقول العارف :

- ومن منح الجبّال علماً أضاءه - ومن منع المستوحين فقد ظلم
وأما التمهيدات الثلاث اجمالاً ، فالتمهيد الاول منها في فضيلة نبينا
3 - صلى الله عليه وسلم - وشرفه ، وبيان أنه أشرف الموجودات والمخلوقات
صورةً ومعنى ، وأفضلهم وأكملهم . ثم في فضيلة الكتاب النازل عليه الذي
هو القرآن ، وشرفه على سائر الكتب السماوية ، وفضيلة الكتاب الصادر
6 منه الذي هو الفصوص ، وشرفه على سائر الكتب الارضية ، وغير ذلك من
الفوائد والكمالات الحاصلة له [٥ ألف] من الله تعالى بمقتضى قوله : «لولاك
ولعمرك» .
- (٥٢) التمهيد الثاني في فضيلة الشيخ - قدس الله سرّه - وفضيله على كل سائر
المشايخ من المتقدمين والمتأخرين ؛ وكيفية الكتاب الواصل اليه من النبي - صلى
الله عليه وسلم - الذي هو الفصوص ؛ وفضيلة الكتاب الصادر منه بفيضان الله تعالى
الذي هو «الفتوحات المكيّة» ، وغير ذلك من الفضائل الحاصلة له ، ارثاً واكتساباً ،
12 من الله تعالى ومن عبده الكمل . - التمهيد الثالث ، في فضيلة الانبياء والاولياء
والرسل والائمة - عليهم السلام - ثم فضيلة الاقطاب والاولاد والابدال
والرجال الصالحين ؛ وتعيين النبي المطلق والمقيّد ، والولي المطلق والمقيّد ،
15 وخاتم الانبياء مطلقاً ومقيّداً ، وخاتم الاولياء مطلقاً ومقيّداً ؛ وحصر أعظمهم
وأعلمهم في تسعة عشر لاغير ، من الانبياء السبعة والائمة الاثنى عشر ،
أو الاقطاب والاولياء الاثنى عشر ؛ واثبات أن الكل (من أعظم الانبياء
18 والاولياء) راجعون اليهم (أي الى التسعة عشر) ، وهم الاصل فيهم ؛ وغير
ذلك من الأبحاث .
- (٥٣) وأما الازكان الثلاث اجمالاً ، فالركن الأوّل منها في التوحيد
21 وأسراره وحقائقه ودقائقه وأنواعه وأقسامه ، وما يتعلق بذلك من الابحاث
والاسرار ؛ وتعيين الذاتى والوصفى والفعلى منه (أي من التوحيد) ،
وتعيين التوحيد العلمى والعينى والحقّى ، لقولهم « التوحيد ثلاث : ذاتى
24

- ووصفى وفعلى ، أو علمى وعينى وحققى . « - والركن الثانى فى الوجود المطلق وتحقيقه ؛ وبيان اطلاقه وبدايته ووجوبه ، ووحدته وظهوره وكثرته ؛
- 3 وبيان أنه واحد من جميع الوجوه ؛ وأنه واجب الوجود لذاته وممتنع العدم لذاته ؛ وليس فى الوجود غيره ، لقولهم : « ليس فى الوجود سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله ، فالكل هو به ومنه واليه » . - والركن
- 6 الثالث فى العلوم وأقسامها وأنواعها ؛ والفرق بين العلوم الآلهية الارثية اللدنية الكشفية ، وبين العلوم الرسمية الكسبية المجازية ؛ وتخصيص العلوم الأولى بأهل الله تعالى من الصوفية ، وتخصيص العلوم الثانية بأهل الانكار لها من الحكماء والمتكلمين .
- 9 (٥٣) وأما الدوائر السبعة والعشرون ، فالدائرة الأولى منها فى سر الوجود وترتيبه وتقسيمه ؛ وسر « قاب قوسين أو أدنى » ؛ وكيفية المعراج
- 12 الصورى والمعنوى ليثبت به التوحيد الحقيقى المحمّدى ، ويظهر به الفرق بين الوجود الحقيقى المعبر عنه بالمطلق ، والوجود الوهمى المعبر عنه بالمقيد ، لقوله - عليه الصلاة والسلام : « الحقيقة محو (الوجود)
- 15 الموهوم مع صحو (الوجود) المعلوم » . - والدائرة الثانية ، فى تحقيق التوحيد الذاتى الوجودى فى صورة النقطة المحيطية والنقطة المركزية ، بتوجه كل نقطة من المحيط الى المركز من غير تفاوت فيه ، لقوله تعالى : « والله بكل شىء محيط » ولقوله : « وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم » . والمحيط لا ينفك عن المحاط ، والرب لا يبعد عن المربوب ،
- 21 (٥٥) والدائرة الثالثة ، فى سر البسملة وحروفها التى وقعت باناء ترتيب العالم الصورى والمعنوى ؛ ثم فى اسناد العلوم الارثية والكسبية الى أمير المؤمنين وأولاده - عليهم السلام . - والدائرة الرابعة ، فى سر النبوة والولاية والرسالة ؛ فى صورة دائرة مركبة من نقط وجود الانبياء والاولياء
- 24

- عليهم السلام - وتعيين المطلق والمقيّد منهما ، بمقتضى (الحديث الشريف) :
 « ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله تعالى فيه السماوات والارض » ،
 فان هذا الحديث يخبر عن اتصال النقطة النهائية بالنقطة البدائية فى الدائرة 3
 الزمانية الوهمية أو الخارجية . - والدائرة الخامسة ، فى تعيين الانبياء والاولياء
 والرسل بأسمائهم وألقابهم ، تطابقاً بالدائرة (الرابعة) المذكورة المرموزة
 النقطة ، مع تعيين كلّ وليّ ونبيّ بمظهرية اسم من أسماء الله تعالى بحكم 6
 العقل والنقل والكشف .

(٥٦) والدائرة السادسة فى أسماء الله تعالى وتحقيقها وتقسيمها الى

الاسماء الذاتية والوصفية والفعلية ، والمظاهر الكونية لها من العلويات 9
 والسفليات . - والدائرة السابعة وهى الدائرة النومية المتعلقة بالنبي وفاطمة
 والائمة الاثنى عشر من أهل البيت - عليهم السلام - التى اتفق لنا رؤياها
 فى المنام ببغداد ، سنة خمس وخمسين وسبع مائة ، كما سنشير الى كيفيتها 12
 فيها فى تحقيق خاتم الانبياء وخاتم الاولياء ، مطلقاً ومقيّداً .

(٥٧) والدائرة الثامنة فى نسب التبعي - صلى الله عليه وسلم - ونسب

آبائه وأجداده الى آدم - عليهم السلام - ثم حصر أجداده القرشيين ، من 15
 النضر اليه ، فى اثنى عشر جداً ، بطريق المحيط والمركز ، تطبيقاً بآباء
 الائمة الاثنى عشر وأجدادهم ، من المهدي الى عجد - عليهم السلام . -
 والدائرة التاسعة ، فى نسب المهدي الى أمير المؤمنين على الى النبي الى 18
 آدم - عليهم السلام - كذلك ؛ ثم حصر أجداده وآبائه الى النبي فى اثنى
 عشر أباً لا غير ، تطبيقاً بأجداد النبي - عليهم السلام .

(٥٨) والدائرة العاشرة فى تعداد العالم الصورى وتطبيقه بالعالم المعنوى ، 21

وحصرهما فى تسعة عشر عالماً لا غير ، من العقل الاول والنفس الكلية
 والافلاك التسعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة والانسان . - والدائرة

الحادية عشرة فى تعداد العوالم الصورية والمعنوية بوجه آخر ، من الاثنى 24

عشرة والسبعة ، على عدد البروج الاثنى عشرة والكواكب السبعة ، تطبيقاً بالأئمة الاثنى عشر والانبياء السبعة .

3 (٥٩) والدائرة الثانية عشرة في الحروف الهجائية وتطبيقها بتعداد العوالم

على ثمانية وعشرين عالماً ، كذلك الاعداد فانها مرتبة على هذا العدد ، وغير ذلك من التقابل ، تصحيحاً للتوحيد الوجودي المقصود بالذات من [د ب]

6 الوجود . - والدائرة الثالثة عشرة في التوحيد وتحقيقه في صورة الشجرة

الموضوعة لأصوله وفروعه وأغصانه وأوراقه وأثماره ، من التوحيد الذاتي والوصفي والفعلی ، التي هي (أعني هذه الاقسام الثلاثة للتوحيد) كالأغصان

9 والباقية كالأوراق والأزهار والثمار .

(٦٠) والدائرة الرابعة عشرة في الشجرة الوجودية وأغصانها الأربعة

الناشئة منها في صور الموجودات الكلية ، المترتبة على الذات والصفات

12 والاسماء والأفعال ، بحكم « الأول والآخِر والظاهر والباطن » ، لقوله تعالى :

« يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية » . - والدائرة الخامسة

عشرة في الشجرة الخلقية وأغصانها الاربعة ، من الحكمة والعفة والشجاعة

15 والعدالة ، الناشئة من التوحيد الذاتي والوصفي والفعلی والاسمی ، لقوله :

نعالي : « وانك لعلی خلق عظیم » ، ولقوله - عليه السلام : « تخلقوا بأخلاق الله » .

(٦١) والدائرة السادسة عشرة في القوالب الامكانية والفواعل الاسمائية

18 على طريق التقابل لاهل السعادة وأهل الشقاوة ، بحكم قوله تعالى : فريق

في الجنة وفريق في السعير » ، وبموجب ما أشار اليه - عليه السلام :

« الشقي من شقى في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه » . -

21 والدائرة السابعة عشرة في صور المرايا والشموع ، والشمعة الوضعية الوسطية ،

على طريق المحيط والمركز ، بحيث تكون المرايا في المحيط ، والمرآة

الوسطية في المركز ، ويرى بواسطتها في كل مرآة شمعة منصوبة .

24 (٦٢) والدائرة الثامنة عشرة في الكليات الوجودية ، وترتيب العوالم

- الكلية وحصرها في ثمانية عشر عالماً من العوالم ، وثمانية عشر ألف عالم من العوالم ، بمقتضى قوله تعالى : « وهو الذى خلق السماوات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء » . - والدائرة التاسعة عشرة في تعداد العوالم 3 المعنوية وأهلها ، وحصرهم في تسعة عشر ، بإزاء العوالم الصورية وحصرها في تسعة عشر . - والدائرة العشرون في تعداد العوالم المعنوية وحصرها في اثني عشر وفى سبعة فقط ، بإزاء العوالم الصورية وحصرها فيها ، من البروج الاثني عشر 6 والكواكب السبعة . - والدائرة الحادية والعشرون في ترتيب الآفاق وعوالمها ومراتبها علواً وسفلاً ، بمقتضى قوله تعالى : « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » الآية . 9
- (٦٣) والدائرة الثانية والعشرون في ترتيب الأنفس وعوالمها ومراتبها ، روحانية وجسمانية ، بإزاء الآفاق وتقابلها ، لقوله تعالى : « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » ، ولقوله - صلى الله عليه وسلم : « من عرف 12 نفسه فقد عرف ربه » . - الدائرة الثالثة والعشرون في تعداد الفرق الاسلامية وحصرها في ثلاث وسبعين فرقة ، وتعيين الفرقة الناجية منها ، بحكم الحديث النبوى : « ستفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة الواحدة 15 منها ناجية والباقي هالك » ..
- (٦٤) والدائرة الرابعة والعشرون في تعداد الفرق الكفرية وحصرها في ثلاث وسبعين فرقة ، بإزاء الفرق الاسلامية ؛ وتعيين الفرقة الناجية منها بحكم 18 العقل والنقل والكشف ، لقوله - صلى الله عليه وسلم : « الطرق الى الله بعدد أنفاس الخلائق » . - والدائرة الخامسة والعشرون في تحقيق المعلومات الكلية على طريق أبواب التصوف من أهل الله وخاصته ، بتقريرهم وعباراتهم 21 من غير تغيير ولا تبديل .
- (٦٥) والدائرة السادسة والعشرون في تحقيق المعلومات الكلية على 24 قاعدة الحكماء من اكبرهم وأعظمهم ، بتقريرهم وعباراتهم من غير تغيير ولا

- تبديل . - والدائرة السابعة والعشرون في تحقيق المعلومات الكلية على طريق المتكلمين وقاعدة العلماء من أرباب الدين ، من غير تبدل ولا تغيير ،
3 بتقريرهم وعبارتهم .
- (٦٦) هذا آخر تعداد التمهيدات والاركان والدوائر اجمالاً . وأما على سبيل التفصيل ، فسيجيء كل واحد منها في موضعه على أبسط الوجوه ،
6 بعناية الله تعالى ، فانه المستعان وعليه التكلان . « وهو يقول الحق وهو يهدي السيل » . فالمسئول من شفقات أرباب الكشف والشهود ، والمأمول من ألفت أهل الذوق والوجد أن ينظروا الى هذه المقالات بنظر الاصلاح والانتقان ، راعين جانبي الذوق والوجدان ، محتنبين أطراف المجادلة والبرهان ،
9 لئلا يؤدي ذلك الى الضلال والخذلان ، اثباتاً لحق الأخوة والشفقة ، واثباتاً لآثار الفتوة والمروءة ، لان نظر المحبة يشاهد كل عيب في عين الحسن والكمال ، ونظر الكراهة يشاهد كل كمال في عين النقص والزوال ، كما
12 قيل :
- وعين الرضا عن كل عيب كليله كما ان عين السخط تبدي المساوي
15 (٦٧) ومع ذلك « كل اناء يرشح بما فيه » . « وكل ميسر لما خلق له » . وقال تعالى : « قل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » . وقال المحقق العارف :
- وما أحد عن السن الناس سالماً ولو أنه ذاك النبي المطهر
18 فلا تحتفل بالناس في الذم والثنا ولا تخش غير الله والله اكبر « اللهم ! أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه ، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه » . « ربنا ! لا ترغ قلوبنا بعد ان هديتنا ، وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب » .
- (٦٨) وقبل الشروع في المقدمات والتمهيدات والاركان والدوائر والشرح
24 وما يتعلق به ، لابد من صورة تمة للبحث المتقدم ، مشتملة على علة كل

واحد واحد من التمهيدات والاركان والدوائر ، لئلا يكون فعل العاقل
 [ورقة ٦ الف] خالياً عن الغرض الحقيقي والمقصود الكلى " ، لانّ لنا في
 هذه الاوضاع الغريبة أغراضاً جليلة ومطالب شريفة كما ستعرفها . وبالله 3
 التوفيق والعصمة ، ومنه الحول والقوة .

(الحكمة فى تبويب الكتاب وترتيب مباحثه)

3

(٤٩) هذه تنمة الفهرست على سبيل التنبيه للاغراض التى تحت المقدمات وترتيبها . - اعلم ، أيّدك الله ! أن كل فعل ليس مبنياً على غرض فهو عبث ، والعبث صدورّه عن العاقل مستحيل ، فلا بدّ حينئذ أن يكون لنا ، فى هذه الاوضاع والافعال ، أغراض ومقاصد . فالغرض من الشرح والقيام به هو ما سبق بيانه ، من التماس الفقراء واستدعائهم ، والشروع فيه بإذن الله واجازته .

9

(٧٠) والغرض من الوصية وتقديمها على الكل ، من المقدمات وغيرها ، هو كتمان الاسرار الآلهية عن غير أهلها ، بحكم ما سبق من الآيات والاخبار . أمّا الآيات فكقوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها » . والمراد بالامانة ههنا العلوم والمعارف القدسية ، وما يتعلق بذلك . والدليل عليهما (أى على أن المراد بالامانة فى هذه الآية العلوم والمعارف القدسية قوله تعالى (أيضاً : « انّا عرضنا الامانة على السماوات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً » . فان هذه « الامانة » ، مع اختلاف المراد فيها ، ترجع الى المعرفة بالله حق معرفته ، أو الى الخلافة له حق الخلافة ، وكلاهما يرجعان الى ما قلناه .

18

(٧١) وأمّا الاخبار فكقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « كونوا كالطبيب الشفيق الذى يضع الدواء موضع الداء » ، وقوله : « لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها عن أهلها فتظلموهم » . والحكمة الحقيقة ليست الا العلوم الآلهية والمعارف الربانية ، لقوله تعالى :

21

« يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولو الأبواب » . وستجيب هذه الأبحاث في « الوصية » على نحو أبسط من ذلك . ان شاء الله تعالى .

3

(٧٢) والغرض من التمهيد الاول هو بيان فضيلة نبينا - صلى الله عليه وسلم - فان هذا الكتاب (أعني قصوص الحكم) كان منسوباً اليه كما هو معلوم لاهله ، وسبق بيانه في الفهرست اجمالاً . ومن فضائله - عليه الصلاة والسلام - يعرف فضيلة كتابه (الذي أمر باخراجه للناس) ، لانه لو لم يكن كذلك ، لكان يمكن أن يحصل خلل في الاعتقاد وفساد في الدين وضرر للتأخر اليه والى معانيه بالدنيا والآخرة ، ويصدق عليه قوله تعالى « خسر الدنيا والآخرة ذلك الخسران المبين » . وهذا أيضاً من بعض فضائله - عليه الصلاة والسلام .

(٧٣) لان فضائل النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - كلها لا يمكن الاطلاع عليها ، لانها غير قابلة للنهائية ، لانها كلمات الله الغيبية دون العلمية . وكلمات الله تعالى غيبية كانت أو علمية غير قابلة للنهائية باتفاق المحققين وأكثر العقلاء . والدليل عليها من حيث النقل ، قوله جل ذكره : « ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم » ، وقوله - صلى الله عليه وسلم : « أوتيت جوامع الكلم » و« بثت لأئمتهم مكارم الاخلاق » . وبناءً على هذا ، بحكم العقل ، كان تقديم فضيلة نبينا واجباً : والاخلال بالواجب على العاقل الكامل مستحيل . فقد منهاها - أي فضيلة نبينا (على غيرها من تمهيدات الكتاب) . وبالله التوفيق .

21

(٧٤) والغرض من التمهيد الثاني هو بيان فضيلة الشيخ الاعظم - قدس سره - الذي خص به الكتاب من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما سبق بيانه في الفهرست . فان فضيلة الشيخ (الحاتمي) ان لم تعرف

24

- على ما ينبغي ، يمكن ان ينسب الى الرسول - صلى الله عليه وسلم -
 وضع الشيء في غير موضعه ، ويؤدى ذلك بصاحبه الى الكفر والزندقة .
 3 فكان تقديمها (أعنى فضيلة الشيخ) واجباً ، تنزيهاً للرسول عن الأفعال
 الغير اللائقة به ، وتأكيذاً بأن الشيخ كان مستحقاً لهذا الكتاب دون غيره
 من الاولياء والكمل في زمانه ، بل في زمان النبي الى يومنا . وهذا غير
 6 قاذح في منزلة الخلفاء والصحابة والأئمة والتابعين كما سنشير اليه في
 نفس التمهيد ، تمسكاً بحكمة الله تعالى وحكمة نبيه في رعاية الزمان
 والمكان والاخوان ، وغير ذلك من الاسرار الغير اللائق ذكرها بهذا المقام ،
 9 وهي لا تخفى على أهلها . وبالله التوفيق .
- (٧٥) والغرض من التمهيد الثالث هو بيان فضيلة الانبياء والاولياء -
 عليهم السلام - ثم تابعيهم من الاقطاب والاولاد والابدال ، لتعرف أن أمثال
 12 هذه العلوم والمعارف والحقائق والدقائق مخصوصة بهم دون غيرهم من العلماء
 الرسميين والمشايخ الصوريين ، لقوله تعالى : « ان في ذلك لذكرى لمن
 كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » ، ولقوله تعالى : « وما يعلم
 15 تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمناً به كل من عند ربنا
 ما يذكر الا أولو الالباب » . وأولو الالباب باتفاق أولى الالباب ليسوا الا
 الانبياء والاولياء وتابعيهم من الاقطاب والاولاد والابدال .
- 18 (٧٦) والى هذا المعنى أشار الشيخ الاعظم أيضاً في « الفص الشيشي »
 عند قوله : « وليس هذا العلم الا لخاتم الرسل وخاتم الاولياء ؛ وما يراه
 أحد من الانبياء والرسل الا من مشكاة الرسول الختم ؛ ولا يراه أحد من
 21 الاولياء الا من مشكاة الولى الختم ، حتى أن الرسل لا يرونه - متى
 رأوه - الا من مشكاة خاتم الاولياء . فان الرسالة والنبوّة تنقطعان والولاية
 لا تنقطع أبداً . فالمرسلون ، من كونهم أولياء ، لا يرون ما ذكرناه الا
 24 من مشكاة خاتم الاولياء ، فكيف من دونهم من الاولياء ؟ وان كان خاتم

- الاولياء تابعاً في الحكم لما جاء به خاتم الرسل في التشريع ، فذلك لا
يقدر في مقامه ولا يناقض [٦ ب] ما ذهبنا اليه ، فانه من وجه
يكون أنزل ، كما أنه من وجه يكون أعلى . وهذا الكلام سيجيء 3
تقريره وتحقيقه في موضعه على نحو أبسط من ذلك ، عند الاحتياج اليه .
وبالله التوفيق .
- (٧٧) والغرض من الركن الاول هو بحث التوحيد وحقائقه ودقائقه ، 6
فان هذا الكتاب وغيره من كتب هؤلاء القوم يدور عليه . فان التوحيد
عندهم هو أصل الكل وجوداً ، ومرجع الكل معاداً . وليس العلم الا به ،
ولا المعرفة الا بمعرفته ، بل هو العلم كله والمعرفة كلها ، كما قال 9
أمير المؤمنين عليّ - عليه السلام : « أول الدين معرفته . وكمال معرفته
التصديق به . وكمال التصديق به توحيده . وكمال توحيده الاخلاص له . وكمال
الاخلاص له نفي الصفات عنه ، لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف ، وشهادة 12
كل موصوف أنه غير الصفة » الى آخره . وقال ولده المعصوم - عليه السلام -
في دعائه : « وأسألك بتوحيدك الذي فطرت عليه العقول ، وأخذت به المواتيق ،
وأرسلت به الرسل ، وأنزلت به الكتب ، وجعلته أول فرائضك ، ونهاية طاعتك ، 15
فلم تقبل حسنة الا معه ، ولم تغفر سيئة الا بعده » .
- (٧٨) وقول النبي - صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس
حتى يقولوا لا آله الا الله » . هذا معناه . فان المراد بـ « لا آله الا الله » 18
التوحيد لا غير . ظاهراً كان أو باطناً ، واليه أشار الحق تعالى أيضاً فقال :
« تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً
ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله » . وههنا أبحاث تعرف من موضعها 21
على ما ينبغي ، وبالله التوفيق .
- (٧٩) والغرض من الركن الثاني هو بحث الوجود المطلق ، وبيان
اطلاقه وبدايته ووجوبه ووحدته وظهوره وكثرته . فان سرّ التوحيد وما يتعلق 24

- به ، وسرّ هذا الكتاب وما اشتمل عليه بأسره ، مبنّى على سرّ الوجود وتحقيقه . ومن كمال ظهور الوجود وشدة خفائه (في نفس الوقت) حصل
- 3 فيه خلاف كبير بين أهل العلم ، لا سيّما بين العلماء والمشايع ، بحيث لا يكاد ينضبط هذا الخلاف بالمطوّلات ، الا لمن كحل الله عين بصيرته وأشهده جلية الامر على ما هو عليه ، كما قال صاحب هذا المقام : « لو كشف
- 6 الغطاء ما ازددت يقيناً » . وقال الحق تعالى في صفة ابراهيم - عليه السلام : « وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السماوات والارض وليكون من الموقنين » . وقال : « أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ألا انهم في مرية
- 9 من لقاء ربهم ألا انه بكل شيء محيط » . وقال : « هو الأوّل والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » . وههنا أبحاث جلية لا يعرفها الا أهلها . فافهم ! فانه (أى بحث الوجود) دقيق لطيف شريف . « ومن
- 12 لم يذق لم يعرف » . « ولا يحمل عطاياهم الا مطاياهم » . ولهذا قالوا : « ليس في الوجود سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله ؛ فالكل هو وبه ومنه واليه » . وقال : « كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » . وقيل :

« ألا كل شيء ما خلا الله باطل » .

- (٨٠) والغرض من الركن الثالث هو بحث العلوم وتحقيقها بالطرق
- 18 الثلاثة : العقلية والنقلية والكشفية ؛ والفرق بين العلوم الآلهية اللدنية الكشفية والعلوم الكسبية الرسمية المجازية ؛ وبيان أن ادراك هذه المعارف بغير العلوم الآلهية اللدنية مستحيل ممتنع ، ليجتهد الطالب في تحصيلها بالطرق التي
- 21 لهم اليها : من الرياضة والخلوة والمجاهدة والتوجه التام والترك الكلي والموت الارادى ، والفناء العرفانى الموجب للبقاء الابدى . رزقنا الله الوصول اليه بمحمد وولديه ! ويعرف تحقيق هذا أكثر من هذا في موضعه ، ان شاء الله . « والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل » .
- 24

(٨١) والغرض من الدوائر كلها هو تشكيل ما حصل لنا من المعارف

الآلهية والحقائق الربانية ، بطريق الكشف والذوق ، في صورة الامثلة

العقلية ، ثم في صورة الازواضع الحسية ، تسهيلاً لأدراك المقصود وتحصيل

المطلوب ، فإن كمال التمكن من التقرير والتحريير ، من طريق الخطاية

أو قاعدة البرهان ، هو هذا النهج لا غير . وفي الحقيقة ، قوله تعالى :

« الله نور السماوات والارض ، مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة ،

الزجاجة كأنها كوكب دري » الى آخره ، اشارة الى هذا المعنى ، لأن

المشكاة اشارة الى عالم الحسن ، والزجاجة الى عالم العقل ، والمصباح الى

عالم الكشف . « والله المثل الأعلى » ! واذا تحققت هذه الانغراض ، بقدر

هذا المقام ، فلنشرع الآن في هذه الأقسام على سبيل التفصيل ، الواحد

بعد الآخر ، وأول ذلك الوصية ، ثم التمهيد ، ثم الاركان ، ثم الدوائر ،

على الترتيب المذكور . وبالله التوفيق .

(الوصية : فى كتمان العلوم الالهية)

- 3 (٨٢) وأما الوصية فهى فى كتمان العلوم الآهية والاسرار الربانية عن غير أهلها ، المندرجة تحت هذا الكتاب وشرحه ، من أوله الى آخره ، لقوله جل ذكره : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها » ، ولقوله -
- 6 عليه السلام : « افشاء سر الربوبية كفر » . اعلم ، أيها الطالب - هداك الله الى سبيله وأرشدك الى طريقه - أن هذا الكتاب (أى فصوص الحكم) منسوب الى نبينا - صلى الله عليه وسلم - وأنه جامع لاعظم
- 9 الاسرار الآهية وأشرف الحقائق الربانية ؛ وهو مشتمل على أنفس الاسرار النبوية وأدق الاوضاع المصطفوية [٧ ألف] . وليس الاطلاع على حقائقه ودقائقه على ما ينبغى الا وظيفه الخواص من أهل الله وخاصته من الكاملين
- 12 المكملين ، الموصوفين بأولياء الله والمقرين والاقطاب ، كما أشار اليه الشيخ (الحاتمى) فى الفصل الاول بقوله : « وهذا لا يعرفه عقل بطريق نظر فكرى ، بل هذا الفن من الادراك لا يكون الا عن كشف الهى ، منه
- 15 يعرف ما أصل صور العالم القابلة لأرواحه » ، الى غير ذلك من الاشارات كما سنشير اليها . ومن هنا لم يكن للعلماء الرسميين منها - أى من الاسرار الربانية والاوزاع المصطفوية - حظ ولا نصيب ، ولا للمشايخ
- 18 الصوريين ، الموصوفين بالآداب العرفية المجازية ، ذوق ولا لذة . واليها الاشارة بقوله تعالى : « ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » ويقول ، « وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » .
- 21 (٨٣) وعلى الجملة فهذا الكتاب المسمى بفصوص الحكم ، هو مخصوص بطائفة مخصوصة من المذكورين لا غير . ويكفى فى شرفه وفضيلته أنه

- منسوب الى نبينا - صلى الله عليه وسلم - فضلاً عن نسبته الى الشيخ وأمثاله . ومن ثمّة ما شرحه على ما هو عليه في نفس الامر الا الذي كان منهم ، لأنّ الشروع فيه وفي شرحه مشروط بالمناسبة الذاتية بينه وبين صاحبه . وصاحبه اما الرسول - صلى الله عليه وسلم - فتلك - أعني المناسبة الذاتية - غير ممكنة الى ذاته المقدسة المطهرة ، لأنّ المناسبة معه من كل الوجوه مستحيلة ، كما ستعرفه فيما يأتي . وأما المناسبة من بعض الوجوه فلا تنفع ، فلم تبق المناسبة الا مع صاحب الكتاب الشيخ الحاتمي . فالشيخ أيضاً كذلك ، فان المناسبة معه صعبة في غاية الصعوبة ، فانّ استعداده كان في غاية الكمال ، وقابليته في نهاية المراتب من الاستكمال ، كما سنشير اليها أيضاً في موضعها . وليست المناسبة بينه وبين غيره من عامّة الناس بصعبة فقط ، بل مع الكمل والاقطاب وأمثالهم . وان أمكن ذلك ، فلا يكون الا من النادر ، والنادر لا يعتد به ، مع أنّه أعزّ من الكبريت الاحمر ، وأغرب من الغراب الابيض ، « وقليل ما هم » ، « وقليل من عبادي الشكور » ، « أولئك والله ! الأقلون عدداً والاعظمون قدراً . »
- 15 (٨٣) والغرض أنّه لا ينبغي أن يتصرّف أحد في هذا الكتاب ولا في معانيه وحقائقه ودقائقه ، الا بعد حصول استعداد التصرف والدخول فيه ، الذي هو المناسبة الذاتية والجنسية المعنوية بينه وبين صاحبه ، المعبر عنهما بالمتابعة الحقيقية والطاوعة المعنوية ، لقوله تعالى : « فادخلي في عبادي وادخلي جنّتي » ، ولقوله تعالى : « قل ان كنتم تحبّون الله فاتبعوني يحببكم الله » ، ولقوله : « ومن يطع الرسول فقد أطاع الله » . وأيضاً اذا كان الكتاب منسوباً الى الرسول ، والرسول موصوف بأنّه « لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى » وبأنّه « سمعه وبصره ولسانه » ، فلا يكون كلامه (أي صاحب فصوص الحكم) الا كلامه (أي كلام الرسول) ولا قوله الا قوله .
- 24 (٨٥) ومعلوم أنّ كلمات الله على الاطلاق غير متناهية ، وكذلك

معناها . فلا يمكن احاطة المتناهي بها أصلاً ، لأن احاطة المتناهي بغير المتناهي غير ممكن . وفيه قيل :

- 3 يفنى الكلام ولا يحيط بوصفه أيحيط ما يفنى بما لا ينفد ؟
 6 فحينئذ لا يكون تصرف كل أحد فيه ، من الكمل والاقطاب ، الا بقدر استعداده وقابليته وفهمه وإدراكه ، كما قيل في القرآن وكلماته المعلومة ، لأن الاشارات الالهية والكلمات النبوية ، وإن كانت في تراكم عربيّة وألفاظ لغويّة ، لكن لها أغوار وأسرار ، وأعماق وتدقيقات ، ورموز وكنايات لا يمكن الاطلاع عليها الا بعناية الله تعالى وهدايته ، كشفاً وشهوداً وذوقاً ووجداناً ،
 9 أو بعناية بعض عباده من الكمل وهدايته ، لقوله تعالى : « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » ، ولقوله أيضاً : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » .

- 12 (٨٦) وعند التحقيق كلّ فساد حصل في الدين والاعتقاد ، وكلّ طعن ظهر في حقّ العارفين والمحققين ، لم يكن الا من عدم الفهم في كلمات الله وكلمات أنبيائه وأوليائه ، وسوء التصرف فيها وفي معانيها وحقائقها . وذلك
 15 من كمال بعدهم عن مقامهم (أى بعد عامة أصحاب الدين عن مقام الانبياء والاولياء) وطردهم عن منزلتهم ، لقوله تعالى : « وان يردا كل آية لا يؤمنوا بها ، وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلاً ، وان يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً » ، ولقوله : « ومنهم من يستمع اليك ، فاذا خرجوا من عندك قالوا للذين
 18 اوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فلا يتظنون الا الساعة تأتيمهم بغتة » الآية .
 21

- (٨٧) ومن هنا كان دائماً أولياء الله وخلفاؤه يتبادرون في الوصية لمريديهم وأصحابهم واخوانهم وتابعيهم وياغفون فيها ، حتى لا يتصرفون في كلامهم
 24 وكلام أمثالهم بغير الشروط التي قررناها ، من الاستعداد الجبلي والمناسبة

- الذاتية والقراءة المعنوية . ومن ذلك قول بعض العارفين لبعض مريديهم ،
وعبارته هي هذه : « ألا لا يلعبن بك اختلاف العبارات ، ولا يغلبنك تنوع
الاشارات ! فانه اذا بعثرها في القبور وحصلها في الصدور ، وحضر البشر في
عرصة الله تعالى يوم القيامة لعل من كل [٧ ب] ألف تسع مائة وتسعا
وتسعين ينبعثون من أجدانهم ، وهم قتلى بسيف العبارات ، ذبائح بسهم
الاشارات ، وعليهم دماؤها وجراحها : غفلوا عن المعاني فضيعوا المباني » .
- 6 (٨٨) والغرض أن فهم كلام هؤلاء القوم في غاية الصعوبة ، خصوصاً
اذا كان من معدن النبوة ومنبع الرسالة ومشرب الولاية . فيجب على الطالب
تحصيل شرائط الفهم أولاً ، ثم الشروع فيه كما بيناه مراراً . واذا فهم
9 الطالب وعرف وأدرك وتحقق ، يجب عليه وجوباً لازماً اخفاؤه عن الاغيار ،
واظهاره عند الاسرار ، لئلا يتصف بالظلم والسفه ، لقولهم :
- 12 فمن منح الجهال علماً أضاعده ومن منع المستوجبين فقد ظلم
(٨٩) وليس الخوف في ذلك كله من العوام المتقلدين والجهال التابعين
بل من العلماء الرسميين والمشايخ الصوريين ، الذين ليس لهم من العلم الا
الاسم ، ولا من المشيخة الا الرسم . ومع ذلك ، فانكار مثل هؤلاء العلماء
15 والمشايخ على أهل الله وأقوالهم وأفعالهم وكتبهم وتصانيفهم ، حسداً وعداوة
وجهالاً وغباوة - خصوصاً على هذا الكتاب وصاحبه - ليس بعجيب ، ولا
شيء ما جرى قبل هذا ، لأن العالم لم يزل ولا يزال كذلك ، كما قال تعالى :
18 « ولا يزالون مختلفين » ، « ولذلك خلقهم » ؛ وقال : « وكذلك جعلنا
لكل نبيّ عدواً شياطين الانس والجن » .
- 21 (٩٠) وهذا في الحقيقة من تقابل الاسماء الجلالية والجمالية ومظاهرها
ومجاليهما ، كما هو مقرر عند أهل الله تعالى ، وستعرف تحقيق هذه
المسألة ، وأن ازالة هذا التقابل وارتفاع هذا التضاد غير ممكن . وهذا
يرجع الى الذات المقدسة القابلة ذلك كله ، بحكم التنزل والظهور في
24

المظاهر ، لأنه تعالى هو الظاهر في عين الباطن ، والباطن في عين الظاهر ، وهو
 الأول في عين الآخر ، والآخر في عين الأول . وهذا لا يتصور في الغير ، لأن
 3 الغير إذا كان ظاهراً لا يكون باطناً ، وبالعكس ؛ وإذا كان أولاً لا يكون آخراً ،
 وبالعكس . وأما حضرته تعالى فقابلية لذلك كله ، في الحضرة الواحدة ومقام
 التنزل من الحضرة الاحدية الذاتية . وههنا أبحاث وأسرار ستعرفها في
 6 موضعها ، إن شاء الله ، لاسيما عند بحث الاعيان الغير المجعلولة وافاضة
 الوجود عليها من الموجد بحسب قابلياتها واستعداداتها .

(٩١) والمقصود كل المقصود هنا التأكيد في المحافظة على الاسرار
 9 الآتية عن غير أهلها بعد الفهم ، والمبالغة في اخفائها عن الاغيار بعد
 الادراك ، لقوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها » ،
 ولقول عيسى - عليه السلام : « كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء موضع
 12 الداء » و« لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير » . والا ، فمن زمان آدم
 الى محمد - صلى الله عليه وسلم - ما نزل كتاب من السماء على نبي من
 الانبياء الا وأنكر عليه أكثر أمته وأغلب أهل زمانه ، خواصاً كانوا أو عواماً .
 15 وكذلك ما صنّف أحد من الاولياء والمشايخ كتاباً الا وأنكروا عليه كذلك .
 ومنها القرآن الذي هو أعظم الكتب وأجلّها ، ونزل على أعظم الانبياء
 وأجلّهم . فانّهم قالوا فيه : ما هذا الا أساطير الاولين « وقالوا : « ما هذا
 18 الاسحريين » حتى قال تعالى فيهم : « قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء
 والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من
 مكان بعيد » وقال : « يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً وما يضل به الا
 21 الفاسقين » .

(٩٢) وأحواله - صلى الله عليه وآله وسلم - مع أمته وأصحابه ،
 في حال حياته وبعد وفاته ، معلومة مشهورة غير خفية على أحد من المسلمين ،
 24 لأنهم في حال حياته نسبوه الى السحر والشعر والكذب والافتاء والجنون

- والجهل . وبعد وفاته قصدوا أهله وأولاده حتى أحرقوا كتابه ، وقتلوا أولاده ونهبوا أمواله ، وخربوا بلاده ، مع أنه - عليه الصلاة والسلام - قال :
 3 أننى تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتى أهل بيتى » الحديث بطوله .
 (٩٣) أما الكتاب فحرقوه وغيروه وأبطلوا أحكامه ، اعتماداً على آرائهم واعتقاداتهم ، تعصباً وجدلاً ومعارضة وحسداً ، حتى صدق عليهم قوله تعالى :
 6 « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » وقوله : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » وقوله : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » . والى الآن هم على هذا حتى « يحكم الله بينهم بالحق » وهو خير الحاكمين .
 9 (٩٤) وكيف « يحكم بما أنزل الله » من ليس له علم به وبأسراره وغوامضه ومحكمه ومتشابهه وناسخه ومنسوخه وأمره ونهيهِ ؟ لأن الحاكم به غاية ما فى الباب أنه يحكم بحسب الظاهر أو بحسب بعض الباطن . وأما
 12 المجموع - أى الحكم بحسب الظاهر كله وبحسب الباطن كله - فذلك راجع الى « الراسخ فى العلم » الآمى والاوزاع النبوية ، وهو الذى يكون له
 15 الاطلاع على مجموع القرآن ظاهراً وباطناً الى أن يصل الى « الباطن السبعة » . وهذا مخصوص بعد النبى بأهل بيته وذريته ، كما أشار اليه
 الحديث والقرآن ، وسيجىء بيانه . وهم الذين ورد فيهم : « انما يريد
 18 الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » . « قل لا أسألكم عليه أجراً الا المودة فى القربى » . ومع ذلك قتلوهم واخرجوهم من بلادهم وطردوهم فى الاقاليم . وكيفية ذلك لها طول وعرض ! هذا حال كتابه ، وهذا
 21 حال عترته بعده .

- (٩٥) وأما حال أقواله وأحاديثه فذلك أيضاً ظاهر شائع غير خفى ، لأنهم غيروها وانتحلوها ، ونقلوا عنه كذباً وافتراءً أخباراً كثيرة [ورقة
 24 ا ألف] وأحاديث جمة ، حتى كان يقول - عليه الصلاة والسلام - فى

- حياته على رأس المنبر : « لا تفتروا على كذباً » الحديث . وليس الافتراء عليه بمجيب ، حيث افتروا على الله تعالى كقوله : « لا تفتروا على الله كذباً » الآية . والدليل على صحة ذلك أيضاً قول مولانا وسيدنا أمير المؤمنين عليّ - عليه السلام - فانه كان أعرف الناس بحال النبي سرّاً وعلانية ؛ تذكره هنا ونقطع هذا البحث عليه ، فانه في غاية الحسن واللطافة لا سيما في تحقيق هذه الابحاث ، وهو قوله :
- (٩٦) « اعلم أن في أيدي الناس حقاً وباطلاً ، وصدقاً وكذباً ، وناسخاً ومنسوخاً ، وخاصاً وعاماً ، وحفظاً ووهماً . وقد كذب على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وانما أتاك بالحديث أربعة رجال ليس لهم خمس منافق مظهر للإيمان ، مستصنع بالاسلام ، لا يتأثم ولا يتحرج ، يكذب على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - متعمداً . فلو علم الناس أنه منافق كاذب ، لم يقبلوا منه ، ولم يصدقوا قوله . ولكنهم قالوا : صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولفق عنه . فيأخذون بقوله . - وقد أخبرك (الرسول) عن المنافقين بما أخبرك ، ووصفهم بما وصفهم به ، لكنهم يقوا بعده - عليه السلام - فتقربوا الى أئمة الضلال ، والدعاة الى النار بالزور والبهتان . فولوهم الاعمال ، وجعلوهم على رقاب الناس . أكلوا بهم الدنيا ؛ وانما الناس مع الملوك والدنيا ، الا من عصمه الله . - فهذا أحد الاربعة .
- (٩٧) « ورجل سمع من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئاً لم يحفظه على وجهه ، فوهم ولم يتعمد كذباً . فهو في يديه ، يرويه ويعمل به ، ويقول : أنا سمعته من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلو علم المسلمون أنه كذب لرفضوه . - ورجل ثالث سمع من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئاً يأمره به ثم ينهى عنه ، وهو لا يعلم . أو سمع شيئاً ثم أمر به ، وهو لا يعلم . فحفظ المنسوخ ولم يحفظ الناسخ . فلو يعلم أنه منسوخ لرفضه . - وآخر رابع ، لم يكذب على الله ولا على رسوله ،

- مبغض للكذب خوفاً لله وتعظيماً لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولم بهم به ، بل حفظ ما سمع على وجهه ، فجاء به على ما سمع ، لم يزد فيه ولم ينقص منه . فحفظ الناسخ فعمل به ، وحفظ المنسوخ فجنب عنه ، 3 وعرف الخاص والعام ، فوضع كل شيء موضعه . وعرف المتشابه ومحكمه . (٩٨) » وقد كان يكون من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كلام له وجهان : فكلام خاص وكلام عام . فيسمع من لا يعرف ما عني الله به 6 ولا ما عني به رسول الله - صلى الله عليه وسلم . فيحمله السامع ويوجهه على غير معرفة بمعناه وما قصد به وما خرج لاجله . وليس كل أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يسأله ويستفهمه ، حتى أنهم كانوا 9 ليحبون أن يجيء الاعرابي والطارئي فيسأله - عليه الصلاة والسلام - حتى يسموه . وكان لا يمر بي من ذلك شيء الا سألت عنه وحفظته . - فهذه وجوه ما عليه الناس في اختلافاتهم وعملهم في رواياتهم . والله أعلم وأحكم. 12 (٩٩) والحق أن هذا كلام حسن مشبع ، وتقسيم لطيف موضح . وكيف لا يكون كذلك وهو من معدن الولاية ومنبع البلاغة والفصاحة ، ومأخذ النبوة والرسالة - صلى الله عليه وسلم - على نفسه القدسية وذاته الشريفة الملكية . 15 والغرض من نقله ، وذكر ما سبق من حال الكتاب الآلهي والعترة النبوية أن الناس اذا كان هذا حالهم مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ومع كتابه النازل عليه ، ومع أهل بيته من عترته ، فكيف يكون حال غيره 18 من أهل الله معهم ، فضلاً عن الشيخ (العاتمي) وكتابه وكلماته ؟ (١٠٠) وقد أشار الى هذا أيضاً الشيخ الاعظم في « الفتوحات » في المجلد الاول في تعريف « الركبان » بعد كلمات يسيرة فقال : « ولهم من 21 الحضرات الآلهية الحضرة الفردانية وفيها يتميزون . ولهم من الاسماء الآلهية الاسم الفرد . والمواد الواردة على قلوبهم ترد من المقام الذي ترد منه على الاملاك المهمة . ولهذا يجهد مقامهم وما يأتون به ، مثل ما أنكر 24

- موسى - عليه السلام - على خضر مع شهادة الله تعالى فيه لموسى - عليه السلام - وتعريفه بمنزلته ، وتركيبه الله إياه ، وأخذ العهد عليه إذا أراد صحبته . ولما علم الخضر أن موسى - عليه السلام - ليس له ذوق في المقام الذى هو الخضر عليه ، كما أن الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذى علمه الله ، إلا أن مقام الخضر لا يعطى الاعتراض على أحد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ، ومقام موسى والرسول يعطى الاعتراض ، من حيث هم رسل لا غير ، فى كل ما يروونه خارجاً عما أرسلوا به .
- 9 (١٠١) « ودليل ما ذهبنا إليه فى هذا قول الخضر لموسى - عليه السلام : فكيف تصبر على ما لم تحط به خبيراً ؟ فلو كان الخضر نبياً لما قال له : ما لم تحط به خبيراً . فالذى فعله لم يكن من مقام النبوة . وقال له فى انفراد كل واحد منهما بمقامه الذى هو عليه ، قال الخضر لموسى - عليه السلام : يا موسى ! أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت ، وأنت على علم علمكه الله لا أعلمه أنا . - وافترقا ، وتميّزا بالانكار .
- 15 (١٠٢) « فالانكار ليس من شأن الافراد ، فإن لهم الاولوية فى الامور ، فهم يُنْكَرُ عليهم ، ولا يُنْكَرُونَ . قال الجنيد [٨ ب] : لا يبلغ أحد درجة أحد درجة الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صدّيق بأنّه زنديق . وذلك لأنهم يعلمون من الله ما لا يعلمه غيرهم . وهم أصحاب العلم الذى كان يقول فيه على بن أبى طالب - رضى الله عنه - حين يضرب بيده الى صدره ويتنهد : ان ههنا لعلوماً جمّة ، لو وجدت لها حملة ! - فاتّبه
- 21 كان من الافراد . ولم يسمع هذا من غيره فى زمانه الا أبو هريرة ذكر مثل هذا . خرّج البخارى فى « صحيحه » عنه أنّه قال : حملت عن النبى - صلى الله عليه وسلم - جرايين ، فأما الواحد فبثنته فيكم ، وأما الآخر
- 24 فلو بثنته لقطع منى هذا البُلعوم . - البُلعوم مجرى الطعام . فأبو هريرة

ذكر أنه حمل ذلك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكان فيه ناقلاً
عن غير ذوق . ولكنه (أعنى نقله وحمله) عليم ، لكونه سمعه من رسول
الله - صلى الله عليه وسلم . ونحن انما نتكلم فيمن أعطى عين الفهم في 3
كلام الله تعالى في نفسه . وذلك علم الافراد .

(١٠٣) « وكان من الافراد أيضاً عبد الله بن عباس ، وكان يسمى
البحر لاتساع علمه . فكان يقول في قوله - عز وجل : الله الذي خلق 6
سبع سماوات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بيتهن - لو ذكرت تفسيره
لرجتموني . - وفي رواية : لقلتم اني كافر .

(١٠٤) « والى هذا العلم كان يشير علي بن الحسين بن علي بن 9
أبي طالب ، زين العابدين - عليه السلام - بقوله ، فلا أدري هل هما من
قيله أو تمثل بهما :

يا ربّ جوهر علم لو أبوح به لقل لي : أنت ممن يعبد الوثنا! 12
ولاستحل رجال مسلمون دمى يرون أفبح ما ياتونه حسناً
فنبه بقوله : « يعبد الوثنا » على مقصوده . ينظر اليه (أى يشير
الى هذا المعنى الخاص) قوله - صلى الله عليه وسلم : ان الله خلق آدم 15
على صورته ، - باعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتملاته .

(١٠٥) « بالله ! يا أخى ، أنصفتي فيما أقوله لك ، لا شك أنك قد
أجمعت معي على أنه كل ما صح عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - 18
من الاخبار ، في كل ما وصف به فيها ربّه تعالى من الفرح والضحك
والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق ، أن ذلك
وأمثاله يجب الايمان به والتصديق . فلو هبت نفحات من هذه الحضرة 21
الآهية ، كشفاً وتجلياً وتعريفاً آهياً ، على قلوب الاولياء بحيث أن
يعلموا بأعلام ويشاهدوا بأشهاد الله ، من هذه الامور المعبر عنها بهذه
الالفاظ على لسان الرسول ، وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله ، (نقول :) 24

- إذا أنى بمثله الولي في حق الله تعالى أَلست تزدقه ، كما قال الجنيد ؟
 أَلست تقول : إن هذا مثبته ، هذا عايد وثن ؟ انظروا كيف تجاسر فوصف
 3 الحق بما وصف به المخلوق ! والواقع أنه ما فعلت عبدة الاوثان أكثر
 من هذا ، كما قال علي بن الحسين - عليهما السلام - . أَلست كنت
 تقتله ، أو تفتي بقتله ، كما قال ابن عباس ؟ فبأي شيء آمنت وسَلمت ،
 6 لما سمعت ذلك من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حق الله من
 الامور التي تحيلها الادلة العقلية ، ومنعت من تأويلها لما سمعتها من الاولياء :
 والعين هي العين ، والحقيقة هي الحقيقة ؟ ومع ذلك ، فالاشعرى تأولها على
 9 وجوه من التنزيه في زعمه . فأين الانصاف ؟
- (١٠٦) وهذا فصل طويل (في الفتوحات المكية) كله على هذا النمط ؛
 يكفي فيه هذا القدر للمنصف الفطن . واذا تقرر هذا ، وفهمت كل ما في
 12 هذه الوصية الشريفة ، فلنشرع في التمهيدات على الترتيب ، الاول فالاول ،
 وهو هذا . وبالله التوفيق . « وهو يقول الحق » . وهو يهدي السبيل .

(القسم الثاني : التمهيدات)

التمهيد الأول

- 3 في فضيلة نبينا وتفضيله على سائر الانبياء والمرسلين مقاماً ومرتبة وعلى الموجودات والمخلوقات كلها صورة ومعنى ، ثم فضيلة الكتاب النازل عليه - وهو القرآن - والكتاب الصادر منه - الذى هو الفصوص - وما يتعلق بذلك من الابحاث .
- 6 (١٠٧) اعلم ، أيها السامع - كحل الله عين بصيرتك بنور الهداية والتوفيق - أن هذا التمهيد مشتمل على أبحاث جلية وأسرار دقيقة ، ليتحقق المقصود منها ويظهر المطلوب من بينها ، كبحث المعقولات الكلية والمعلومات الجملية على فنون طبقاتها وأقسام درجاتها ، وبحث الاعيان الثابتة والممكنات المعدومة والموجودة ، وبيان أن هذه الاعيان والماهيات هل هي مجعولة أو غير مجعولة ؟ وبحث ترتيب الممكنات الموجودة علماً وعيناً من
- 12 العقول والنفوس والارواح المجردة والاجسام المركبة من المواليد وغيرها . ثم اثبات أنه - صلى الله عليه وسلم - أعظم المعلومات المعقولة ، وأشرف الموجودات الممكنة العلمية والعينية ، صورة ومعنى ، ومرتبة ومقاماً ، وليس
- 15 في الامكان أعظم منه ولا أشرف ؛ وأن الكتاب النازل عليه ، الذى هو القرآن ، أعظم كتب الله السماوية وأشرفها ؛ وأن الكتاب الصادر منه ، الذى هو الفصوص ، أشرف الكتب المنسوبة الى الانبياء والرسل - صلوات الله عليهم أجمعين -
- 18 وأنه - عليه السلام - قطب الاقطاب ونقطة الوجود والخليفة الاعظم والاقدم ، والكل صادر منه وراجع اليه .

- (١٠٨) ولكن ، قبل الشروع في هذه الابحاث والاسرار ، لا بد من تقديم بعض النقلات الواردة في هذا الباب وتحقيقها اجمالاً ، لتكون هي
- 3 كالاساس للبناء والاصول للفروع . فنقول : يجب عليك أن تعرف أنه - صلى الله عليه وسلم - لو لم يكن في هذه المرتبة لم يكن يجعله الله أول مظهر من مظاهره ، وأعظم قابل من قوابله ، وأقدم متعین من متعیناته ؛ بل لم
- 6 يكن المقصود بالذات من الكل ، والمطلوب الحقيقي من المجموع ، لقوله تعالى : « لولاك لما خلقت الافلاك » ولقوله : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » ، لأن المراد بالافلاك العالم [ورقة ٩ ألف] وما فيه . وتقديره :
- 9 لولا أنت وحقيقتك الجامعة وذاتك الكاملة لما خلقت الافلاك وما فيها من العوالم الروحانية والجسمانية . وهذا خبر بالظرف عن المظروف ، وهذا جائز عند العرب . فصار هو - عليه السلام - حينئذ علة الكل ومصدر الجميع
- 12 ومرجع المجموع ، لقوله : « منه بدأ واليه يعود » .
- (١٠٩) وكذلك يعبر عنه - صلى الله عليه وآله - وعن حقيقة تارة بالنور ، لقوله : « أول ما خلق الله تعالى نوري » ؛ وتارة بالعقل ، لقوله :
- 15 « أول ما خلق الله العقل » ؛ وتارة بالروح ، لقوله : « أول ما خلق الله الروح » ؛ وتارة بالقلم ؛ وتارة باللوح ؛ وتارة بالبهاء ؛ وتارة بالنقطة ؛ وتارة بأتم الكتاب ؛ وتارة بالكتاب المبين ؛ وتارة بالتعین الاول ؛ وتارة بالبرزخ في الجامع ؛ وتارة بالروح الاعظم ؛ وتارة بحقيقة الحقائق ؛ وتارة بالجواهر الاول ؛ وتارة بالخليفة ؛ وتارة بآدم الحقيقي ؛ وتارة بالانسان الكلي ؛ وتارة بقطب الاقطاب ؛ وتارة بصورة الحق ؛ وتارة بظل الآله ؛
- 18 وتارة بالمرآة الحقيقية ؛ وتارة بالمظهر الاعظم والمجلى الاكبر ؛ وأمثال ذلك مما يطول ذكره وتعداده ، وسنشير اليه مفصلاً في موضعه ، ان شاء الله .
- (١١٠) والغرض أن الكل إشارة اليه والى حقيقته . ومن هذا يعرف
- 24 معنى قوله تعالى : « لولاك لما خلقت الافلاك » حقيقة ، ومعنى قوله :

- « وما أرسلناك الا رحمةً للعالمين » ، لان أول رحمة الله تعالى لعباده (كانت) الوجود ونوابه . وما حصل لموجود وجود الا به (اى بمحمد من حيث هو العقل الاول والروح الكلى) وبواسطته . فلولاه ما كان لشيء وجود 3 أصلاً ، لان العلة الاولى والواسطة الكلية لم تكن الا هو ، كالتواء بالنسبة الى الشجرة مثلاً ، وكالبذر (بالنسبة) الى الثبات ، وغير ذلك .
- (١١١) ولذلك كما كان - عليه السلام - أولاً (من حيث حقيقته) 6 بالنسبة الى شجرة الوجود ، كان آخرأ بالنسبة اليها ، فان الانسان آخر الموجودات ، كالثمرة بالنسبة الى الشجرة . ولهذا قال - عليه السلام : « أنا أول الانبياء خلقاً وآخرهم بعثاً » . وقال : « نحن الاولون الآخرون » . 9 ويعرف سر شجرة الوجود ، وظهور أغصانها في صورة العالم ، من قوله تعالى « الله نور السماوات والارض » الآية ، فان فيها - أى هذه الآية الكريمة أسراراً وحقائق ، لاسيما بالنسبة الى شجرة الوجود وتحقيقها ، والانسان 12 الكبير الظاهر بصورتها . وبحث هذا مضى (في غير هذا الكتاب) .
- (١١٢) فنرجع ونقول : لولا أنه - صلى الله عليه وآله - في هذه 15 المرتبة والجلالة من التعظيم والتبجيد ، لما قال تعالى في حقه : « وانتك لعلى خلق عظيم » ، لان العظيم الاعظم لا يقول لاحد انه « عظيم » الا ويكون ذلك الشخص في غاية العظمة عنده . فانه سبحانه العالم بالكل ماهية وحقيقة وصورة ومعنى . وهو عالم باستعدادهم وقابليتهم أزلاً وأبداً . فلو كان 18 هناك أعظم منه - عليه السلام - بوجه من الوجوه لم يكن يقول له هذا الكلام ، ولم يكن يصفه بهذه الصفة .
- (١١٣) وتأكيده ذلك أيضاً قوله تعالى فيه - صلى الله عليه وآله : 21 « وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » ، لان هذا اشارة الى العلوم التى وهبها الله له أولاً لقوله - عليه السلام : « علمت علوم الاولين والآخرين » ، وقوله : « علمنى ربى وأدبني ربى ، فأحسن تعليمي 24

وأحسن تأديبي ». وتسمية الله تعالى القرآن بهذا الاسم ووصفه بهذه الصفة ، بقوله مخاطباً له : « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم » ، لم يكن الا لخصوصيته بهذه الصفة واستحقاقه لهذا الاسم .

- (١١٤) وقوله - صلى الله عليه وآله : « أوتيت جوامع الكلم » و« بُعثت لائمم مكارم الأخلاق » ، شاهد على ذلك كله ، لأن « الكلم » بالاتفاق أما اشارة الى الانبياء والرسل أنفسهم - فانهم « كلمات الله العليا » وكتابه الأعظم - وأما اشارة الى مقاماتهم ومراتبهم وعلومهم وحقائقهم . وعلى كلا التقديرين ، كان - عليه السلام - جامعاً للمقامين ، حارباً للصورتين ، لقوله : « آدم ومن دونه تحت لوائي » وقوله : « أنا سيّد ولد آدم ولا فخر » وقوله : « الفقر فخرى وبه افتخر على سائر الانبياء والمرسلين » وقوله : « كنتُ نبياً وآدم بين الماء والطين » ؛ ولقول أحد عارفي أمته ، من لسانه :
- 12 واني وإن كنت ابن آدم صورة فلي فيه معني شاهد بابوتي
- (١١٥) وعلى الجملة يحصل المقصود من هذا ، وأقل منه هو أن تعلم أنه - عليه السلام - أعظم الموجودات والمخلوقات صورة ومعنى ، وأشرف الانبياء والرسل مقاماً ومرتبة ؛ وأنه صورة الحق وظلّه وخليفته ، وآدم الحقيقي ، والانسان الكلي ، لقوله : « خلق الله تعالى آدم على صورته » أي على صورته الجامعة الاسمائية ، والمجموعية الذاتية ، فإن آدم الحقيقي ليس غيره . ومن هنا قال أيضاً : « من رأى فقد رأى الحق » . وقال تعالى فيه : « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » . وقال : « ومن يطع الرسول فقد أطاع الله » . وقال : « فكان قاب قوسين أو أدنى » فإن هذا اشارة الى ارتفاع الانثنية وبقاء الوحدة الصرفة الحقيقية المعبر عنها بـ « هو هو » كما قيل :

متعلقات في ذرى أعلى القُلُوبِ
والكل في « هو هو » فسل عن وصل

كنّا حروفاً عاليات لم تقل
أنا أنت فيه ونحن أنت وأنت هو

« وتلك شقيقة هدرت ثم قررت » !

أردت له مدحاً فما من فضيلة تأملت إلا جلّ عنها وفكّلت

(١١٦) وفضائله - صلى الله عليه وآله - أكثر من أن تحصى ، وعظمته

من أن تلقى [ورقة ٩ ب] . وهذا بعض بعض فضائله ، وبعض بعض ما حصل

للقاتل بها ، مع أن القاتل لا يقول إلا على قدر استعدادة وإطلاعه على

فضائله . وأين استعداد الخلق من استعداد - صلى الله عليه وآله - وأين

استحقاق إطلاعهم على فضائله من استحقاقه ؟

يَفْتَنِي الكلام ولا يحيط بوصفه أَيْحِيطُ ما يفنى بما لا ينفد ؟

وقوله تعالى : « ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده

من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ، إن الله عزيز حكيم » عند التحقيق

إشارة إلى ذلك .

(١١٧) وكل من ينكر هذه الفضائل أو بعضها لا يكون إلا كافرًا زنديقًا

جاهلاً ، غير عالم بمخلوقات الله تعالى ومظاهره العلوية والسفلية ، خصوصاً

بالإنسان وحقيقته الجامعة لجميع ذلك ، قوةً وفعلاً وصورةً ومعنىً ، لقوله

تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها » وقوله : « وسخر لكم ما في السموات

وما في الأرض جميعاً » . فإن الإنسان ونوعه له هذا المقام والشرف في الوجود

لا سيما الذي هو أصله ومثبته ومنشؤه ، وأعظم الأشخاص وأعلى الأفراد ،

والمقصود من الظهور ، والمطلوب من الوجود - صلى الله عليه وسلم وعلى

نفسه القدسية وذاته الكاملة الملكية .

(١١٨) وإن قلت : هذه الفضائل والكمالات حينئذ تكون مخصوصة

بالنوع الإنساني لا بفرد من أفرادها ، لقوله تعالى فيهم : « ولقد خلقنا

الإنسان في أحسن تقويم » ولقوله : « وصوركم فأحسن صوركم فبارك الله

أحسن الخالقين » ولقوله : « ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر »

الآية ، - فإن البر والبحر إشارة إلى العالم الجسماني والروحاني ، أو

العالم العلوي والسفلي؛ والنبي فرد من أفرادهِ (أى النوع الانساني) وشخص من أشخاصهِ -

3 (١١٩) قلنا: كلامك صحيح، ودعواك حق. والانسان من حيث النوع

شريف عظيم، ومن حيث الشخص رقيق جليل؛ وليس في الانواع والاشخاص

- نسبة كانت أو ملكية أو جنتية - أعظم منه ولا أشرف. لكن «عرفت

6 شيئاً وغابت عنك أشياء» لأن ههنا ثلاثة شريفة غفلت عنها وجهلت

بها، وهى أن شرف الانسان وتنوعه على باقى الانواع وأشخاصها، ليس الا

بالاصل الذين هم فرعه، وبالأولى الذين هم بقاءه، وبالمركز الذين هم

9 محيطه، لأنّه - صلى الله عليه وسلم - أصل كل موجود وحقيقته، ومادة

كل مخلوق وماهيته، خصوصاً الانسان وتنوعه، فأنّه أصله ومعدنه ومنبعه

ومصدره، كما عرفت الآن من الاخبار والآيات والمعقول والمنقول -

12 (١٢٠) وبناءً على هذا، فكما أن الانسان هو أشرف الانواع

وأعظم الأشخاص، فكذلك يكون أشرف نوع الانسان وأعظم أشخاصهِ، فإن

أشرف الاشرف يكون أشرف بالضرورة؛ وأعظم الاعظم يكون أعظم كذلك،

15 على ما هو مقرّر عند أبواب العقول بأجمعهم، وأهل الكشف والشهود

بأسرهم. وهذا هو المقصود من هذا البحث خاصة، فهذا وجه من الوجوه

في جواب سؤالك غير الموجه.

13 (١٢١) ووجه آخر، وهو أن شرف الانسان على سائر الموجودات

بإتفاق المحققين، ليس الا لأنّه مظهر الذات المقدسة الآتية الجامعة لجميع

الكسالات بالذات، لقوله - عليه السلام - «خلق الله آدم على صورته» ولقوله -

21 «ما خلق الله تعالى خلقاً أشبه به من آدم» ولقوله تعالى: «وعلم آدم

الاسماء كلها» وغيره - أعنى غير الانسان - ليس الا مظهر بعض الصفات

والاسماء، كما ستعرفه فيما بعد. وخلافة الانسان للحق تعالى دون غيره

24 يدل على ذلك، لأن الخليفة يجب أن يكون عين المستخلف، ليمكن

من الخلافة .

- (١٢٢) ويؤكد مجموع ذلك قوله تعالى : « انا عرضنا الامانة على السماوات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان 3 انه كان ظلوماً جهولاً » ، لأن الامانة هي الخلافة من غير خلاف عند المحققين ؛ ولم يكن مستحقاً لها الا الانسان ، الغير الكامل قوة ، والكامل فعلاً ؛ فحملها (فعلاً الانسان الغير الكامل) وقبلها واتصف بها ، لظلوليته 6 وجهوليته ، اللتين هما علتنا قبوله لها . وهذا مدح للانسان غاية المدح ، لا مذمة كما هو عند أكثر المفسرين .
- (١٢٣) أما الخلافة الحاصلة لكل واحد من نوع الانسان بالقوة 9 فدلليها قوله تعالى : « وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم . وأما الخلافة الحاصلة لفرد من الافراد بالفعل ، فدلليها قوله تعالى : « واذ 12 قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة » ، وقوله : « يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس . » [١٠ ألف]
- (١٢٤) واذا كان كذلك ، فكل من كان منهم (أى من أفراد الانسان) 15 خليفة بالفعل ، يكون أعظم ممن كان خليفة بالقوة . فشرف الانبياء والرسل على غيرهم من الناس ، كان بهذا . والانبياء والرسل ، حيث يقع فيهم التفاضل والتفاوت ، فذلك بحسب القابلية والاستعداد للخلافة المذكورة ، لقوله 18 تعالى : « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض » . فكل من يكون (من الانبياء) استعداداً أكثر وقابليته أعلى ، يكون أعظم ، وخلافته أعلى . وقد ثبت أن استعداد نبينا - صلى الله عليه وسلم - أعظم الاستعدادات ، وأن 21 قابليته أشرف القابليات ، فيكون هو أعظم من الكل وأشرف من الكل ، ويكون رحمة للكل ، لقوله جل ذكره : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » . ويكون هو في قوله صادقاً : « آدم ومن دونه تحت لوائى » . ويصح فيه 24

قوله تعالى : « لولاك لما خلقت الافلاك » . والكلام في الخلافة الالهية ومظهرية الذات المقدسة والانسان الكامل والغير الكامل ، كثير لا يحتمل هذا المكان الا هذا القدر . وان شاء الله ، سنشير اليها في مواطنها أكثر من هذا .

(١٢٥) واذا عرفت هذا وتحقق أنه - صلى الله عليه وآله - أعظم الانبياء والرسل وأشرف نوع الانسان وأكملهم ، وأنه المقصود بالذات من المجموع ، فلنشرع في تأكيد ذلك بكلام الغير ، وهو الشيخ الاعظم - قدس سره - قائمه في « فتوحاته المكية » أشار الى هذا في مواضع شتى ، منها قوله : « كان الله ولا شيء معه - ثم أدرج فيه (أى في هذا الحديث النبوى) : وهو الآن على ما كان ، - لم يرجع اليه سبحانه من ايجاده العالم صفه لم يكن عليها ، بل كان موصوفاً لنفسه بنفسه ، ومسمى قبل خلقه بالاسماء التى يدعونه بها خلّقه . فلما أراد وجود العالم ، وبدأه على حد ما علمه بنفسه ، افعل عن تلك الارادة المقدسة ، بضرب تجلٍ من تجليات التنزيه الى الحقيقة الكلية ، افعل عنها حقيقة تسمى الهباء ، هى بمنزلة طرح البناء الجص ، ليفتح فيها ما شاء من الاشكال والصور . وهذا هو أول موجود في العالم . وقد ذكره على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وسهل بن عبدالله التستري - رحمه الله - وغيرهما من أهل التحقيق ، أهل الكشف والوجود .

(١٢٦) « ثم أنه سبحانه تجلّى بنوره الى ذلك الهباء - ويسمونه أهل الافكار الهيولى الكلّ والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية - فقبل منه كل شيء في ذلك الهباء ، على حسب قوته واستعداده ، كما تقبل زوايا البيت نور السراج ، وعلى قدر قربه - أى الشيء - من ذلك النور يشتدّ ضوءه وقبوله . قال تعالى : « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح » ، فشبه نوره بالمصباح . فلم يكن أقرب اليه قبولاً في ذلك الهباء الا حقيقة محمد - صلى

الله عليه وسلم - المسماة بالعقل ، فكان سيد العالم بأسره ، وأول ظاهر في الوجود - فكان وجوده - عليه السلام - من ذلك النور الالهي ومن الهباء ومن الحقيقة الكلية . وفي الهباء وجد عينه وعين العالم من تجليه . 3 وأقرب الناس اليه علي بن أبي طالب - عليه السلام - امام العالم وسر الانبياء أجمعين » .

- 6 (١٢٧) وهذا القول يدل على أنه - صلى الله عليه وسلم - أعظم الموجودات وأشرفها ، وأقدم المخلوقات وأسبقها صورة ومعنى وظاهراً وباطناً ؛ وبعده - في الفضل والعظمة - علي بن أبي طالب - عليه السلام - (يأتي) على هذا المنوال ؛ ثم الانبياء والرسل . وبعض هذا قوله - عليه السلام : 9 « خلق الله تعالى روعي وروح علي بن أبي طالب قبل أن يخلق الخلق بألفي ألفي عام » ؛ وقوله : « أنا وعلي من نور واحد » ؛ وقوله السابق : « أول ما خلق الله تعالى نوري » ، وغير ذلك من الأقوال الدالة على ذلك . 12 وفي الحقيقة ليس شرف علي إلا من شرفه ، ولا فضيلته إلا من فضيلته . وهذا (المعنى) لا يتحقق إلا بتحقيق (معنى) الولاية المطلقة والمفيدة ومظاهرها ، لأنه (أي الشيخ الحاتمي) قال في هذا الكتاب (أي فصوص الحكم) : « إن صاحب الولاية المطلقة قال (مثل) ما قال صاحب النبوة المطلقة ، وهو قوله : كنت نبياً وآدم بين الماء والطين ، - وقول ذاك (أعني صاحب الولاية المطلقة) : كنت ولياً وآدم بين الماء والطين . » 18 (١٢٨) وههنا أبحاث ستجيء في موضعها ، إن شاء الله . والعهدة على القائل لا على الناقل . وكان لنا في هذا النقل أغراض ، لاسيما من لسانه (أي ابن العربي) . وإذا عرفت هذا ، وعرفت فضيلة نبينا من النقليات 21 بقدر هذا المقام ، فلنشرع في الأبحاث الموعودة ، المتعلقة بهذا البحث ، من العقليات والكشفيات . وبالله التوفيق والعصمة .

البحث الاول

في تحقيق المعلومات الثلاثة المعقولة الكلية من

الواجب والممكن والممتنع المشتملة على فضيلة

3

نبينا - صلى الله عليه وسلم

(١٢٩) اعلم أن المعلومات المعقولة باتفاق العقلاء والعارفين ثلاثة :

6 واجب بالذات ، وممكن بالذات ، وممتنع بالذات . [١٠ ب] ومن بين هذه

المعلومات الثلاث ، لا تتعلق القدرة الا بالممكن ، لان الواجب والممتنع لو

تعلقت القدرة بهما ، لما كفا موصوفين بالوجوب والامتناع ، بل بالامكان

9 والحدوث ، وهذا محال لانه يلزم منه قلب الحقائق واتصاف الشيء

بنقيضه ؛ وقلب الحقائق واتصاف الشيء بنقيضه محال بالاتفاق ؛ فمحال أن

تتعلق القدرة بهما (اى بالواجب والممتنع) أو يتصفان هما بالحدوث

12 والامكان . فلم يكن تعلق القدرة حينئذ الا بالممكن القابل للتصرف فيه

والاقتدار عليه .

(١٣٠) وهذا الممكن ، الذى نسبة الوجود والعدم الى ماهيته على

15 السوية لانها - أعنى ماهية الممكن - غير مجعولة ، ليس قابلاً للقدرة

والتصرف فيه الا من حيث احتياجه الى الوجود الفاض عليه وعلى ماهيته .

والا ، فالممكن - من حيث ذاته غير المجعولة وماهيته المعدومة - ليس

18 قابلاً لذلك ، أى للتصرف فيه والاقتدار عليه ، لانه ، من حيث هو هو ،

غير مجعول وان كان معلوماً لله تعالى ازلاً وابدأ ، لانه لم يكن معلوماً

الا على ما كان عليه من القابلية ؛ والقوابل بالاتفاق غير مجعولات ؛ ونسبة

21 الجعل الى المعدومات الممكنة غير صحيحة ؛ فلا تتعلق القدرة بالممكن الا

من حيث اعطاء وجوده في الخارج .

- (١٣١) وأيضاً لو فرضنا معلومات الله تعالى من حيث العلم مجعولاته ،
 للزم منه مفاسد كثيرة : من تقدم العلم على المعلوم ، أو تأخره عنه ولو
 طرفة عين ، فإن الحق تعالى لم يزل عالماً بالمعلومات المعدومة والموجودة 3
 بعلمه الذاتي الفعلي الغير الانفعالي ، كما هو مقرر عند أهله . ومعنى قول
 العارف : « العلم تابع للمعلوم » ليس غير هذا ، أعني لم يكن العالم عالماً
 بالمعلوم الا على ما هو عليه المعلوم في نفسه . فالمعلومات الممكنة ، غير 6
 المجعولة ، الازلية ، لا تكون معلومة الا كذلك . فالقدرة لا تتعلق بها الا
 من حيث ايجادها في الخارج . فافهم .
- (١٣٢) وبعض الحكماء منع قدرته تعالى على الاشياء الممكنة لهذا 9
 السبب ، لأنه قال : « علمه تعالى بالاشياء أزلاً لا يخلو من وجهين : أما
 أن يتعلق بها تعلقاً بوقوعها أو بعدم وقوعها . ان كان متعلقاً بوقوعها
 فيجب وقوعها ، فلا قدرة عليها بالمنع . وان كان متعلقاً بعدم وقوعها فيجب 12
 عدم وقوعها ، فلا قدرة عليها بالوقوع (يعني بالايجاد) . فلا قدرة حينئذ
 على شيء أصلاً » . وجواب ذلك أنه تعالى كان عالماً بها : بوقوعها وعدم
 وقوعها (في آن معاً) . كان عالماً بوقوعها ، أى بتعلق القدرة بها : وكان 15
 عالماً بعدم وقوعها ، أى بعدم تعلق القدرة بها . فلا منع للقدرة حينئذ
 (في كلتا الحالتين) .
- (١٣٣) ومن هذا المقام قال العارف : ان قوله تعالى « والله بكل 18
 شيء عليم » يشمل الكل . وقوله : « والله على كل شيء قدير » لا
 يشمل الكل ، بل الممكن من حيث ايجاده فحسب ؛ والا ، فإن الواجب
 والممتنع ليسا بقابلين للقدرة عليهما والتصرف فيهما بوجه من الوجوه ، كما 21
 سبق ذكره . ومن هنا قال الشيخ الحاتمي في « الفص العزيزي » : « ان
 علم الله في الاشياء هو على ما أعطته المعلومات ممّا هي عليه في أنفسها حين
 عدمها . فالمحكوم عليه حاكم على الحاكم أن يحكم عليه بذلك ، لأن 24

الفاعل المطلق العالم العادل ، لا يجوز له التصرف في القابل الا على ما هو عليه ذلك القابل ، والا يلزم منه وضع الشيء في غير موضعه الذي هو 3 الظلم ؛ والفاعل الحقيقي منزّه عن أن يتّصف بذلك ؛ فلا يتصرّف فيه الا على ما هو عليه في نفسه ؛ ويطلب منه الوجود بلسان الحال حال عدمه (كما يطلب منه بلسان القول كمال الوجود حال وجوده العيني) . ولهذا 6 صحّ قوله تعالى : « وآتاكم من كلّ ما سألتموه » و« قل كلّ يعمل على شاكلته » وغير ذلك من الاقوال الدالة عليه .

(١٣٣) وان قلت : يلزم من قولكم هذا أن العبد يكون مجبوراً في فعله ، وليس الحال كذلك ، - قلنا : ما يلزم هذا أصلاً بوجوه : منها أن العلم غير مؤثر في المعلوم أو لا ؛ ثم انه - أي العلم - تابع للمعلوم ، أعني لا يعلمه الا على ما هو عليه في نفس الامر ؛ ولا يلزم من هذا 12 مجبورية (العبد) ؛ ومنها أن مجبورية العبد ان كان يتعلّق العلم (الآلهي) به - بوقوع الفعل (منه) أو عدم وقوعه - فليس يلزم من هذا الجبر ، لانه يجوز أن يكون العلم متعلّقاً بوقوع الفعل منه وعدم الوقوع على 15 سبيل الاختيار دون الجبر ، لاقتضاء استعداده وقابليته . وبناءً على هذا يلزم منه أن يكون الله تعالى أيضاً مجبوراً في فعله ، لانه كان عالماً بما يقع منه وبما لا يقع أزلاً ، وهذا محال . فمحال أن يلزم من علمه تعالى 18 بالعبد مجبورية العبد في الفعل . وهذه الابحاث أدقّ من أن يدخل فيها مثل هذه الاعتراضات . والكلّ راجع الى الفهم الصحيح .

(١٣٠) والحاصل ان القوابل الممكنة والاشياء المعدومة الطالبة للوجود غير مجعولة للحق تعالى ، وان القدرة لا تتعلّق بها ، وكذلك بالواجب والممتنع . وادراك هذه المسائل العميقة ، التي هي أعظم مسائل 21 القدر ، المنهى عن افشائها شرعاً ، ليس شأن كلّ أحد من العقلاء ، فضلاً عن غيرهم ؛ بل هي مخصوصة بخواصّ أولياء الله تعالى وخاصّته ، المعبّرين 24

عنهم بالكمثل ونزوى الالباب .

- (١٣٦) ومن جملة توهّمات الجهال في هذا المقام ، أنّهم يتوهّمون في الأشياء الغير المجرّولة وعدم تعلّق القدرة بها ، من حيث هي هي ، العجز 3 في الله [ورقة ١١ ألف] ؛ وكذلك في عدم القدرة على إيجاد شريكه وعدم القدرة على اعدام وجوده . والعجز (في الحقيقة) ليس بصادق في هذا المقام ، لأنّ العجز عبارة عن عدم القدرة عمّا من شأنه أن يقدر عليه . 6 وهذه الاشياء الثلاثة ليست بقابلية للقدرة عليها ، لأنّها ليست من شأنها ، فكيف يلزم منه تعالى العجز ؟ « تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً » . ومن غلبة توهّماتهم الكاذبة على هذه الصورة ، أنّهم ينسبون القائل بهذا القول الى الكفر والزندقه ، 9 ويثبتون لانفسهم العلم والعرفان والدين والايمان ! « أولئك ينادون من مكان بعيد » . « ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار » . « انّ في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » . 12
- (١٣٧) وقول أهل النظر : « انّ معلومات الله أكثر من مقدوراته » هذا معناه ، كما قالوا : « هو عالم بكلّ معلوم وقادر على كلّ مقدور » لأنّ من جملة معلوماته تعالى ذاته ، وليست هي بمقدوره أصلاً بالافناء 15 والاهلاك وغيرهما . وكذلك الممتنع ، فأنّه ليس بقادر عليه أصلاً . والى هذا أشار الشيخ في « الفصّ الشيعي » في قوله : « ألا انّ بعض أهل النظر من أصحاب العقول الضعيفة ، يرون أنّ الله تعالى لما ثبت عندهم أنّه فعّال 18 لما يشاء ، جوّزوا على الله تعالى ما يناقض الحكمة الإلهية ، وما هو الامر عليه في نفسه ، بل جوّزوا عليه صدور المستحيلات والممتنعات . ولهذا عدل بعض النظار الى نفى الامكان واثبات الوجوب بالذات وبالغير . والمحقق يثبت الامكان ويعرف حضرته ، 21 ويثبت الممكن وما هو الممكن عليه ، ومن أين هو ممكن ، وهو بعينه واجب بالغير ؟ ومن أين صحّ عليه اسم الغير الذي اقتضى له الوجوب ؟ ولا يعلم هذا التفصيل الا العلماء بالله خاصّة » . وقال : « وما كلّ أحد يعرف هذا ، وأنّ 24

- الأمر على ذلك ، الا آحاد من أهل الله . فاذا رأيت من يعرف ذلك فاعتمد عليه ؛ فذلك هو عين صفاء خلاصة خاصة الخاصة من عموم أهل الله . وله
- 3 في هذا الباب - قدس الله سره - اشارات كثيرة اكتفينا منها بهذا القدر . (١٣٨) وقال الشارح في معنى هذه الاقوال : « قوله : لهذا عدل بعض
- النظار الى نفي الامكان ، - قد عرفت أن الوجوب والامكان والامتناع حضرات
- 6 ومراتب معقولة ، كل منها في نفسها غير موجودة ولا معدومة ، كباقي الحقائق نظراً الى ذواتها المعقولة ، لكن لا تخلو عن الاتصاف اما بالوجود أو بالعدم ، بخلاف هذه الحضرات الثلاث ، فانها باقية على حالها لا تتصف بالوجود ولا بالعدم أصلاً . وقد جعلها الحق تعالى صفة عامة شاملة كباقي
- 9 الحقائق . فان الوجوب صفة شاملة لذات الحق والممكنات الموجودة ، لكنه أي الوجوب ، يطلق على ذات الحق والممكنات الموجودة على سبيل التفاوت : فانه في الواجب الوجود وجوب بالذات ، وفي الممكنات وجوب بالغير . والامكان صفة شاملة لجميع الممكنات . والامتناع صفة عامة لجميع الممتنعات . (١٣٩) » وان هذه الحضرات هي خزائن مفاتيح غيبية . فحضرة
- 15 الامكان خزينة يطلب ما فيها من الاعيان الثابتة الخروج من الوجود العلمي الى الوجود العيني ، لتكون محل ولاية أسمائه الحسنى ، وهي الممكنات . وحضرة الامتناع خزينة يطلب ما فيها من الاعيان البقاء في عين الحق وعلمه أزلاً وأبداً ، وعدم الظهور بالوجود الخارجى كذلك ؛ وليس للاسم
- 18 الظاهر عليها سبيل ، وهي الممتنعات . وحضرت الوجوب خزينة يطلب ما فيها الاتصاف بالوجود العلمي والعيني دائماً أزلاً وأبداً ؛ وهو الواجب بالذات وممتنع العدم بالذات . والممكنات كلها شؤون الحق في غيب ذاته
- 21 وأسمائه ؛ ووقع اسم « الغير » عليها (أي الوجوب بالغير ، أو الواجبة بالغير) بواسطة التعيّن العلمي والعيني والاحتياج الى من يوجددها في الخارج . وبعد اتصافها (أي الممكنات) بالوجود الخارجى العيني ، صارت
- 24

واجبة بالغير ، لا تنعدم أبداً ، بل تتغير وتتبدل بحسب عوالمها ، وطرياق الصور عليها .

- (١٣٠) « فظهر الفرق ، من هذا التحقيق ، بين الوجوب بالغير وبين الامكان ، اذ الوجوب بالغير يكون بعد الاتصاف بالوجود العيني للممكن ، والامكان وصف ثابت للممكن قبل الوجود العيني وبعده . (فوجوب الممكن كوجوده عرَضِيٌّ له ؛ أما امكانه فنعت ذاتيٌّ له) . ولا يعلم هذا التفصيل والتحقيق يقيناً الا من انكشف له الحق وعرف مراتب الوجود ، وهم العلماء بالله خاصة . فمن عرف ما حققته وأشرت اليه ، يجد في نفسه أسراراً يملأ ظهورها العوالم أنواراً . ومن لم يف استعداده بادراك الحق على ما ينبغي ، فهو معذور ، فانه ليس بذاته مستحقاً لهذه الأنوار ، ولا مستعداً لهذه الأسرار ، كما قال تعالى : ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور » . - هذا آخر كلام الشارح فيه .
- 12 (١٣١) والغرض من نقله ونقل كلام الشيخ (الحائمي) والابحاث المتقدمة ، المترتبة عليها هذه الكمالات ، هو أن نبينا - صلى الله عليه وسلم - صار أعظم المعلومات الغير المجعولة بالذات والحقيقة ؛ وصار أعظم الموجودات الخارجية بالوجود الحقيقي والصورى . فهاتان المرتبتان له ، ان كانتا من اقتضاء ذاته واستحقاق ماهيته - باعطاء الله تعالى له على سبيل الطلب منه بلسان الحال - فليس بممتنع ، فانه تعالى المعطى وجود كل شيء بحسبه ، أى بحسب استعداده [١١ ب] واستحقاقه وقابليته ؛ وهذا موافق لما قلناه في بحث الاعيان والحقائق من أنها ليست بجعل الجاعل - وبناءً على هذا ، فلا يكون من بين الممكنات الغير المجعولة ، المعلومة لله تعالى أولاً وأبداً ، من هو أعظم منه ولا أقدم - صلى الله عليه وآله وسلم - لانه هكذا كان معلوماً لله تعالى أولاً وأبداً .
- 24 (١٣٢) وان كانت تلك المرتبتان من اقتضاء العناية الآلية والموهبة

- الربانية ، فالامر أعظم وأعظم ! لأنه تعالى لو كان عالماً بأن هناك غيره مستحقاً لهذه المناصب والمراتب ، لأعطاهما له ، فأنه لا يجوز تقديم المفضول على الفاضل ولا الناقص على الكامل . وبناءً على هذا أيضاً ، لا يكون في المعلومات 3 صورة ومعنى ، ولا في الموجودات ظاهراً وباطناً من هو أعظم منه - صلى عليه وآله - وهذا هو المقصود من هذه الأبحاث كلها . ونعم الفضيحة هذه ، 6 ونعم السعادة الحاصلة لنا بمعرفته ! « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لو لا أن هدانا الله » . « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » . وحيث تقررت فضيلته - عليه السلام - بهذه الوجوه في ضمن 9 هذه الأبحاث ، فلنشرع فيها بوجوه آخر . وهو ما يلي هذا . وبالله التوفيق .

البحث الثاني

في تحقيق الموجودات الثلاثة الخارجية الكلية من

الحق تعالى والعالم والانسان وبيان فضيلة نبينا

- صلى الله عليه وسلم - في ضمنه

- (١٤٣) اعلم أن المعلومات الموجودة في الحقيقة ثلاثة : الحق تعالى 15 - جل ذكره - والعالم المعبّر عنه بالانسان الكبير ، والعالم المعبّر عنه بالانسان الصغير . وليس هناك موجود آخر غير هذه الموجودات الثلاثة . وعبارة الحكميم لا تخرج عن هذا الحصر أيضاً ، فانه يقول بالواجب الوجود 18 والجواهر والأعراض ، التي هي الممكن الموجود . وكذلك المتكلم فانه يقول بالتقديم الحق والجواهر والأعراض ، التي هي المحدث الموجود . ومن بين هذه الموجودات الثلاثة ، كلامنا سينحصر في العالم والانسان ، اللذين 21 هما مظهر الحق تعالى بحكم الظاهر والباطن والاجمال والتفصيل ، فانه ليس فيهما أعظم وأشرف من نبينا - صلى الله عليه وسلم - وأما الواجب الحق فهو أعظم من أن يدخل في الممكن والمحدث ، الا من حيث التنزل

والظهور بصور المظاهر العلوية والسفلية . وعند التحقيق ليست للنبي - صلى الله عليه وسلم - هذه الفضائل والشرف والتعظيم والكرامة ، الا لانه مظهره الاعظم وخليفته الاكمل ، كما سبق ذكر .

3

(١٣٣) وبالجمله ، انحصرت رؤوس المعارف عند المحققين اجمالاً ، في المعارف الثلاث : من معرفة الحق تعالى ، ومعرفة العالم ، ومعرفة الانسان ، وان كانت كل واحدة من هذه المعارف الثلاث ، على سبيل التفصيل ، مشتملة على معارف كثيرة ومراتب همة . والحكمة فيه - أعنى في هذا الترتيب - هي أننا ما شرعنا في فضيلته - عليه السلام - الا في صورة التثليث ، لانه ما ظهر الا كذلك ، أى على صورة التثليث ، لقوله : « حُبِّبَ الىَّ من دنياكم ثلاث : الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة » . ويعرف هذا من « قصته » المخصوص به ، المعبر عنه « بالفردية » ، المبثية على « التثليث الأيجادى » كما سنشير اليه عند الوصول اليه .

12

(١٣٥) فالتثليث الاول من صور التثليثات المتعلقة بفضيلته - عليه السلام - سبق ذكره في البحث الاول : في الواجب والممكن والممتنع . والتثليث الثانى هو موضوع هذا البحث المشتمل على الواجب الحق تعالى ، والعالم والانسان . والتثليث الثالث هو الآتى بعد هذا البحث ، المشتمل على فضيلته - عليه السلام - وفضيلة الكتاب النازل عليه الذى هو القرآن ، والكتاب الصادر منه الذى هو الفصوص . وفي غير هذه الصور ، له - عليه السلام - تثليثات أخر ، وللحق تعالى كذلك . أما الذى له : فكالنبوة والرسالة والولاية ، والشرعية والطريقة والحقيقة ، والوحى والالهام والكشف ، والاسلام والايمان والايقان ، والقول والفعل والحال ، المطابق للبداية والوسط والنهاية ، الموجب لعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين .

18

21

(١٣٦) وأما التثليث الذى للحق تعالى : فكالذات والصفات والافعال ، والعلم والعالم والمعلوم ، والامر والارادة والقدرة ، والذات وأسمائها المخصوصة

24

- بها ، والصفات وأسمائها المخصوصة بها ، والأفعال وأسمائها المخصوصة بها ؛
 والاحدية والواحدية والربوبية ؛ والعوالم الصادرة منه تعالى بحكم لفظة
 3 « كن ! » التي هي عالم الجبروت والملكوت والملك ، والعقول والأرواح والأجسام
 (١٤٧) لأن لفظة « كُنْ ! » في الحقيقة هي ثلاثة أحرف : الكاف
 والواو والنون ؛ وكل واحد منها ثلاثة في التلغظ ؛ فيكون كل واحد منها
 6 في مراتب الثلاث ، وتكون الثلاثة في الثلاثة تسعة . ومن هذا وقع ترتيب
 الأجسام على تسعة مراتب ، بل ترتيب العالم مطلقاً ، من الأفلاك التسعة ،
 التي هي مبدأ العالم الجسماني ، مع عالم الملكوت الذي هو في ضمنها ،
 9 العبر عنه بالعالم الروحاني ، فانه بالضرورة يكون تسعة . وهذا هو المعبر
 عنه بين الناس بثمانية عشر عالماً أو بثمانية عشر ألف عالم . فان كل عالم
 منها يجوز أن يكون مشتملاً على ألف جزء ، لقوله - جل ذكره : «
 12 وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام » ولقوله : « وان يوماً عند
 ربك كألف سنة مما تعدون . »
 (١٤٨) وان تحققت ، عرفت أن الستة من العقول أو الجبروت ، والستة
 15 من النفوس أو الملكوت ، والستة من الأجسام أو الملك - تكون ثمانية عشر ،
 المشار إليها بالعوالم الكلية على الحساب المعلوم ، يحسب كل كلي منها
 بألف جزء ؛ فيخرج أيضاً ثمانية عشر ألف عالم . وهذا البحث [١٢ ألف]
 18 سيجيء في موضعه .
 (١٤٩) والغرض تحقيق التثليثات التي للنبي والتي للحق بحسب المراتب ،
 (تحقيق التثليثات) التي للعالم الكبير وللعالم الصغير ، فانهما أيضاً مشتملان
 21 على التثليثات . أما الانسان الذي هو العالم الكبير ، فلان له التثليثات
 من الملك والملكوت والجبروت ؛ أو العقول والنفوس والأجسام ، وغير ذلك
 مما سبق ذكره الآن . وأما الانسان الذي هو العالم الصغير ، فلان له أيضاً
 24 قلباً وفؤاداً وسراً ، ونفساً وعقلاً وحساً ، وكشفاً والهاماً ووحياً ، وإيماناً وإسلاماً

وايقاناً ، وغير ذلك من التثليثات التي يطول ذكرها .

(١٥٠) وأما كلام الشيخ (ابن العربي) في « الفص المحمدي » المتقدم

- ذكره ، الدال على ذلك ، فهو الذي قال في أول الفص : « انما كانت حكمته 3
(أى حكمة النبي ﷺ) فردية ، لانه أكمل موجود في هذا النوع الانساني ،
ولهذا بُدِئ به الامر وُختم : فكان نبياً و آدم بين الماء والطين ، ثم
كان بنشأته العصرية خاتم النبيين . - وأول الافراد الثلاثة ، وما زاد على 6
هذه الاولية من الافراد ، فانه عنها » .

(١٥١) « وكان - صلى الله عليه وسلم - أدل دليل على ربه ، فانه

- أوتى جوامع الكلم التي هي سمات أسماء آدم ، فأشبهه الدليل في 9
تثليته . والدليل دليل نفسه ! ولما كانت حقيقته - عليه السلام - تعطي
الفردية الاولى لما هو مثلث النشأة ، لذلك قال في المحبة التي هي أصل
الوجود : حُبَّ الي من ديناكم ثلاث ، لما فيه (أى أصل الوجود) 12
من التثليث . ثم ذكر النساء والطيب ، وجعلت قرّة عينه في الصلاة . فابتدأ
بذكر النساء وأخّر الصلاة . وذلك ، لان المرأة جزء من الرجل في أصل
ظهور عينها ؛ ومعرفة الانسان بنفسه مقدمة على معرفته بربه ، فان معرفته 15
بربه نتيجة عن معرفته بنفسه . لذلك قال - صلى الله عليه وسلم : « من
عرف نفسه فقد عرف ربه » .

(١٥٢) فان شئت ، قلت بمنع المعرفة في هذا الخبر ، والعجز عن 18

- الوصول اليه ، فانه سائغ . وان شئت ، قلت بثبوت المعرفة . فالاول :
أن تعرف أن نفسك لا تعرفها ، فلا تعرف ربك . والثاني : أن تعرفها ، فتعرف
ربك . - فكان محمد - صلى الله عليه وسلم - أوضح دليل على ربه . فان 21
كل جزء من العالم دليل على أصله الذي هو ربه . فافهم » .

(١٥٣) وأما كلامه - قدّس سره - في « الفص الصالحى » الدال على

- ذلك فهو قوله : « اعلم - وفقك الله - أن الامر مبنى في نفسه على الفردية ، 24

- ولها التثليث . فهي من الثلاثة فصاعدا . وعن هذه الحضرة الآلهية وجد العالم ، فقال تعالى : « انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له : كن ! فيكون . » فهذه ذات ذات ارادة وقول . فلو لا هذه الذات واراقتها - وهي نسبة التوجه بالتخصيص لتكوين أمر ما : ثم لو لا قوله ، عند هذا التوجه « كن ! » لذلك الشيء ، ما كان ذلك الشيء . »
- 6 (١٥٣) « ثم ظهرت الفردية الثلاثية أيضاً في ذلك الشيء ؛ وبها ، من جهته ، صبح تكوينه واتصافه بالوجود . وهي (أى الفردية الثلاثية في الشيء) : شبيته وسماعه وامتناله أمر مكوّن بالايجاد . فتقابلت ثلاثة بثلاثة (يعنى ثلاثية الموجد بثلاثية الموجد) : ذاته (أعنى ذات الشيء الموجد) الثابتة في حال عدمها في موازنة ذات موجدتها ؛ وسماعه في موازنة ارادة موجدته ، وقبوله بالامتثال لما أمر به من التكوين في موازنة قوله : كن ! فكان هو ، فنسب التكوين اليه . فلولا أنه في قوته (أى الشيء) التكوين من نفسه عند هذا القول ، لما تكوّن . فما أوجد هذا الشيء ، بعد أن لم يكن ، عند الامر بالتكوين ، الا نفسه . فأثبت الحق تعالى أن التكوين للشيء نفسه لا للحق ، والذي للحق فيه أمره خاصة . »
- 15 (١٥٥) وكذلك أخبر تعالى عن نفسه في قوله : « انما أمرنا لشيء اذا أردناه أن نقول له : كن ! فيكون . » فنسب تعالى التكوين لنفس الشيء عن أمر الله ، وهو الصادق في قوله . - وهذا هو المعقول في نفس الأمر ، كما يقول الأمر ، الذي يخاف فلا يعصى ، لعبده : قُمْ ! فيقوم العبد امتثالاً لأمر سيده . فليس للسيد ، في قيام هذا العبد ، سوى أمره له بالقيام ، والقيام من فعل العبد لا من فعل السيد . - فقام أصل التكوين على التثليث أى من الثلاثة ، من الجانبين : من جانب الحق ومن جانب الخلق . وكذلك الى آخره ، لأن هذا « الفص » كله مبني على ذلك .
- 24 (١٥٦) والمراد من نقله ونقل المتقدم عليه ، اثبات أن الوجود

مبنى على التثليث ؛ وأن الأصل فيه (أى أصل الوجود) الذى هو نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - لقوله : « لولاك » ، مبنى عليه ، أى مترتب على ترتيبه ، كما سبق ذكره وهذا دليل واضح ، بل من أعظم الدلائل على فضيلته 3 وشرفه على الكل . وهذا هو المراد من هذه الابحاث .

(١٥٧) وإن قلت : ان فضيلة نبينا - عليه السلام - أشهر وأبين من أن

تحتاج الى هذا التطويل ، خصوصاً عند المسلمين ، قلنا : فضيلة النبى وان كانت 6 كذلك ، لكن ليس كل يعرف كل فضيلة له ، ولا أنت ! فحيث فضيلته صارت متنوعة ، بل غير متناهية ، فكل أحد يقول فيها على قدر استعدادها لها واحاطته بها . وما أظن أن أحداً سبقنا في اظهار أمثال هذه الفضائل الغريبة اللطيفة الا الشيخ 9 الأعظم . وغرضنا من نقل كلامه - قدس سره - كان هذا ، فانه أيضاً كلام غريب ما سبقه به أحد . وعند التحقيق ، ليس بيننا وبين الشيخ تفاوت ، فان المراد من الكلامين أو الصورتين واحد ، كما قيل :

12

عبارتنا شتى وحسنك واحد وكل الى الجمال يشير

(١٥٨) وإذا عرفت أنه ليس فى الموجودات الخارجية العينية أفضل

منه - عليه السلام - ولا أشرف ، كما أنه لم يكن فى المعلومات العلمية الغيبية 15 أفضل منه ولا أشرف ، فلنشرع فى الأبحاث المقصودة من هذه المقدمات ، المحتوية على هذه الفضائل العظيمة [١٢ ب] الجمة ؛ وهى الابحاث المتعلقة به - عليه السلام - وبالكتابين المنسوبين اليه ، من القرآن والنصوص . وهو 18 هذا . وبالله التوفيق . وهو يقول الحق وهو يهدى السبيل .

البحث الثالث

في فضيلة الكتابين : النازل عليه الذى هو القرآن

والصادر عنه الذى هو الفصوص

3

المتعلقين بفضيلته التى هى المقصودة بالذات من مجموع هذه الكلمات

- (١٥٩) اعلم أن هذا النبى الذى سبقت فضيلته وشرفه من أول القاعدة
الى هذا المكان ، بل من أول الكتاب الى هذا المقام ، (حيث) جعله الله
٦ تعالى مظهر ذاته الجامعة للكمالات كلها ، وجعله مبدأ الوجود ومنتهاه
ومنبع النبوة ومعدن الرسالة وخاتمها ومصدر الدائرة الوجودية ومتممها ،
٩ وجعله أشرف الموجودات العلوية والسفلية ، وأعظم أنواعها و أشخاصها ،
وجعله عديم المثل والنظير من بينها صورة ومعنى ، - وجب في حكمته
تعالى البالغة ، وقوانينه الكلية بحكم علمه السابق به وبحقيقته الجامعة
١٢ الكلية ، أن يكون الكتاب النازل عليه من عنده كذلك : أعنى عديم المثل
والنظير من بين الكتب الآمية والصحف السماوية .
(١٦٠) والحال أنه (أى القرآن) كذلك (أعنى عديم المثل والنظير) .
١٥ لأنه لو لم يكن كذلك ، لم يكن يقول الحق تعالى في حقه : « قل :
لئن اجتمعت الجن والانس على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله
ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » ، لأن هذا دليل على أنه عديم المثل والنظير
١٨ في الكتب المنزلة السماوية المتقدمة السابقة ، بل في الكتب الغير المنزلة
اللاحقة به من حيث الامكان ، على تقدير التسليم به وأن لم يمكن
ذلك ، كما أن صاحبه كذلك : أى هو الذى لا يمكن مثله في الموجودات
٢١ المتقدمة السابقة ، والموجودات المتأخرة اللاحقة ، لأن هذا غير ممكن ،
لأنه شخص اتحصر نوعه في شخصه ، واستحال مثله في المستحالات أولاً وأبداً -
فيكون كتابه حينئذ كذلك .

- (١٦١) وذلك ، لأنّ الاثيان يمثل القرآن يحتاج الى الانصاف بمقام
 محمد ورتبته وعلومه و أخلاقه وجميع فضائله من جميع الوجوه ، وهذا محال ،
 لما ثبت عقلاً ونقلاً وكشفاً بأنّه لا يمكن الانصاف بمقامه ومرتبه وعلومه 3
 وأخلاقه على ما هي عليه الا في بعض الصور ، لانه أقدم المعلومات الالهية
 الكلية الذاتية ، وأعظمها وأكملها حقيقةً وماهيةً ، وأشرف الموجودات الممكنة
 وأعلاها مقاماً و مرتبةً ، بل هو علة الكل ، ومادة الجميع ، والمقصود 6
 بالذات من المجموع ، كما سبق ذكره غير مرة ، ولقوله فيه : « لولاك لما
 خلقت الافلاك » . وإذا لم يمكن الانصاف بصفاته والتخلق بأخلاقه والقيام
 بمقاماته ومراتبه ، لم يمكن الاثيان بمثل كتابه ولا بمثل بعض كتابه أيضاً 9
 لقوله تعالى : « لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » ولقوله : « فأتوا
 بسورة من مثله . » الآية .
- (١٦٢) ومعلوم أن أمته أعظم الأمم وأشرفها ، وأن زمانه أعظم 12
 الازمنة وأكملها ؛ ومعلوم أنه قد تحدى العرب في زمانه به وما تمكنوا
 من الاثيان بمثله ولا بمثل بعضه ، والى الآن كذلك ، لأنه (أعنى القرآن)
 واقع على سبيل المعجزة الى يوم القيامة مع جميع الناس ، خصوصاً (مع) 15
 اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم من أهل الملل والأديان .
- (١٦٣) وان قلت : يمكن هذا من حيث الامكان والفرض ، - قلنا : هذا
 غير ممكن ولا مفروض ، لانه من قبيل الممتنع بالغير . والفرض المحال لا ينتج 18
 الا المحال ، لانه يؤدي الى كذب الحق تعالى « تعالى الله عن ذلك علواً
 كبيراً » . ثم (هذا الفرض يؤدي أيضاً) الى كذب النبي - صلى الله عليه وآله - ثم
 الى كذب العقل الصحيح والكشف الصريح ، ثم الى التكرار والعبث في الوجود 21
 وجميع ذلك مستحيل ممتنع ، لا سيما العبث والتكرار ، لانه قد تقرر وتحقق
 عند الله تعالى وخاصته أنه ليس في الوجود عبث ولا تكرار ، كما قالوا في
 حقه - جل ذكره : « انه لا يتجلى في صورة مرتين ولا يتجلى في صورة 24

للآثنين » . وتصور المثل من جميع الوجوه يؤدي الى جميع ذلك ، فيكون مستحيلاً .

3 (١٦٤) وقوله تعالى بالنسبة الى ذاته : « ليس كمثله شيء وهو السميع

البصير » له ثلاثة وجوه ، منها على أن الكاف نفس الكلمة ؛ والثاني على أنها زائدة ؛ والثالث على أنها لا زائدة ولا نفس الكلمة ، بل هي جزء لها .

6 فالاول والثاني معلوم مما سبق . وأما الاخير فهو الاشارة الى « مثله » من

بعض الوجوه لا من كل الوجوه ، لأن المثل من جميع الوجوه - واجباً كان أو ممكناً - مستحيل ، لأنه لا يكون في وجوده فائدة ، وكل ما لا يكون

9 في وجوده فائدة يقع في حيز العتب والتكرار ، والعتب والتكرار على الله تعالى

محال ، كما سبق ذكره . وأشار تعالى اليه في قوله : « أفحسبتم أنما خلقناكم

عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون ؟ » وقوله : « وما خلقنا السماوات والارض وما

12 بينهما لاعين . »

(١٦٥) فيستحيل أن يصدر منه تعالى فعل يكون في حيز العتب والتكرار ،

وذلك لأن كل فائدة وفعل يحصل من واحد منهما يحصل من الآخر ، فيحصل

15 الاستغناء عنه بالضرورة . أما في الممكنات فظاهر ، لأن كل ممكن مخصوص

بفعل ، فاذا حصل ذلك الفعل منه حصل الاستغناء عن مثله ، فلا احتياج

اليه . وأما في الواجب فكما قالوا في ابطال الآلهين المثليين من كل الوجوه

18 وهو قولهم : وجود الآلهين مثليين مستقلين متماثلين من جميع الوجوه مستحيل

ممتنع ، لأن وجود أحدهما ، على هذا التقدير ، يقع في حيز العتب والاهمال ،

لأن كل واحد منهما ، إن كان كاملاً في آهيته وربوبيته ، والأفعال

21 المخصوصة به ، والصفات اللازمة له ، من غير مشارك معه في شيء من الاشياء ، -

فذلك يكفي في ايجاد العالم وابقائه واعدامه ، وغير ذلك مما يتعلق به ؛

ويقع وجود ذلك الآخر عبثاً ومهملاً . وإن لم يكن كاملاً في ذلك كله ،

24 فلا يستحق الآلهية ، وليس الكلام فيه ولا معه .

(١٦٦) والى هذا (المعنى) أشار الحق تعالى فقال : « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا » اى لفسدتا « لاختلافهما فى الافعال ، واختلال نظام الوجود على ما ينبغى ، لان كل ذات منهما يقتضى فعلاً خاصاً بالضرورة . (هذا) على تقدير أنهما مستقلان بأنفسهما . وأما إذا كانا متشاركين ، وكل واحد منهما محتاج الى الآخر ، فذلك أفسد وأفسد ! لان الشركة من جميع الوجوه ظلم فاحش ، لاسيما فى الالهية والربوبية ، لقوله تعالى : « يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم . »

(١٦٧) نعم ! لو قلنا ان الله تعالى واجب الوجود من جميع الوجوه ، وغيره ممكن الوجود من جميع الوجوه ، فلا يكون مثله شيئاً ، - جاز وصح . وهذا هو مراد العلماء من أهل الشريعة فى قولهم : الكاف زائدة . وأما اذا قلنا ان له تعالى مثلاً فى الصفات والأخلاق والعلم والحكمة ، دون الذات ، على سبيل الاطلاق والمجاز ، جاز . فان الانسان المخلوق على صورته تعالى مثله من بعض الوجوه ، لقوله : « وعلّم آدم الاسماء كلها » ولقول النبى - صلى الله عليه وآله : « خلق الله تعالى آدم على صورته » ، وان لم يكن (الانسان) مثله تعالى فى البعض الآخر ، وهو الذات ، لانها واجبة ، وذات الانسان وان كانت واجبة لكن بالغير لا بالذات . ومن هذا قال العارف : « ان الكاف نفس الكلمة بوجه لا زائدة ، وان كانت بوجه آخر زائدة » ، لأن الزيادة فى القرآن عندهم مستحيلة على الاطلاق ، لفظاً كانت أو معنى أو كلمة أو آية أو شدة أو نقطة .

(١٦٨) هذا فى الواجب . وأما فى الممكن فامثل من جميع الوجوه أيضاً مستحيل ، لأنه ليس فيه فائدة ، كما سبق ، بل يقع فى حيز العيب والتكرار والمحال . وقد شهد بصحته النقل ثم العقل ثم الكشف . ومنه قيل :

وفى كل شىء له آية تدل على أنه واحد

- لأنّ الضمير في « أنّه » عند البعض عائد الى ذلك « الشيء » ،
وعند البعض الى الله تعالى . وكلاهما صحيح . والمراد أن كل شيء في نفسه
3 واحد بنفس وحدته الذاتية ، ووحدته دالة على وحدة موجدته وصانعه ، لأنّ
كل واحد واحد من الاشياء ، اذا كان واحداً بنفسه يكون الكل واحداً في
نفسه . وهذه « الآية » هي الدالة على وحدته ووحدة كلّ واحد من الاشياء
6 لأنّ قوله تعالى : « ليس كمثله شيء » دالّ على وحدته الذاتية وانفراده
الوجودي ؛ وقوله : « وهو السميع البصير » دالّ على وحدته الاسمية بوجه
وعلى كثرته بوجه ، كما اشار اليه الشيخ (ابن العربي) وقال : « ليس
9 كمثله شيء : تنزيه في عين التشبيه وتشبيه في عين التنزيه ؛ وقوله : وهو
السميع البصير : تشبيه في عين التنزيه وتنزيه في عين التشبيه » . وذلك
لأنّ الالف واللام فيه للحصر والتعيين . وقد أشرنا الى ذلك في أكثر كتبنا ،
لا سيّما في « التأويلات » . 12
- (١٦٩) و من هذا قال العارف : « أحد بالذات ، كلّ بالاسماء » .
وقال : « ليس في الوجود سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله : فالكلّ
هو به ومنه واليه » . وقال الشاعر : 15
- كلّ شيء فيه معنى كل شيء فتفطّن واصرفِ الذهن الى
كثرة لا تتناهى عدداً قد طوتها وحدة الواحد طي
- (١٧٠) وان فلنا أنّ « الآية » التي « في كل شيء » ، الدالة على وحدته ،
هي الامكان الذاتي ، جاز ، لأننا اذا نظرنا الى الواجب والممكن ، لم نجد
فرقاً بينهما الا بالوجوب والامكان اللذين لهما بالذات ، الغير المنفكين عنهما ؛
وكل واحد منهما صار واحداً بنفسه امّا بالوجوب واما بالامكان . فلا يكون
21 هذا مثل هذا ، ولا ذاك مثل الآخر ؛ فيكون كل واحد منهما واحداً بذاته
وعديم المثل في وجوده . وهذا هو المطلوب . وهذا الوجه قد يتضمن الوجه
الثلاثة بالنسبة الى « الكف » . فانه الاقسام ثلاثة : الاول أنه ليس له مثل 24

من جميع الوجوه ، والثاني أن له مثلاً من بعض الوجوه ، والثالث أنه ليس له مثل لا من جميع الوجوه ولا من بعض الوجوه . وليس هناك قسم آخر يحكم العقل .

3

(١٧١) وأما بوجه آخر فكما سبق غير مرة ، وتقول أيضاً على طريق المعقول ، وهو قولهم : ولقائل أن يقول : لا تسلم زيادة « الكاف » في قوله

6

تعالى : « ليس كمثله » ولا يلزم من ذلك اثبات مثله تعالى من وجوه . منها ما تقرر أن المراد بالمثل عند التحقيق ، هو الذات لا غير ، أى ليس كذاته ذات أو شيء ، كما يقال في العرف : ليس مثلى يفعل ذلك ، مردياً

9

نفسه . - ومنها أنها سالبة ، والسالبة صدقها غير مشروط بوجود الموضوع ، فانه يصح أن يقال : زيد لا يكتب ، مع كونه معدوماً . فجاز نفي المثلية عن مثله تعالى مع كونه معدوماً . - ومنها أنها من قبيل نفي الشيء بنفي

12

لازمه ، كما يقال : ليس بها ضبٌ منهججر ، والمراد نفي الضب مطلقاً ، لا نفي ضبٍ منهججر ؛ وإنما نفي المطلق [١٣ ب] بنفي انحصار اللازم له . كذلك الآية : فإن مثل مثله تعالى من لوازم مثله ، فإذا انتفى اللازم

15

بالمنتوق انتفى الملزوم أيضاً . وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى لو كان له مثل ، لكان كل واحد منهما مثل مثله ضرورة ، لكون المثلية أمراً اضافياً يتصف بها المضافان ، فإذا انتفت مثلية المثل انتفت المثلية مطلقاً . فافهم ! فانه

18

دقيق لطيف .

(١٧٢) هذا مضى . - وبوجه آخر : وهو أنه يجب عقلاً أن تقع

أفعال الله تعالى موقعها لأنه عادل ، حكيم ، عليم ، جواد ، كريم . فلو وقع فعله في غير موقعه ، لكان من قبيل الظلم والسفه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

21

لأن الظلم عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه ، كما أن العدل الذي هو يازائه عبارة عن وضع الشيء في موضعه . فلو خلق الله تعالى لموجود من الموجودات

24

مثلاً من جميع الوجوه ، لكان متصفاً بالظلم والسفه ، لأنه يكون من قبيل

العبث والتكرار ووضع الشيء في غير موضعه ، ولا يجوز ذلك لقوله : « وما ربك بظلام للعبيد . » ولقوله : « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً ؟ » الآية . فلم يبق (المثل) إلا من بعض الوجوه . ومن هذا ليس هناك موجود إلا له مثل من بعض الوجوه . وأيضاً ، لو كان (المثل) من جميع الوجوه ، لكان يلزم أن يعرف زيد كل ما يعرفه عمرو ، وبالعكس ، وليس الأمر كذلك ، لأن الذوات والحقائق مختلفة ، والعلوم والمعارف متفاوتة . 6

(١٧٣) وههنا نكتة لا يعرفها إلا الخواص ، وهي أنه (يوجد) فرق بين المثل والمثال . فالمثال يوجد من كل الوجوه ، ولكن المثل من جميع الوجوه ما يوجد أصلاً ، كما سبق بيانه وامتناعه بالذات وبالغير . - ونكتة أخرى أعظم منها : وهي أن اتيان مثله كما يمتنع على الغير من المخلوقات لعدم القدرة عليه بالذات وعدم استعداده الذاتي ، يمتنع (أيضاً) على الخالق . 9
12 سبحانه وتعالى - بحكم امتناع الغير الذي هو علمه وحكمته ، لا من حيث القدرة المطلقة الذاتية ، فانه على كل شيء قدير . - وهذا أيضاً نصيب للخواص . وبا الله التوفيق !

15 (١٧٤) وعلى الجملة ثبت بهذه الوجوه المتنوعة والادلة المختلفة أن مثل نبينا - صم - من جميع الوجوه غير ممكن ؛ وأن مثل كتابه النازل عليه الذي هو القرآن كذلك ، لأنه من مقامه ومرتبته . ومن هذا قلنا : لو أنزل الله تعالى هذا الكتاب على غيره مثلاً ، لكان من وضع الشيء في غير موضعه ، لأنه لم يكن مستحقاً له ، لقلة استعداده وعدم القابلية ، بل عدم الامكان . ومن هذا وقع (النبي محمد) عديم المثل والنظير ، ووجب على الله تعالى انزاله (أى القرآن) عليه لا على غيره ، بحكم المناسبة ورعاية العدل القويم والوضع المستقيم . 21

(١٧٥) و ان قلت : اذا لم يمكن أن يكون لشيء من الاشياء مثل 24 من جميع الوجوه ، فأى شرف وفضيلة لله تعالى على غيره ولنبيه وكتبابه ؟

- قلنا : أما بالنسبة الى الله تعالى ، فهو عديم المثل من حيث الذات الواجبة
 ووجوبه الذاتي ، فانه ليس لاحد آخر هذا الشرف والفضيلة ولا يمكن ،
 كما هو مقرر في الاصول بالادلة العقلية والنقلية . وأما بالنسبة الى النبي - 3
 عليه السلام - فانه عديم المثل والنظير من بين الممكنات المجعولة والغير
 المجعولة ، بحكم الجامعة والمجموعية لقوله : « أوتيت جوامع الكلم » و« بعثت
 لانتم مكارم الأخلاق » وبحكم ما سبق من فضائله وشرفه عقلاً ونقلاً . 6
 (١٧٦) وأما بالنسبة الى الكتاب ، فهو أيضاً عديم المثل والنظير ، لأنه
 من مقامه - عليه السلام - ومرتبته بحكم ما عرفت أنه لا يمكن أن أحداً يصل
 الى مكانه ومرتبته . وإذا كان كذلك ، فلا يمكن الاثبات بمثل كتابه . - 9
 ووجه آخر أطف من ذلك : وهو انه (أى القرآن) جامع لجميع الكتب
 السماوية والصحف المنزلة الربانية دون غيره من الكتب ، فيكون أفضل من
 الكل وأشرف المجموع ، لان الجامعة للاشياء أعظم من غير الجامعة لها . 12
 وأيضاً ، كتابه - عليه السلام - لولم يكن كذلك ، لم يكن الحق تعالى يصفه بتلك
 الصفة ، ويبالغ بهذه المبالغة في قوله : « لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض
 ظهيراً » ، لأنه تعالى عالم به وبحقيقته وهويته وبمعانيه وفحواه ، على ما 15
 هو عليه أزلاً وأبداً ؛ وبأن مثله من الخلق غير ممكن ، لان الخلق أيضاً
 من معلوماته الازلية ، وهو عالم باستعدادهم وحقائقهم ، محيط بماهياتهم
 وقابلياتهم . فلو عرف أن هذا ممكن لم يكن يبالغ في امتناعه الى هذه الغاية . 18
 (١٧٧) واتصاف كلماته تعالى أيضاً بأنها غير قابلة للنهاية ، دليل واضح
 على ذلك (أعني على عدم الاثبات بمثل القرآن) وعلى عظمة قدره وجلالة
 شأنه . وهو قوله . « ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده 21
 سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » ، ان الله عزيز حكيم » ، لان كل أحد يعرف
 أن المراد بهذه الكلمات ليست الكلمات الصورية المسطورة بين الدفتين ، بل الكلمات
 المعنوية التى هى معناها . فيكون تقديره : ان معانى الكلمات القرآنية غير متناهية ، 24

والغير المتناهي لا . يتمكن من الاثبات [١٤ ألف] بمثله ، كما سبق ذكره . - وهذا يكفي في فضيلته وشرفه وأنه عديم المثل والنظير في الكتب الالهية السماوية ، كصاحبه - عليه السلام - الذي هو عديم المثل في المخلوقات الكونية .

3 (١٧٨) وان كان المراد بالكلمات الكلمات الآفاقية والانفسية التي صار القرآن

صورة اجمالها وتفصيلها ، جاز (هذا) . والكلمات الآفاقية بالاتفاق غير قابلة

6 للنهاية ، كما سبقت الاشارة اليها ؛ فيكون القرآن كذلك . وقد بسطنا الكلام في هذا في « التأويلات » بسطاً لا مزيد عليه . وهذا بحث مفروغ منه عند

أهل الله تعالى وخاصته . ومن هذا ورد عن النبي - صم : « ان من أراد

9 علوم الاولين والآخرين فعليه بالقرآن » . وورد عنه أيضاً : « ان للقرآن ظهراً وبطناً وليطنه بطناً الى سبعة أبطن » (وفي رواية) « الى سبعين بطناً » . (وفي أخرى) « سبعين ألف بطن » . وورد عنه أيضاً : « ظهرت

12 الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم » . وورد عن أمير المؤمنين عليّ - عم - أنه قال : « والله ! لو شئت لاوقرت سبعين بغيراً من باء بسم الله الرحمن الرحيم » .

وأمثال ذلك كثيرة في هذا الباب ، قد ذكرناها في « التأويلات » ، فارجع اليها . ويكفي فيه الآية المذكورة والقاعدة المقررة عند أهل الله : ان كل ما

15 كان النبي أعظم يكون كتابه أعظم ، فان قدر كتاب كل نبي يكون على قدر ذلك النبي . ونبينا ، بالاتفاق وبما تقدم فيه من العقل والنقل والكشف ،

18 أعظم من كل نبي ؛ فيكون كتابه كذلك .

(١٧٩) وبيان ذلك (على نحو) أبسط منه : وهو أن الكتب السماوية

وان كانت كثيرة ، لكن لما كان أعظمها وأشرفها التوراة والانجيل ، فضله عليهما

21 بالتخصيص والتعيين في قوله : « قل : فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين » ، ليعلم أنه أفضل منهما ، لان الأفضل من الأفضل يكون أفضل بالضرورة . ومعناه أنه تعالى يقول لنبيه - صم « قل لهؤلاء اليهود والنصارى ،

24 على سبيل التحدى والتعاضد : ائتوا بكتاب من عند الله يكون هو أهدى من التوراة

- والانجيل - كالقرآن - حتى أتبعه ان كنتم صادقين في دعواكم : نحن أبناء الله وأحباؤه . وهذا الزام لهم واسكات بأنهم لا يتمكنون من الاثيان بمثله ، ولا من الاثيان بمثل بعض بعضه ! وتأكيده فيه يشهد بذلك أيضاً ، وهو قوله بعد 3 الآية : « ولا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » .
- (١٨٠) وحيث كانت فضيلته - عم - ثابتة على كل نبي ورسول ، خصوصاً عليهما (أى على موسى وعيسى) ما كنا محتاجين الى إثبات فضيلة كتابه على 6 كتابيهما ، لأنه أفضل منهما بالضرورة (جرياً) على القاعدة المقررة . لكن (أثبتنا فضيلة القرآن على غيره) تأكيداً لصحة القول وتصحيحاً للدعوى .
- وليس له هذه الفضيلة العظيمة الجليلة الالجامعية ومجموعيته ، دون الكتب 9 كلها ، كصاحبه ، فانه - عم - أفضل من الكل وأعظم من الكل . وقوله : « أوتيت جوامع الكلم » مشاهد على ذلك ، كما سنشير اليه مبرهنأ . وكذلك قوله : « آدم ومن دونه تحت لوائى » و « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » . 12
- (١٨١) وتسمية القرآن بالقرآن لم يكن الا كذلك ، أى لجامعيته ، لأن 13 القرآن هو الجمع لغة واصطلاحاً . وذلك لأن كل كتاب ينزل على نبي من الانبياء أو الرسل يجب أن يكون مناسباً لحاله ومقامه وموافقاً لحال قومه وأمته ، كما 15 قال تعالى : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه . » وصار مأموراً بتكليم الناس على قدر عقولهم . ومن هذا نزل كتاب نبينا - صم - مناسباً لمقامه ومرتبته ، وموافقاً لقومه وأمته الى يوم القيامة ، لأن مقامه - عم - الجمعية 18 للطرفين - أى للظاهر والباطن - وجامعيته للمرتبتين ، أى الروحانية والجسمانية . وكذلك مقام أمته .
- (١٨٢) لأن الظاهر من العوام والجسمانيات ، منها ما يتعلق بموسى 21 - عم - وبمقامه ومراتبه ، كما هو معلوم لاهله . والباطن من العوالم والروحانيات منها ما يتعلق بعيسى - عم - وبمقامه ومرتبته . والجمع بينهما صورة ومعنى 22 وظاهراً وباطناً ، يتعلق بنبينا - صم - كالنقطة الوسطية الواقعة بين الطرفين 24

من الافراط والتفريط ، التي هن أعدل المقامات وأعظها . ومن هذا يُوصَف نوره الذى هو مظهره بأنّه « لاشرقية ولا غربية » . وتوصف أمته بأنها « خير أمة أخرجت للناس » لقوله : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » .

(١٨٣) وبيانه مرة أخرى على سبيل البسط : هو أن التوراة قد أنزلها الله تعالى على موسى - عم - مشحونة بتكميل عالم الظواهر من الجسمانيات والمحسوسات مع تكميل بعض البواطن ، كما عرف ذلك من مضمونها ، وشهد به أهلها . وأنزل الانجيل على عيسى - عم - مشحوناً بتكميل عالم البواطن من الروحانيات والمجردات مع تكميل بعض الظواهر من الجسمانيات ، كما عرف ذلك من مضمونه وشهد به أهله . وأنزل القرآن - شرفة الله - على محمد - صم - جامعاً لتكميل العالمين معاً ، حاوياً لترتيب الصورتين كذلك ، كما عرفت من مضمونه وشهد به أهله [١٤ ب] . ولا بد أن يكون الجامع للأشياء كلها والحاوي للطرفين أعظم من الذى لا يكون كذلك .

(١٨٤) ومن هذا صارت قبلة موسى جهة المغرب الذى هو موضع أقول الشمس الصورية ، كما أن عالم الاجسام الذى هو المغرب الحقيقى ، صار موضع أقول الشمس المعنوية الحقيقية . وقبلة عيسى جهة المشرق الذى هو موضع طلوع الشمس الصورية ، كما أن عالم الارواح الذى هو المشرق الحقيقى ، صار موضع طلوع الشمس المعنوية الحقيقية . وقبلة محمد جهة الوسط التى هى النقطة الوسطية الاعتدالية وموضع استواء الشمس الصورية ، كما ان عالم الانسان هو الجامع بين العالمين ، والنقطة الحقيقية الاعتدالية لاستواء الشمس المعنوية الحقيقية ، لأن ظهور الحق تعالى الذى هو الشمس الحقيقية والنور الكلى الاعظمى ، ليس الا فى الانسان الكامل المعبر عنه بالخليفة والنبي والرسول والولى والامام وغير ذلك ، كما قال هو بنفسه : « لا يسعنى أرضى ولا سمائى ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن » . وقال - صم - « خلق الله تعالى

- آدم على صورته » ، وقوله تعالى : « الله نور السماوات والارض » الى قوله : « لا شرقية ولا غربية » يدل على ذلك ، لانه اشارة الى نوره الظاهر في الانسان الكبير أو الصغير ، من حيث الجامعة بين عالم الارواح وعالم الاجسام ، اللذين هما 3 جهتا أقول الشمس الحقيقية وطلوعها .
- (١٨٥) والى هذا أشار الشيخ أيضاً في أول فصله فقال : « لما شاء الحق تعالى من حيث أسمائه الحسنى ، التي لا يبلغها الاحصاء ، أن يرى 6 أعيانها في كون جامع ، يحصر الامر لكونه متصفاً بالوجود ، ويظهر به سره اليه » . والكل اشارة الى الانسان الكامل كما بيناه وتبينه - ان شاء الله تعالى . وقال الله تعالى : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب 9 ولكن البر من آمن بالله ورسوله واليوم الآخر . » وهذا اشارة الى ترك قبلتيهما ، المعبر عنهما بالمشرق والمغرب ، والتوجه الى القبلة التي هي الوسط من بينهما ، كما قال - صم : « قبلتي ما بين المشرق والمغرب » . وهذا اشارة 12 الى ما قلناه ، بأن مقامه ومرتبته النقطة الوسطية الاعتدالية : وكذلك مقام أمته المشار اليه في قوله السابق : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً 15 لتكونوا شهداء على الناس . » الآية .
- (١٨٦) وكأن هذه المراتب وقعت يازاء الشريعة والطريقة والحقيقة ، كما قال - صم : « الشريعة أقوالى والطريقة أفعالى والحقيقة أحوالى » الحديث . وبناء على هذا ، يكون موسى - عم - وأمته في مقام « الاقوال » و « الشريعة » 18 التي هي ظاهر الامر الآلهى . وعيسى وأمته في مقام « الافعال » و « الطريقة » التي هي باطن الامر الآلهى . ومحمد وأمته في مقام « الاحوال » و « الحقيقة » التي هي باطن باطن الامر الآلهى . وكذلك التوراة والانجيل والقرآن وقد سبق 21 تحقيق هذه التثليثات المنطبقة على هذه التثليثات .
- (١٨٧) فالفقهاء المشهورون باقامة الشريعة وظواهرها ، صاروا مشبهين بموسى - عم - وأمته الحق له ، لانهم (أعنى الفقهاء) هم القائمون بمرتبة 24

- الافعال الظاهرة ، وهو مقام اظهار أركان الشرع للعوام بالقول فقط مع بعض أسرار البواطن ، كما كان موسى - عم - والحكماء الاسلاميون القائمون باقامة الطريقة ومراتبها ، صاروا مشبهين بعيسى - عم - وأتمته الحق له ، لانهم القائمون بمرتبة الافعال الباطنة ، وهو مقام اظهار أركان الشرع للخواص بالفعل فقط مع بعض أحكام الظواهر كما كان عيسى - عم . والعارفون المحققون القائمون باقامة الحقيقة ومراتبها ، صاروا مشبهين بمحمد - صم - وأتمته الحق له ، لانهم القائمون بمرتبة الاحوال الباطنة للبواطن ، وهو مقام اظهار الشرع لخاصة الخواص بالحقيقة ، أعنى على ما هو عليه الامر في نفسه ، مراعين للطرفين ، حاوين للمرئيتين ، كما كان محمد - صم - لقوله : « أوتيت جوامع الكلم » و « بعثت لأتمم مكارم الاخلاق » .
- (١٨٨) والى هذا أشار أمير المؤمنين - عم - في قوله : « الشريعة نهر والحقيقية بحر . فالفقهاء حول النهر يطوفون ، والحكماء في البحر على الدر يغوصون ، والعارفون على سفن النجاة يسرون » . وهذا البحث يتعلق ببحث الشريعة والطريقة والحقيقة الآتي تحقيقه ، لا بهذا المقام .
- والغرض منه ومن الابحاث المتقدمة ، أن القرآن جامع لجميع الكتب الآتية ، وعديم المثل والنظير فيها ، كما أن النبي - صم - جامع لجميع مراتب الانبياء والاولياء ، وعديم المثل والنظير فيها ، وعديم المثل والنظير من بين المخلوقات والموجودات بأسرها . واذا تقرر هذا وتحقق ، وجب الشروع في تحقيق الكتاب الصادر عنه الذي هو الفصوص ، دون القرآن الذي كان نازلاً عليه ، كما شرطناه في أول البحث ، فتقول :
- (١٨٩) اعلم أن بعض الناس ، من المحجوبين عن الله تعالى وعن أسراره المكنونة في الانبياء والاولياء ، قد ظنوا أن هذه الصورة التي جرت بين النبي - صلى الله عليه وآله - والشيخ - قدس الله سره - لم تكن واقعة ولا صحيحة في نفس الأمر ، بل كانت كذباً وافتراءً على النبي ، كما ظن بعض الكفار هذا

المعنى فى القرآن بعينه ونسبوه الى [١٥ ألف] السحر والشعر والافتراء والكذب ، لقوله تعالى فيهم : « ولو نزلنا عليك كتاباً فى قرطاس فلمسوه بأيديهم ، لقال الذين كفروا ان هذا لسحر مبين » . ولقوله تعالى : « وان يروا كل آية 3 لا يؤمنوا بها حتى اذا جاءوك يجادلوك ، يقول الذين كفروا : ان هذا الا ساطير الاولين » . وقد رسخت هذه الصورة فى قلوبهم وتمكنت هذه الظنون فى صدورهم . وما قام أحد من العارفين بدفعها ورفعها من عندهم وازالتها وقلعها من أنفسهم ، 6 حتى مكنتنى الله تعالى من رفعها ودفعها واقامة الحجة على صاحبها عقلاً ونقلاً وكشفاً ، وقمتُ بصدد الجواب عنها والزام الخصم بها ، وهو هذا . وبالله التوفيق والعصمة ! 9

(١٩٠) فنقول : يجب عليك أن تعرف أن الله تعالى كما كان واجباً عليه انزال القرآن على نبيه - صلى الله عليه وآله - بحكم علمه السابق به والعدل اللازم له ، وظهوره - عليه السلام - بصورته التى هى أعظم المظاهر وأدلها 12 وأقدمها ، وجعله - عليه السلام - خليفة له تعالى فى العالمين الروحاني والجسماني ، وبطلان عنتهما ومادتهما ، ومستحقاً للفضائل التى سبق ذكرها مجملًا ومفصلاً ، كان واجباً عليه عقلاً بحكم العلم الازلى القديم به وباستعداده وقابليته ، 15 وبمقتضى عدله اللازم لذاته المقدسة أن يأمره بإبراز كتاب صادر من نفسه خاصة ، الذى هو الفصوص ، ويأمره بإيصاله الى شخص يستحقه بذاته وحقيقته ، واستعداده وقابليته ؛ فأعطاه النبي - صلى الله عليه وآله - للشيخ المذكور - ق - وأمره 18 أن يوصله الى أربابه ومستحقه من أهله .

(١٩١) وهذا راجع الى اطلاع الله تعالى واطلاع نبيه - عليه السلام - على استعداد الشيخ واستحقاقه بعلمه الازلى السابق له ، ولنبينا بإفاضته عليه ، 21 لأنه لو لم يكن كذلك ، لكان يلزم من الله تعالى ومن نبيه - صلى الله عليه وآله - وضع الشيء فى غير موضعه ، المنسوب الى الجهل والظلم والسفه ، لأن النبي - صلى الله عليه وآله - بحكم قوله : « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي 24

- يوحى « ما يفعل شيئاً الا بأمره تعالى وإشارته . وإذا كان كذلك ، فلا يصدر من النبي أصلاً شيئاً الا كما ينبغي ويقع موقعه ، لئلا يتصف بالظلم والجهل المنتفيين عنه بالعقل والنقل . وأيضاً لو كان الحق تعالى عالماً ، والنبي - صلى الله عليه وآله - كذلك بأن هناك أحداً غير الشيخ مستحقاً لهذا الكتاب ، لوجب عليهما ايصاله اليه حتى لا يقع منهما المفاصد المذكورة ، من وضع الشيء في غير موضعه . وحيث ما أوصلا الا اليه ، عرفنا أن غيره لم يكن يستحقه . (١٩٢) وان قلت : ان هذا يدل على أنه من زمان نبينا - صلى الله عليه وآله - الى يومنا هذا لم يكن أحد آخر يستحق هذا الكتاب دون الشيخ ، والحال ليس كذلك ، فان الخلفاء الأربعة والصحابة الكبار كلهم كانوا أعظم منه باتفاق المسلمين وعلمائهم ، بطبقات كثيرة ومراتب متعددة ، قلنا : سؤالك واقع وكلامك موجه ، لكن عرفت شيئاً وغابت عنك أشياء ! وهو ان تعرف أن الأنبياء والاولياء وأرباب الاصول الكلية والقواعد الجمالية ، قاعدة مطردة وضابطة مقررة ، بأن كل كتاب ينزل على نبي من الانبياء أو يصل الى ولي من الاولياء - يوماً كان أو بقطة ، ظاهراً كان أو باطناً ، - يجب أن يكون مطابقاً لحاله ومقامه ، موافقاً لأمته وأهل زمانه ، والا لا يجوز انزاله عليهم ولا ايصاله اليهم ، ويقع ذلك الفعل مهملاً وعتياً : تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ! وقد سبق الايماء الى هذا وقام البرهان عليه ، واليه الاشارة بقوله تعالى أيضاً : « لكل اجل كتاب » .
- 18 (١٩٣) فتوصل هذا الكتاب (فصوص الحكم) اليه (الشيخ الحاتمي) من النبي - صلى الله عليه وآله - كان (من) هذا (القبيل) أعنى رعاية الزمان والمكان والاخوان ، بالنسبة اليه و (الى) أهل زمانه . وهذا معنى قوله تعالى : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه » وقول النبي - صلى الله عليه وآله - : « كلم الناس على قدر عقولهم » . ومثال ذلك مثال الطبيب الصوري ، المبعوث الى المرضى الصوريين . فان الطبيب ان لم يكن عالماً بأمراضهم ، عارفاً بعلاجهم ، لا يجوز بعثه اليهم ، لانه من جهله وقلة معرفته بهم ، يأمرهم بشيء يكون
- 3
- 6
- 9
- 12
- 15
- 21
- 24

موجب هلاكهم ، وزيادة مرضهم . فكذلك الطبيب المعنوى الذى يبعثه الحكيم الكامل الى المرضى المعنويين : يجب أن يكون عالماً بأمراضهم ، عارفاً بعلاجهم ، والا لا يجوز بعثه اليهم ، فانه من جهله وقلة معرفته بهم ، يأمرهم بشيء 3 يفسد دينهم ، ويذهب بدنياهم ، ويصيروا به كما قال تعالى في كتابه : « خسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين ، »

- (١٩٤) ووجه آخر : وهو أن المريض اذا كان في أول مرضه ، وبحاجة 6 الى المشروب الدافع للاخلاق الرديئة ، لو أعطى له الغذاء الموجب لزيادة المرض ، لهلك وقتل . فيجب على الطبيب تشخيص المريض أولاً ، ثم ترتيب المشروب ثانياً ، ليستعد للغذاء الذى يليق بالاصحاء . فحيث كان زمان الشيخ (ابن العربى) 9 أول ظهور سر* الولاية ، وابتداء انكشاف سر* الربوبية ، كما حكم به العقل والنقل ، وكان لهذه الامة استعداد أخذ تلك الاسرار ، صار (الشيخ) هو بنفسه ، دون غيره ، مستحقاً لهذا الكتاب (يعنى فصوص الحكيم) ، بحكم 12 المناسبة بينه وبين معانيه ، وبل بين صاحبه الذى أمره بأخذه - صم . ومن زمان النبى - صلى الله عليه وآله - الى هذا الزمان ، لو كان أحد يستحق هذا الكتاب ، لكان واجباً على الله تعالى أن يأمر نبيه باعطائه لذلك الشخص ؛ 15 وحيث ما أعطى النبى - صلى الله عليه وآله - الا للشيخ ، عرفنا أنه لم يكن أحد غيره يستحقه [١٥ ب] ، والا كان يلزم من الله تعالى ومن نبيه الاخلال بالواجب ، وترك الاولى والاصلاح ، وهذا غير جائز عقلاً . 18 (١٩٥) وأمثال هذه الاعتراضات الغير الموجهة ، قد يمكن في الكتاب القرآنى ، وأنه لم تزل على النبى وما تزل على غيره ؟ ولم تزل في زمانه ، وما تزل في زمان غيره ؟ وقد يمكن (أمثال هذه الاعتراضات أيضاً) في النبى - 21 صلى الله عليه وآله - أنه ما ظهر في زمان آدم وزمان ابراهيم . وكذلك يمكن في القرآن النازل عليه ؛ وكذلك في كل نبى من الانبياء ، ورسول من الرسل ، وكل كتاب تزل عليهم . وكل أحد يعرف أن هذه الاعتراضات غير 24

3 موجبة، لأن ظهور النبي ونزول كتابه، يتعلق بعلم الله تعالى به، وبحقيقته واستعداده وقابليته، أزلاً وأبداً؛ وكذلك (يتعلق بـ) زمانه وأهل زمانه من الاخوان والاصحاب والامة وغير الامة؛ وخلاف علم الله تعالى بشيء من الاشياء محال؛ فمحال أن يقع شيء في الوجود خلاف ما كان عالمًا به.

(١٩٦) ومن هنا قلنا: ان العلم تابع للمعلوم في هذه الصورة، وان كان المعلوم تابعاً له في صورة اخرى. وهذه مسألة معتبرة عند خواص أهل الله وعلمائه. فالحق تعالى لو كان عالمًا بنزوله في زمان من الازمنة غير الذي نزل به، لكان أنزله في ذلك الزمان. وبعد الوقوع والنزول، هذا الفرض محال في محال؛ ومثل هذا الفرض لا يحصل الا من جاهل بالامور الآلهية والاسرار الربانية. ومعلوم أن علم الله بالاشياء غير قابل للتغيير والتبديل، كما قال: «وتمت كلمات ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم». وقال: «وكان ذلك في الكتاب مسطوراً». وقال: «فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله، ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون». فالمعلوم لا يقع الا بمقتضى علمه السابق، وحكمه اللاحق. فافهمه جيداً، فإنه دقيق.

(١٩٧) وكذلك يمكن مثل هذا الاعتراض أيضاً على المهدي - عليه السلام - الذي هو ولده المعصوم، وظهوره موقوف على آخر الزمان، - بأنه (لم) لم يظهر الآن؟ ولم صار ظهوره موقوفاً على زمان مخصوص؟ وكذلك نزول عيسى - عليه السلام - في زمانه دون غيره؟ وحضور الخضر وإلياس وغيرهما من الانبياء والاولياء عنده، كما أخبر الشيخ في «الفتوحات»، وذكر (ذلك) أكثر المشايخ. وبهذا أخبر النبي - صم - في قوله: «لولم يبق في الدنيا الا يوم واحد الطول الله تعالى ذلك اليوم ليخرج رجل من ولدي، اسمه اسمي، وكنيته كنيتي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً». (١٩٨) ومعلوم أن هذا الاعتراض غير موجه، لأن ظهوره وخروجه

- معلوم في علم الله تعالى ، ثابت في اللوح المحفوظ عنده ، كما قال : « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » . وقال : « ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين » . ومعلوماته لا تظهر الا في وقتها المعين لها ، كما قال : 3
- « وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم » . وقال : « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين » . واذا تقرر أن أفعال الله تعالى لا تقع الا على الوجد الذي يشغى ، ولا يتعلق علمه بشيء الا على ما يكون ذلك الشيء عليه ، ليطابق العلم بالمعلوم، فلنرجع الى الغرض ، ونقول : 9
- (١٩٩) فمثل هذا الكتاب ، المشتمل على أعظم أسرار أنبياء الله تعالى ، وعلوم أشرف رسله وأوليائه وخواصه ، لا يجوز صدوره الا من مثل هذا النبي الكامل المكمل ، المطلع على علوم الاولين والآخريين ، لأنه (أى هذا الكتاب المذكور) لو كان (صدوره) من غيره (أى من غير هذا النبي الكامل المكمل) لكان وضعاً (للشيء) في غير موضعه ، كالقرآن . أعني كما أن القرآن لم يكن يجوز أن ينزل على غيره - كما سبق تقريره - من حيث الاستعداد والاستحقاق والعلم الأزلي به ، فكذلك صدور هذا الكتاب الموسوم بالفصوص ، قانه لا يجوز أن يصدر عن غيره ، بحكم الاستعداد والاستحقاق والعلم السابق به ، لأن العلوم التي هو مشتمل عليها ، والمعارف التي هو مشحون بها ، 12
- لا يمكن ظهورها الا منه ومن معدنه ومشربه . وحيث إن مدة حياته - عم - لم يكن مأموراً بإظهارها وأفشاؤها - وبعد وفاته - الى زمان الشيخ (الحاتمي) ، كذلك وجب إظهارها وأفشاؤها له ، ولاهلها الذين هم خواص أمته ، وخلاصة 15
- عباد الله المخلصين .

(٢٠٠) وأمثال هذه الصورة تقع في البرزخ المبدئي والخيال المطلق ،

- كما ذكره الشيخ في « فتوحاته » ، وغيره من المشايخ في كتبهم . والبرزخ 24

المذكور عنده ، أوسع الحضرات الالهية وجوداً . و (هو) مجمع البحرين : بحر المعاني وبحر المحسوسات . فالمحسوس لا يكون معنى ، والمعنى لا يكون محسوساً . وحضرة الخيال المعبر (عنها) بمجمع البحرين ، هي تجسد المعاني وتلطف المحسوس . وقد ذكر الشيخ أيضاً أن من الانبياء والرسل « ما بقي أحد الا رأيت في عالم البرزخ معاينة ، واستفدت منهم علوماً ومعارف » . وقد أشار الى عجائب ذلك العالم وما فيه ، بأشياء تحير العقول عن ادراكها . وبناءً على هذا ، يمكن تعليم النبي له في تلك العوالم ، واعطاء كتابه له صورة ومعنى ، كما أثار اليه الشراح ، ونشير اليه نحن أيضاً عند الشرح ، في شرح « نومه وأخذ كتابه » .

(٢٠١) وكلام الشيخ (الحاتمي) في هذا (الموضوع) في المجلد الاول من « الفتوحات » وهو ما قال : « اعلم أن البرزخ عبارة عن أمر فاصل بين أمرين ، لا يكون متطرفاً أبداً ، كالخط الفاصل بين الظل والشمس ، لقوله تعالى : « مزج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان » [١٦ ألف] أي لا يختلط أحدهما بالآخر ، وأن عجز الحس عن الفصل بينهما ؛ والعقل يقضي أن بينهما حاجزاً يفصل بينهما ؛ فذلك الحاجز المعقول هو البرزخ . فان أدرك بالحس ، فهو أحد الأمرين ، ما هو بالبرزخ . وكل أمرين يفتقران - اذا تجاوزا - الى برزخ ليس هو عين أحدهما ، وفيه قوة كل واحد منهما » .

(٢٠٢) « ولما كان البرزخ أمراً فاصلاً بين معلوم وغير معلوم ، وبين معدوم وموجود ، وبين منفي ومثبت ، وبين معقول وغير معقول ، سُمي برزخاً اصطلاحاً ، وهو معقول في نفسه ، وليس الا الخيال . فانك اذا أدركته ، وكنت عاقلاً (ذلك) ، تعلم أنك أدركت شيئاً وجودياً ، بأنك وقع بصرك عليه ، وتعلمه قطعاً ، بدليل أنه ما ثم شيء رأساً وأصلاً . فما هو الذي أثبت له شيئية وجودية ، ونفيتها عنه في حال اثباتك ايها ؟

(٢٠٣) « فالخيال لا موجود ولا معدوم ، ولا معلوم ولا مجهول ، ولا منفي

- ولا مثبت : كما يدرك الانسان صورته في المرآة ، ويعلم قطعاً أنه ما أدرك صورته بوجه ، لما يرى فيها من الدقة اذا كان جرم المرآة صغيراً ، ويعلم أن صورته أكبر من التي رأى بما لا يتقارب . واذا كان جرم المرآة كبيراً ، فيرى 3 صورته في غاية الكبر ، ويقطع أن صورته أصغر مما رأى ؛ ولا يقدر أن ينكر أنه رأى صورته ، ويعلم أنه ليس في المرآة صورته ، ولا هي بينه وبين المرآة ، ولا هو انعكاس شعاع البصر - أي الصورة المرئية - فيها من خارج ، سواء 6 أكانت صورته أو غيرها ، إذ لو كان كذلك لادرك الصورة على قدرها و(على) ما هي عليه . وفي رؤيتها (أي الصورة) في السيف ، من الطول والعرض ، يتبين لك ما ذكرناه ، ومع علمه أنه رأى صورته بلا شك . 9
- (٢٠٤) « فليس بصادق ولا كاذب في قوله انه رأى صورته ؛ ما رأى صورته ! فما تلك الصورة المرئية ؟ وأين محلها ؟ وما تشابهها ؟ فهي صفة ثابتة موجودة معدومة ، معلومة مجهولة . أظهر الله - سبحانه وتعالى - هذه الحقيقة 12 لعبده بضرب مثال ، ليعلم ويتحقق أنه اذا عجز وحار في درك حقيقة هذا - وهو من العالم - ولم يحصل عنده علم بحقيقته ، فهو بخالفها أعجز وأجهل وأشد حيرة ! » وهذا فصل طويل ، وله طول . 15
- (٢٠٥) والغرض أن اعطاء الكتاب للشيخ في عالم البرزخ والنوم ، كان من هذا القبيل . وقد صدر مثل هذا كثيراً من الانبياء والرسل والعارفين . والله اعلم وأحكم . - هذا آخر بيان فضيلة تبينا - صم - في الوجوه الثلاث 18 على سبيل الاختصار ، وفضيلة كتابه النازل عليه الذي هو القرآن ، وكتابه الصادر عنه الذي هو الفصوص . واذا تقرر هذا ، وعرفت أن فضيلته - صم - كثيرة ، ليست قابلة للحصر ، فاعلم أنه بقي من فضائله فضيلة اخرى جامعة للكل ، 21 وهي فضيلة العروج الذي حصل له الى السماء . فان الناس قد اختلفوا فيه ، فبعضهم قالوا انه كان بالمعنى دون الصورة ؛ وبعضهم قالوا انه كان بالصورة دون المعنى ؛ وبعضهم قالوا انه كان بالصورة والمعنى من غير افتراق أحدهما 24

عن الآخر . وهذا هو الحقّ عندنا ، ونحن القائلون به وأكثر المحققين كذلك .
(بيان) ذلك (كله) يكون في صورة تتميم للأبحاث المذكورة . فهي هذه ، وبالله
3 التوفيق .

تتميم

في بيان المعراج الصوري والمعنوي

6 وسرّ قاب قوسين المشتمل أيضاً على فضائله - صم

(٢٠٦) فنقول : يجب عليك أن تعرف أن المعراج على قسمين : صوري
ومعنوي . أما الصوري ، فهو عبارة عن عروج الشخص من العالم السفلي
9 إلى العلوي ، بيدنه وجسده ، على ما هو عليه ، لمشاهدة آيات الله والعجائب
التي تكون في تلك العوالم ، كما قال تعالى : « لنريه من آياتنا » بواسطة
القوى الحسيّة والروحانيّة معاً . وهذا ليس بممنوع بالنسبة إلى قدرة الله
12 تعالى ، وبالنسبة إلى الكامل المتصرّف في الوجود علواً وسفلاً ، كما أراد وأختار ،
المعبّر عنهما بالملكوت والجبروت ، أو الغيب والشهادة ، وإليه الإشارة بقوله
تعالى : « وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعاً منه » . وأما (المعراج)
15 المعنوي ، فهو عبارة عن عروج الشخص من عالم النقصان إلى عالم الكمال ،
من حيث العلم والعرفان والذوق والوجدان ، وهذا ممكن في حقّ كل واحد
من نوع الإنسان ، بقدر استعداده وقابليّته .

18 (٢٠٧) فالمعراج الأول الذي هو الصوري ، فباتفاق المسلمين (أنه) حصل
له - عم - العروج إلى السماء السابعة أو الثامنة ، بيدنه وشخصه ، كما هو معلوم
لاله ؛ وله طول ليس هذا مقامه ، وسنشير إلى بعضه إن شاء الله تعالى . ومثال ذلك
21 قصة إدريس - عم - ثم عيسى - عم - ثم ما ورد عن النبي - صم - أنه قال :
« رأيت ليلة المعراج آدم في السماء الأولى ، ويحيى في الثانية ، وهرون في
الثالثة ، وعيسى في الرابعة ، وموسى في الخامسة ، وإبراهيم في السادسة ،

وادرّس في السابعة . ثم ما ذكر الشيخ في «فتوحاته» و(ما) ذكر غيره من المشايخ .

- (٢٠٨) و(تمّت) قاعدة مقررة عند أهل الله تعالى وخاصّته : ان الملك 3 والجنّ كما أنّ لهما قوة التشكل والتمثل بأيّ شكل ومثال أرادا ، وقوة النزول الى الارض والعروج الى السماء ، فكذلك الانسان الكامل المعبر عنه بالنبي والرسول والوليّ ، فان له قوة التشكل والتمثل بأيّ شكل ومثال أراد ، 6 وقوة العروج الى السماء والنزول الى الارض . ومثال التصرف له في الملك والمملوك ، فذلك ظاهر شائع ، كتصرف النبي - صم - في القمر بالانشقاق الذي هو من [١٦ ب] العلويات ؛ وكتصرف شمعون وصيّ عيسى - عم - في الشمس 9 بردها الى المكان الذي أراد ؛ وكذلك أمير المؤمنين عليّ - عم - وصيّ نبينا - صم - بردّ الشمس أيضاً الى المكان الذي أراد مرتين : مرة في بابل ومرة في المدينة ، وذلك أظهر من الشمس ؛ وكتصرف آصف في طيّ الارض ، أو 12 اعدام العرش في اليمن وايجاده في الشام بأقلّ من طرفة عين ؛ وكتصرف ابراهيم - عم - في النار ، من السفليات ، بتبريدها ؛ وكتصرف سليمان - عم - في الهواء ، بالتسخير حيث أراد ؛ وكتصرف موسى - عم - في الماء 15 بتغيّقه وتخزيقه (اي تغريقه) ؛ وكتصرف عليّ - عم - في طيّ الارض ، من المدينة الى المدائن لغسل سلمان ، في ليلة واحدة ، والرجوع الى مكانه ؛ وكتصرف بعض أسباطه في ذلك أيضاً ، الذي هو تحدّ الجواد - عم - فانه أيضاً 18 مضى في ليلة واحدة الى خراسان من بغداد ، وغسل سيده ورجع الى بغداد وبذلك سُمّي جواداً .

- (٢٠٩) وقد صدر مجموع ذلك من نبينا - صم - والائمة المعصومين من 21 ذريته - عم - في مدة عمرهم مراراً ، كما ثبت بالاخبار الصحيحة والآثار المتواترة الصحيحة ، لأن أمير المؤمنين - عم - حصل له تبريد النار وتخزيق الهواء وتقليب الماء وطيّ الأرض ، مراراً متعددة . وقد ورد أنه صلى الظهر 24

بجبالقا - وهي مدينة في أقصى المشرق - والصبح بجابلسا ، وهي مدينة في أقصى المغرب . وأمثال ذلك كثيرة في حق النبي - صم - وفي حقه وحق أولاده - عم . وهذه الصورة جائزة عند الصوفية : من القطب والأبدان واللاتاد . وعند الحكيم : من المتاله الكامل الواصل . وعند المتكلم : من النبي - صم - والرسول والامام . فانكار الجاهل ، في مثل هذه الصورة ، لا يكون الا من قوة جهله ، وعماؤه عن مشاهدة الحق . عصمنا الله تعالى من فضله وكرمه !

(٢١٠) وعن هذه الصورة (في) مجموعها ، أخبر الشيخ الامام الكامل المحقق ، ابن الفارض المصري - قدس الله سره - في أبيات متعددة من قصيدته التائية ، وهي قوله :

- ومنتى على أفرادها كل ذرة . . .
 12 جوامع أفعال الجوارح أحصت
 يُناجي ويصغى عن شهود مصرّف
 بمجموعه في الحال عن يد قدرة
 15 فأتلو علوم العالمين بلفظة . . .
 وأجلو على العالمين بلحظة
 وأسمع أصوات الدعاة وسائر ال
 18 لُغات بوقت دون مقدار ملحّة
 وأحضر ما قد عزّ ليلبُعد حملة
 ولم يرتدد طرفي الى بغمضة
 21 وأنشق أرواح الجنان وعرف ما
 يُصافع أذبال الرياح بنسمة
 وأستعرض الآفاق نحوى بخطرة
 24 وأخترق السبع الطباقي بخطوة

- فمن قال أو من طال أو صال انما
يمتُ بامدادى له برقية
وما سار فوق الماء أو طار في الهواء
أو اقتحم النيران الا بهمتي
وفي ساعة أو دون ذلك من تلا
بمجموعه جمعي تلا ألف ختمه
ومنتى لو قامت بميت لطيفة
لردت اليه نفسه وأعيدت
بذاك علا الطوفان نوح وقد نجا
به من نجا من قومه في السفينة
وغاس له ما فاض عنه استجادة
وجدت الي الجودي بها واستقرت
وسارت ومتر الریح تحت بساطه
سليمان بالجيشين فوق البسيطة
وقبل ارتداد الطرف أحضر من سبا
له عرش بلقيس بغير مشقة
وأحمد ابراهيم نار عدوه
وعن نوره عادت له روض جنه
ولما دعا الاطيار من كل شاهر
وقد ذبحت جاءته غير عصية
ومن يده موسى عصاه تلققت
من السحر أهوالاً على النفس شقت
ومن حجر أجرى عيوناً بضربة
بها ديماً سقت وللبحر شقت

ويوسف اذ ألقى البشير قميصه

على وجه يعقوب اليه بأوبة

3 رآه بعين قبل مقدمه بكى

عليه بها شوقاً اليه فكفت

وفى آل اسرائيل مائدة من السما

6 ء لعيسى أنزلت ثم مدت

وما منهم الا وقد كان راعياً

به قومه للحق عن تبعية

9 (٢١١) وكل من سلم في حق هؤلاء ، يجب أن يسلم في حق النبي

- صم - فانه بالنسبة اليه أولى وأليق . فمعراج الصوري ، كان بأنه - عم -

عرج الى السماء في ليلة واحدة ، بل ساعة واحدة ؛ وشاهد هناك آيات الله

12 تعالى وأساراه الجبروتية وأنواره الملكوتية ؛ وحصل له الوصول الى حضرة

عزته وجلاله ، وسند قدسه واجلاله ؛ ورجع الى مكة بأقل من طرفه عين ؛

وليس هذا ببعيد عنه - عم - ولا من الله تعالى ، لما سبق تقريره . والمنكر

15 لذلك منكر لجميع الانبياء والاولياء - عم - وليس هو مخاطباً بهذا الكلام .

وقد أخبر الله تعالى بجميع ذلك مفصلاً وهو قوله : « والنجم اذا هوى .

ما ضل صاحبكم وما غوى . وما ينطق عن الهوى . ان هو الا وحى

18 يوحى . علمه شديد القوى ، ذو مرة فاستوى . وهو بالافق الاعلى . ثم دنا

فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى الى عبده ما أوحى . ما كذب الفؤاد

ما رأى . أفتمارونه على ما يرى ؟ ولقد رآه نزلة أخرى ، عند سدرة المنتهى ،

21 عندها جنة المأوى ، اذ يغشى السدرة ما يغشى . ما زاغ البصر وما طغى . لقد

رأى من آيات ربه الكبرى . » وقوله : « سبحانه الذى أسرى بعبده ليلاً

من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا ،

24 انه هو السميع البصير . » ولهذه الاقوال المرموزة والاشارات المكنونة تفسير

وتأويل ، وتأويل تأويل . وذلك يطول . فالطالب يرجع الى مظانها من التفسير والتأويل .

(٢١٢) وأما « قاب قوسين أو أدنى » فلا بدّ له من تأويل لطيف وتحقيق 3

شريف ، وتشكيل « القوسين » في الجداول الحسّية [١٧ ألف] والدوائر المشكلة في صورة العالم . وقبل الشروع فيه ، نريد أن نشرع في بيان

الحكمة الآلهية من المعراج الصوري البدني ، ثم في بيان الحكمة الآلهية 6 في المعراج المعنوي . - أما الحكمة في المعراج الصوري ، فكانت (على) صورتين : الاولى مشاهدة . الآيات الآلهية والآثار الربانية والانوار

الجبروتية والحقائق المملكوّية بالآلات المحسوسة الجسمانية والادوات المعقولة 9 الروحانية ، كما أخبر الله تعالى بقوله : « لتريه من آياتنا » ويقول : « لقد رأى من آيات ربه الكبرى . » وهذا ليس ببعيد ، فان اهل الجنة يشاهدون على هذا

الوجه ، أي بعين الحس والخيال والعقل والقلب والروح . فانّ الانسان 12 عبارة عن مجموع ذلك ، ولا يكون الانسان في الجنة الا كذلك ، أعنى مع روحه وجسده وجميع قواه . وكذلك اهل النار ، لا كما قال الحكيم

بالارواح المجردة فقط ، و(لا كما) قال غيره بالاجسام البسيطة فقط ، لأن 15 لذات الجنان وآلام الجحيم يجب أن تكون على أكمل الوجوه : وليس الاكتمالية الا في الجامعة . فافهم ! فانّ فيه أسراراً جلييلة معادية ، ورموزاً

18 شريفة مبدئية .

(٢١٣) هذا بالنسبة الى الصورة الاولى (في المعراج الصوري) . فأما

الثانية من الصور ، فكانت استدعاء أهل السماوات وسكانها على أنواع طبقاتهم

وأصناف درجاتهم ، من الله تعالى بوصول قدمه - عم - الشريف الى تلك 21

الاماكن وتلك العوالم ، للتبرك والتميّز ؛ وفوق ذلك مشاهدتهم ورويتهم صورة

النبي - صم - على ما هو عليه ، مشهودٌ حسن ورؤية شهادة ، وقد وردت

24 الاخبار بذلك كثيرة ، وأنّ الملائكة كانوا يطلبون من الله تعالى هذا ، مدة

مدينة . والملائكة ، عند الشرع ، هم الاجسام اللطيفة النورية والاشكال المرغوبة الصورية ، كالكواكب البهية والاجرام العلوية ، وبل الكواكب والاجرام 3 هم الملائكة بأنفسهم عند البعض . وبحث الملك سيجيء في موضعه ، ان شاء الله .

- (٢١٤) والذي قال ، بأن الملائكة أرواح مجردة نورية ، يستحيل 6 (عليهم) التشكل بالصورة الحسية والتمثل بالصورة البشرية ، (يستحيل عليهم) كذلك النزول من السماء الى الارض والعروج من الارض الى السماء ، - فهو ليس بقائل بأن الله تعالى قادر على جميع الممكنات ، وبأن هذا كله من 9 (جملة) الممكنات . وليس الكلام معه ، بأن اعتقاده يؤدي الى استحالة نزول جبرئيل - عم - على الانبياء ، واستحالة عزرائيل لقبض الارواح ، ونزول الكتب السماوية والصحف الربانية . ومثل هذا الاعتقاد كفر صرف وجهل 12 محض ، نعوذ بالله منه ! - . وجماعة يكون اعتقادهم أن الله تعالى ليس عالماً بالجزئيات الزمانية ، وأن الافلاك ليست قابلة للخرق والالتئام . وأمثال هذه المهملات ليست بعجيبة منهم . وبالجمله ، المعراج الصورى حق ، واقع ، 15 صحيح ؛ وكان فيه الحكمة الجليلة الشريفة التى أشرنا اليها . و(الله) « يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ، وما يذكر الا أولو الألباب . » - هذا آخر بيان المعراج الصورى بقدر هذا المقام ، وسر 18 « قاب قوسين » بالنسبة اليه سيجيء فى أثناء هذه الابحاث .

- (٢١٥) وأما بيان الثانى ، الذى هو المعراج المعنوى وسر « قاب قوسين » ، فها نحن فى صدره . فنقول : المعراج المعنوى هو عبارة عن عروج 21 الشخص من عالم النقصان الى عالم الكمال ، ومن عالم الكثرة الى عالم الوحدة ، ومن عالم الجهل الى عالم العلم . وهذا لا يمكن الا بعد مشاهدة الحق تعالى فى ضمن مظاهره العلوية والسفلية ، لأن كمال الانسان ليس 24 الا فى هذا ، لأن المقصود بالذات من الظهور والايجاد (هو) هذا ، كما

عرفته في غير هذا المقام ، وفي هذا المقام أيضا . وكل من أراد أن يعرف ذلك و (أن) تحصل له هذه المرتبة ، لابد له من معرفة الوجود وما يتعلق به ، وسيما (معرفة) سر « قاب قوسين » الذي هو أعظم أسراره في 3 هذا المقام .

(٢١٦) فالاول ، يجب تقديم (بحث) تقسيم الوجود الى المطلق والمقيّد : ثم تحقيقه وتعيينه ، وإثبات أنّه واحد من جميع الوجوه ، وليس 6 فيه كثرة أصلاً . - فالاول يجب عليك أن تعرف أن الوجود باتفاق المحققين واحد ، وليس فيه كثرة ولا تعدّد بوجه من الوجوه ؛ وليس في الخارج غيره حقيقة ؛ وهو الموصوف بالوجود المطلق ، والحق الواجب القديم ، وغير ذلك . 9 وهذا بالنظر الى ذاته وحقيقته ، وأما بالنسبة الى ظهوره وتنزله عن الحضرة الاحدية الى الحضرة الواحدية ، فيجوز أن يقال : المقيّد ، والممكن ، والحادث ، اعتباراً لا حقيقة ، لانه الكل من حيث الافعال والاسماء والصفات ، والاحد 12 من حيث الذات والوجود ، كما قال (بعض العرفاء) : « أحد بالذات ، كل بالاسماء » ، وقالوا : « ليس في الوجود سوى الله تعالى وأسمائه [١٧ ب] وصفاته وأفعاله ؛ فالكل هو وبه ومنه واليه » . وقال تعالى هو بنفسه : 15 « هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » . وقال : « أولم يكف بربك أنّه على كل شيء شهيد ؟ ألا انهم في مرية من لقاء ربهم ألا انه بكل شيء محيط . » 18

(٢١٧) ولهذا الوجود ، أو الحق تعالى ، اعتباران دائماً : اعتبار الذات واعتبار الكمالات . فمن حيث الذات (الحق تعالى) منزّه عن جميع 21 الاعتبارات ، لقوله تعالى : « وان الله لغنى عن العالمين . » ومن حيث الكمال (هو) غير غنى عن المظاهر والقوالب التي هي مرآيا صفاته وأسمائه ، لقوله تعالى : « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن اعرف فخلقت الخلق » ، ولقوله تعالى : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . » وعلى الجملة ، هو 24

- واجب الوجود لذاته ، وممتنع العدم لذاته ، غير قابل للكثرة بوجه من الوجوه ؛ وباقي الموجودات المسماة بالممكنات والمحدثات (هى) مظاهره 3 ومجاليه ، المتكثرة بالاضافة والنسبة : اضافة المطلق الى المقيّد ، والواجب الى الممكن ، والقديم الى المحدث ، وذلك باراء ذاته ووجوده في مرايا هذه الموجودات المتنوعة ، والممكنات غير القابلة للنهاية .
- 6 (٢١٨) وقد كتبنا رسالة في هذا (الموضوع) ، وأثبتنا فيها وجوبه (أى الوجود المطلق) ووحدته واطلاقه وبداهته وظهوره وكثرته ، وليس هذا المكان مكانه على سبيل التفصيل . وبعض تلك (الوجوه) هو أنّه واحد 9 حقيقى مطلق بديهي ، لأنّه نقيض العدم المطلق الذى لا وجود له ، لا ذهنياً ولا خارجاً . واذا كان العدم المطلق واحداً ، يجب أن يكون الوجود المطلق واحداً . - وان قيل : لا نسلم أن العدم واحد ، - قلنا : نعم ! 12 لأنّ العدميات (اى الاعدام) لا تمايز بينها ، لأن التمييز عبارة عن ثبوت صفة لشيء . ليست ثابتة للآخر ؛ وثبوت الصفة تستدعى ثبوت الموصوف ؛ والعدم ليس بثابت ، فلا يكون متميزاً ، فلا يكون متعدداً فيكون واحداً ، 15 لأنّه لو تعدد (العدم) لم تنحصر القسمة في قولنا : الشيء اما موجود أو معدوم ، ويطلب العقل حينئذ قسماً آخر ، وهو كونه موجوداً بذلك الوجود أو بهذا الوجود الآخر ؛ لكننا نعرف بالضرورة أن العقل يجزم 18 بانحصاره في أحدهما ، ولم يطلب قسماً آخر ، فعدم طلبه قسماً آخر يدل على عدمه ؛ فيكون الوجود حينئذ واحداً ؛ وهو المطلوب . هذا دليل الوحدة .
- 21 (٢١٩) وأمّا أنّه مطلق بالاطلاق الذاتى ، فلانّ هذا الوجود مشترك بين الموجودات المقيّدة ؛ والمشارك بين المقيّدات لا بد وأن يكون مطلقاً . وذلك لاننا نقسم الوجود الى الواجب والممكن ، ومورد التقسيم يجب أن 24 يكون مشتركاً بينهما ؛ والمشارك المقسّم لا يكون نفس قسيمه ، فيجب

أن يكون غيرهما ؛ وغير المقيد لا يكون الا مطلقاً ؛ والمطلق لا يكون الا واحداً لدخول كل المقيدات تحته ، دخول الخاص تحت العام والجزئي تحت الكلي .

- 3 (٢٢٠) وان قلت : الواجب أيضاً مقيد كما أن الممكن مقيد ، والمطلق غيرهما ، - قلنا : قولك صحيح ، لكن بدعواك ، لأنك تقسم الوجود المطلق الى الواجب والممكن ، ولا تنظر الى المقسّم ولا تعتبره بشيء ، والحال ليس كذلك ، 6 لأن المقسّم المشترك هو الواجب بذاته ، وهو المطلق الغير المقيد ، والقسم له باقي الموجودات ، من الممكنات والمحدثات ، على سبيل الاضافة ، لأن المقسّم الذي تجعله مطلقاً ، لا بد وأن تعتقد فيه أنه موجود أو معدوم ، لأنه 9 لا واسطة بين الوجود والعدم . فان قلت : انه معدوم ، يكون مقسّم الواجب والممكن شيئاً معدوماً ، - هذا غير صحيح . وان قلت : انه موجود ، يكون مقسّمهما موجوداً آخر ، - هذا محال ، لأنه يلزم (منه) حدوث الواجب . 12 فلم يبق حينئذ الا أن يكون المقسّم مطلقاً ، موجوداً في الذهن والخارج ، جامعاً للموجودات الذهنية والخارجية ، كما هو رأى أهل الله وخاصته : ويكون هو الواجب بذاته ، والممتنع العدم لذاته ، كما أشرنا اليه وسنشير 15 اليه أيضاً ، عند بحث الوجود مفصلاً مبرهنًا .

- (٢٢١) واذا تقرر هذا ، فنقول على طريق أهل الله والذي هم عليه : وهو أن تعرف أن هذا الوجود الموصوف بهذه الاوصاف - أي بالاطلاق 18 والوجوب والوحدة - له تنزّل من حضرة الاطلاق والوجوب والوحدة الى حصره التقييد والامكان والكثرة ، بمقتضى قوله : « كنت كنزاً مخفياً » . وهذا التنزّل ثبت وجود « الغير » و « السوى » ، وسمى بالعالم والممكن 21 والمحدث ، والافنى حضرة اطلاقه ووجوبه ووحدته ، لا « غير » ولا « سوى » كما قال - صم : « كان الله ولم يكن معه شيء » . فالتوحيد الحقيقي الصرف هو رؤية هذا الامر على هذا الوجه ، فبأنه في نفس الامر كذلك ، لأن 24

التوحيد الجمعي التفصيلي هو رؤية الوحدة في عين الكثرة ، ورؤية الكثرة في عين الوحدة ، لأنّ الرؤية الاولى هو رؤية الوجود الحقيقي على ما هو عليه في نفس الامر ؛ والثانية ، رؤية الوجود الاضافي على ما هو عليه في نفسه .

- (٢٢٢) ومن ذلك [١٨ ألف] يسمون الوجود الاول بالنور ، في قوله تعالى : « الله نور السماوات والارض » الآية . والوجود الثاني بالظل ، لقوله تعالى : « ألم تر الى ربك كيف مدّ الظل ؟ » الآية . ويعرف هذا من اصطلاحهم في تعريفهما - أى تعريف النور بالوجود ، والظل بالظلمة - بما قالوا : الظل هو الوجود الاضافي الظاهر بتعينات الاعيان الممكنة وأحكامها ، التي هي معدومات ظهرت باسمه النور ، الذى هو الوجود الخارجى المنسوب اليها ، فتستتر ظلمة عدميتها للنور الظاهر بصورها ؛ (و) صارت (الاعيان الممكنة) ظلاً لظهور الظل بالنور ، وعدميته في نفسه . وقوله تعالى : « ألم تر الى ربك كيف مدّ الظل ؟ » معناه : كيف بسط الوجود الاضافي على الممكنات ، فالظلمة ، بازاء هذا النور ، هي العدم . وكل ظلمة هي عبارة عن عدم النور عما من شأنه أن يتنوّر . ولهذا سمى الكفر ظلمة ، لعدم نور الايمان عن قلب الانسان ، الذى هو من شأنه أن يتنوّر به ، كما قال الله تعالى : « الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور . والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات . أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . »
- (٢٢٣) و الى هذا الوجود الظلماني المجازى الوهمي أشار العارف 21 اليه وقال نظماً :

هذا الوجود ، وان تعدّ ظاهراً ،

وحياتكم ! ما فيه الا أضمّ

أنتم حقيقة كل موجود بدأ

ووجود هذى الكائنات توهم !

- وكذلك (أشار اليه) أمير المؤمنين - عم - فى قوله : « الحقيقة محو 3
الموهوم مع صحو المعلوم » لان المراد « بمحو الموهوم » رفع الوجود
الاضافى عن درجة الاعتبار ، ومشاهدة الوجود الحقيقى الذى هو المعلوم
الحقيقى على ما هو عليه . وذلك لأن الوجود الوهمى الاضافى ، ما دام هو 6
ثابتاً فى الذهن ، منتقشاً فى النفس ، لم يصح وجود المعلوم الحقيقى ،
ولم تصح أهواء شهود العارف عن مشاهدة الغير وظلمة الاغيار . والى هذا
أشار الحق تعالى فى قوله : « كل شىء هالك الا وجهه . له الحكم واليه 9
ترجعون . » وفى قوله : « كل من عليها فان ، ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والاكرام » لانه أشار الى نفى الكل واثبات وجوده المعبر عنه « بالوجه
الباقى » كما قال : « وأينما تولوا فثم وجه الله » أى أينما توجهتم فثم 12
وجه الله ، أى ثم ذاته ووجوده ، لانه المحيط ، والمحيط هذا شأنه .
- (٢٢٤) فمعراج النبى - صم - من حيث المعنى ، كان وصوله الى
هذا المقام ، كشفاً وشهوداً وذوقاً ووجوداً . وهذا هو المعبر عنه « بقاب 15
قوسين أو أدنى » . وتقديره أنه (أى معراج النبى) يجعل (بمثابة)
قوسى الوجوب والامكان ، ورفع الخط الوهمى من بين دائرة الوجود الحقيقى .
- (فيكون معراج النبى معناه أنه) وصل الى هذا المقام ، لأن الوجود 18
بحكم البداية والنهاية ، وانطباق كل واحد منهما على الآخر ، (هو)
كدائرة مفروضة متوهمة على كرة حقيقية أو على نقطة حقيقية قاطعة تلك
الدائرة بالخط الوهمى بينهما بنصفين ، حتى يقع كل نصف منهما كقوس 21
مفروض فيها ، معبر عنهما بالوجوب والامكان (أعنى قوس الوجوب وقوس
الامكان) . ولهذا قال تعالى : « ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى »
لان القوسين ههنا ليسا الا الوجودين المذكورين ، أى (الوجود) الواجبي 24

و (الوجود) الامكاني ، اللذين هما في الحقيقة (وجود) واحد .

(٢٢٥) لأن كل مقيّد مطلق مع قيد الاضافة (الى المطلق) ومع

3 اسقاطها (هو) لا شيء محض ، راجع الى ما كان في أصله من العدم ، لقوله

تعالى : « وقد خلقناك من قبل ولم تكن شيئاً . » فنزول الموجودات من

النقطة المبدئية والرجوع اليها ، (هو) كدائرة متوهمة على كرة تتحرك

6 حركة وضعيّة لا أبنيّة ، مثل حركات الدوائر : تهبط دائماً في احدى

القوسين ، وتصعد في الاخرى . فالوجود المحمدي ، بهذا المعنى ، يشمل

القوسين : (القوس) النازلة ، باعتبار العين ، من النقطة الاحدية عند

9 الاختفاء : (والقوس) البالغة اليها عند الظهور .

(٢٢٦) هذا سرّ ظهوره - صم - في الوجود الخارجي ، النازل من

الوحدة الى الكثرة . وأما سرّ عروجه ، فهو أنّه - صم - وصل بهذه

12 المشاهدة الى مقام صار في نظره قوسا الوجود ، برفع الخط الوهمي وازالته ،

دائرة واحدة ووجوداً واحداً . وهذا هو المطلوب من العروج المعنوي باتفاق المحققين .

والذي ورد في اصطلاح القوم أيضاً يشهد بذلك . وهو قولهم : « قاب قوسين

15 هو مقام القرب الاسمائي باعتبار التقابل بين الاسماء في الامر الالهي المسمى

بدائرة الوجود : كالابداء والاعادة ، والنزول والعروج ، والفاعلية والقابلية .

وهو الاتحاد بالحقّ مع بقاء التمييز والائنيّة ، المعبر عنه بالاتصال . ولا

18 أعلى من هذا المقام الامقام « أو أدنى » وهو أحدية عين الجمع الذاتية ،

المعبر عنها بقوله تعالى : « أو أدنى » لارتفاع التمييز العقلي والائنيّة الاعتبارية

هناك ، بالفناء المحض والطمس الكلي . وقولهم : « مجمع البحرين هو حضرة

21 قاب قوسين ، لاجتماع بحرى الرجوب والامكان فيها . » وقيل : « هو حضرة

الجمع والوجود ، باعتبار اجتماع الاسماء الالهيّة والحقائق الكونية فيها . »

وان سميت « القوسين » بوجهي الاطلاق والتقييد ، جاز : وان سميت بمقامي

24 الوحدة والكثرة ، جاز ، لان بحرى الرجوب والامكان ، ووجهي الاطلاق

- والتقييد ، وحضرة الوحدة والكثرة - عند التحقيق - شيء واحد .
- (٢٢٧) وقد عرفت معنى بحرئى الوجوب [١٨ ب] والامكان ، وحضرتى الوحدة والكثرة ، ولكن ما عرفت معنى وجهى الاطلاق والتقييد المعبر 3 عنهما بقوسى الوجوب والامكان وذلك قولهم : « وجهى الاطلاق والتقييد المعبر عنهما بقوسى الوجود والامكان » . وذلك قولهم : « وجهى الاطلاق والتقييد هما اعتبار الذات بسقوط جميع الاعتبارات ، بحسب اثباتها . فان ذات الحق هو 6 الوجود من حيث هو وجود . فان اعتبرته كذلك ، فهو المطلق ، أى الحقيقة التى (هى) مع كل شيء لا بمقارنته ، فان غير الوجود البحث هو العدم الملحوظ ، فكيف يقارنه ما (هو) به موجود وبدونه معدوم ؟ و (ذات الحق) غير 9 كل شيء لا بمزايلة ، فان ما عداه هى الاعيان المعدومة ، وهى غير الوجود ، فان فارقها لم تكن . فالكل به موجود ، وبدونه معدوم : وهو الموجود بذاته ، والممتنع العدم لذاته » .
- 12 (٢٢٨) فان قيّدته بالتجرّد - أى بقيد ألا يكون معه شيء - فهو الذى كان ولم يكن معه شيء . ولهذا قال المحقق : « وهو الآن كما كان » . - وان قيّدته بقيد أن يكون معه شيء ، فهو عين المقيّد الذى هو 15 به موجود ، وبدونه معدوم . - وقد تجلّى الحق فى صورته فأضيف اليه الوجود . فاذا اسقطت الاضافة ، فهو معدوم فى ذاته . وهذا معنى قولهم :
- 18 « التوحيد اسقاط الاضافات » . - وقد صدق من قال : « إن الوجود عين حقيقة الواجب ، وغير حقيقة كل ممكن ، لانه زائد على كل ماهية وعين ، اذ لا نشك أن سوادية السواد وانسانية الانسان مثلاً شيء غير وجوده . وهو بدون الوجود معدوم ؛ وبه (أى بالوجود) موجود » . ومناسب أن نقول 21 هنا : « وكلاً نقص عليك من أنباء الرسل ما ثبت به فؤادك . »
- (٢٢٩) واذا عرفت هذا ، فلنرجع الى ما كنا بصدده من بحث « قاب قوسين » ونقول : اعلم أنى أفرس منك أنك تريد أن تسألنى عن المناسبة 24

- بين هذا المقام في هذه الحالة وبين « القوسين » ، لأنّ هذه الحالة ما فهمنا منها الا القرب المعنوى الى الله ، أو الصورى الى بعض حضراته ، و « القوسان » ما لهما دخل فيهما ، ولا بدّ من المناسبة ؛ فرعاية لجانبك ، واتساعاً لصدرك ، تريد أن تشرع فيه ، فنيّين وجه الصواب منه . وذلك بأن تعرف أن القرآن نزل على قاعدة العرب ولغاتهم واصطلاحهم ، كما قال تعالى : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه » . فوجب أن يكون لهم كلّ آية نصيب يخاطبهم بها ربّهم ، والا يكون (ذلك) عبثاً مهملاً ، لأنّه لو كان على لسانهم ، لكانوا فهموا منه المراد بتخصيص هذا القرب « بالقوسين » . وهو أنّهم كانوا يعبرون عن أقرب القرب بـ « قاب قوسين » ؛ فوجب على الله تعالى اخبار قرب النبي - صم - به بعباراتهم ولغاتهم ، ليفهموا المقصود من تلك العبارة ، ويعرفوا قدره ، ويعظموه على حسبه .
- 12 (٢٣٠) وبيان ذلك - برواية أهلهم - هو أنّهم اذا أرادوا الصلح بين الطائفتين اللتين كان بينهما حرب أو مخاصمة ، كانوا يقفون هم في الوسط ، (وقف) الطائفتان في مقابلة كل واحدة منهما بطريق المحاذاة ، ثم ينزل كبير كل طائفة منهما من فرسه أو جملة ، ويتخضر بين تلك العرصة التي بينهما ، حتى يتلاقيا ، فاذا تلاقيا ، كان غاية القرب بينهما أن تصل وتر قوس كل واحد منهما الى وتر (قوس) الآخر ، من دون المعاينة البدئية المتعارفة بين العرب ، والمصافحة المشهورة المعتادة بين الناس . وكان العرب يسمّون هذا القرب « قاب قوسين » . ومعناه : أى قرب قوس كل واحد منهما من قوس الآخر .
- 15 فالحكيم الكامل - جلّ جلاله - حيث كان عالماً بهم وبعاداتهم المعهودة بينهم ، أخبر عن قرب النبي - صم - به بهذا النوع . وهذا منقول من تفسير بعض علمائنا ، العالمين بهم (أعنى بالعرب) وباصطلاحهم على ما ينبغي ، والعهدة عليهم ، وان كان العقل يحكم بصحته . وذلك لأنّ هذا أقرب الوجوه من
- 24 (بين) الذى قال (به) أهل التفاسير ، والا فأيّ مناسبة بين قرب النبي

- بالله تعالى وبين مسافة القوسين ؟ أو أي دخل للقوس في هذا المكان ؟ وهذا ، مع دقته ولطافته ، (هو) على طريق أهل الظاهر وأرباب القشور .
- (٢٣١) وأما على طريق أهل الباطن وأرباب اللبّ ولبّ اللبّ ، ففيه 3 اشارات وكتابات ولطائف وغرائب ، منها أن الوجود عندهم دورى ، لدور كل نقطة للوجود الاضافى على مبدئه بعد الوصول الى النهاية المطلوبة ، لقوله تعالى : « كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا انا كنا فاعلين . » 6 وكيفية ذلك هي انا اذا فرضنا مثلاً ملاقاته نقطتين متقابلتين ، الواحدة منهما مبدئية والاخرى منتهائية ، لا بد وأن يكون بينهما مسافة دورية لا اتصال كل نقطة منهما بالآخرى . فتلک الدورة الواقعة بين النقطتين ، هي 9 دائرة الوجود المنقسم الى المطلق والمقيّد ، والواجب والممكن ، بفرض الخط الوهمى الواقع بينهما ، المعبر عنه بالعالم والخلق وغير ذلك ، مع أن ليس هناك الا وجود واحد ، ودائرة واحدة . 12
- (٢٣٢) فمشاهدة الوجود الحقيقى المطلق الواجب على ما هو عليه ، يرفع الخط الوهمى الذى ينقسم به الوجود الى الواجب والممكن ، الذين كل واحد منهما كالقوس من الدائرة ، (هذه المشاهدة هي) عبارة عن وصوله 15 (أى وصول صاحب هذه المشاهدة) الى مقام « قاب قوسين » ، لأن « قاب » معناه « قرب » ، وتقديره أنه يحصل لصاحب هذه المشاهدة القرب المعبر عنه بقاب قوسين ، الذى لا قرب فوقه الا قرب [١٩ ألف] « أو أدنى » كما 18 سبق تحقيقه ، لأنه لو لم يرفع الخط المذكور عن الوسط ، يبقى محجوباً به ، بعيداً عن الحق تعالى وقربه . ومرة أخرى ، معناه وتقديره هو أن كل من شاهد الوجود على ما هو عليه فى نفس الامر ، يرفع الخط الوهمى 21 الواقع بين تلك الدائرة ، فهو العارف الواصل والکامل المحقق ، الموصوف بقرب « قاب قوسين » لأن ذلك الخط يجعل تلك الدائرة كالقوسين ، ويحصل الحجاب عن الوجود بوجوده ، فيصير رفعه واجباً . 24

- (٢٣٣) ومعلوم أن كل دائرة تُفرض بينها خط فاصل لها بنصفين ،
 يكون كل نصف منها كقوس ، فلا بدّ من مشاهدة قوسين ، أى الوجودين ،
 3 وليس فى الواقع الا وجود واحد ؛ فيكون ذلك الخط حجاباً . وحيث أن
 تبينا - صم - قد وصل الى هذا المقام ، ورفع الخط الوهمى من نظره عن
 الوسط ، وصارت الدائرة كما كانت ، قال : « انّ الزمان قد استدار كهيئته
 6 يوم خلق الله فيه السماوات والارض » ، لانه - صم - « الاول » من حيث
 المعنى ، « الآخر » من حيث الصورة ، كما قال « نحن الاولون الآخرون » .
 وقال : « أول ما خلق الله تعالى نورى » . وقولنا : « الوجود دورى » هذا
 9 معناه : أعنى النقطة المنتهائية تكون واصله الى النقطة المبدئية ، كما
 قال :
- ولو كنت بى من نقطة الباء خفصة
- رُفعت الى ما لم تنله بحيلة
- 12
- وقال : « أنا النقطة تحت الباء » .
- (٢٣٤) ومن هذا وقعت صورة العالم والافلاك والاجرام والعناصر كلها
 15 كروية ، لانّ الصورة الكروية الدورية أفضل الاشكال ، كما قالوا : « أفضل
 الاشكال الشكل المستدير » . ولو أمكن أحسن من الشكل المستدير وأفضل ،
 لوقع العالم على صورته ، لما هو مقرر انه « ليس فى الامكان أبدع من
 18 هذا العالم ، لانه لو أمكن للزم اما العجز من الله تعالى ، أو البخل - جل
 جنباه عنهما . » فثبت أنه ليس فى الامكان أبدع وأحسن من هذا الشكل
 والوضع -
- (٢٣٥) وسرّ آخر أنه (أى هذا العالم) مخلوق على صورته (أى
 21 على صورة الحق) ، ولا يكون الشئ على صورته (أعنى على صورة الحق)
 الا على أكمل الوجوه . وقوله - صم - « خلق الله آدم على صورته » اشارة
 24 الى ذلك ، لانّ « آدم » يصدق على « الانسان الكبير » و « العالم » كما

- يصدق على « الانسان » و « العالم الصغير » وكل واحد من أولاده . فافهم .
 (٢٣٦) وإذا عرفت هذا ، فلنشرع في الدائرة الموعودة الحسينية ،
 3 ليتحقق الحال على ما هو عليه في نفس الامر . وهو هذا وبالله التوفيق .
 وهذه صورة الدائرة [١٩ ب] . هذه الدائرة المعراجية القوسية ، لقوله
 تعالى : « قاب قوسين أو أدنى » المعبر عنها بقوسى الوجوب والامكان ،
 6 باعتبار الخط الوهمى بين دائرة الوجود المطلق الحقيقى من جميع الجهات
 (انظر الدائرة رقم ١ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
 (٢٣٧) هذا آخر الدائرة الوجودية ، الموضوعية لبيان المعراج الصورى
 والمعنوى ، وسر « قاب قوسين » ، وغير ذلك من الأسرار التوحيدية ؛
 9 وكذلك آخر فضيلة النبى - صم - وفضيلة الكتابين المنسوبين اليه ، وآخر
 التمهيد الاول . واذ فرغنا منها ، فالشروع فى فضيلة الشيخ (ابن العربى)
 12 وفضيلة الكتابين المنسوبين اليه ، ضرورى كما شرطناه أولاً ؛ وبيان أن
 وصول ذلك الكتاب اليه ، دون غيره كان صحيحاً ، ولم يكن كذباً
 ولا افتراءً ، كما ظنّ المحجوبون فيه . وهو هذا . وبالله التوفيق .

التعميد الثاني

3 في فضيلة الشيخ الاعظم - قدس الله سره
وفضيلة الكتابين المنسوبين اليه من الفصوص والفتوحات
واثبات ولايته قولاً وفعلاً وأنه من أولياء الله تعالى
المأمورين بمطاعتهم

6 (٢٣٨) [٢٠ ألف] اعلم ، أيها الطالب - كحل الله عين بصيرتك بنور
الهداية والتوفيق ، ورفعك بالفهم في كلامه وكلام أنبيائه وأوليائه - عم -
أن هذا التمهيد مشتمل على أبحاث جلية وأسرار شريفة ، منها : أسرار
9 الشيخ (الحائمي) وأحواله ، واثبات ولايته قولاً وفعلاً ، واثبات صحة قوله
في « أخذ الكتاب من نبينا - ص - وغير ذلك من الابحاث ؛ وهذا
لا يتيسر إلا بوجوه مختلفة متنوعة . فالأول منها يجعل في بحث الكتاب
12 وكيفية وصوله اليه - يوماً ما - في التاريخ المذكور ، بدمشق . وهو هذا .

الوجه الاول

15 في تحقيق وصول الكتاب اليه من النبي - صم -
بحكم النقل والعقل والكشف

(٢٣٩) فنقول : لا شك ولا خفاء أن أرباب التحقيق وأصحاب الذوق
بأسرهم سلموا هذا وأقرؤا به ، وانفقوا على أن هذا الكتاب وصل اليه
18 من النبي - صم - على الوجه الذي أخبر به هو في أوّله (أى في أول
الكتاب) . وقد كتبوا له شروحاً ، ومدحوه مدحاً لا مزيد عليه ، والى
الآن وهم على هذا ، والحق في طرفهم ، وليس الحال الا كما ذهبوا
21 اليه .

(٢٤٠) ولكن بعض المحجوبين عن الله تعالى وعن أنبيائه وأوليائه -

- كما هي عاداتهم - أنكروا عليه ذلك وقالوا : ان هذا كذب منه ، واقتراء على رسول الله - صم - (وانه) قطعاً (؟) لا يمكن هذا ؛ وان أمكن ، فقد التبس على عينه الشيطان ، وتمثل بصورة النبي - صم - له ، اضلالاً واغواءً 3
- وافساداً في الدين والاسلام . وكل ذلك مهملات وخيالات من الشيخ ، وليس له أصل ولا محمل يُحمل عليه . فأردنا أن نقوم بجوابهم ومنعهم ، ونبين لهم الامر ليتحققوا أنهم (هم) في متابعة الشيطان ومطاوعته ، لا الشيخ ؛ 6
- وأنهم (هم) في صدد الخيالات والمهملات ، والظنون الفاسدة والتوهّمات الكاذبة ، لا الذي يروى عن النبي - صم - ويقول عن الله تعالى ، ولا يتمسك الا بهما ويقولهما . 9
- (٢٤١) وان شاء الله يكون (كلامنا) هذا منها ، باذن الله تعالى وإشارته وأمره ، كما أمرنا بقوله : « أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن . » والدليل على أنه (اى كلامنا هذا) 12
- من الله تعالى ، هو أن الشراح الذين كانوا قبلنا ما تعرضوا لذلك ، وما وفقهم الله تعالى به ، مع أنه كان هذا من جملة الواجبات على أهل الله ، لأنهم بالحقيقة كنفس واحدة ، لقولهم : « الفقراء كنفس واحدة » . 15
- والحمد لله الذى وفقنا لذلك وهذا الىه « وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله » . « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . »
- (٢٤٢) وقبل الشروع فى ذلك ، لا بدّ من نقل كلامه (أى كلام 18
- الشيخ ابن العربى) فى هذا الباب ، الذى ذكره فى أوّل الكتاب (فصوص الحكم) ليتحقق به صورة ، وتكون المباحث مبنية على أصل حقيقى وأساس كلى . وذلك قوله ، بعد الخطبة ، بهذه العبارة : « أما بعد : فأتى 21
- رأيت رسول الله - صم - فى مبشرة ، أُرِيْتُهَا فى العشر الاخير من المحرم من سنة سبع وعشرين وستماية ، بمحروسة دمشق ، ويده - صم - كتاب . فقال لى : هذا كتاب فصوص الحكم ! خذ ، واخرج به الى الناس فينتفعون 24

به . فقلت : السمع والطاعة لله ولرسوله ولأولي الأمر منا ، كما أمرنا .

(٢٣٣) « فحققت الامنية ، وجرّدت القصد والهمة الى ابراز هذا

3 الكتاب ، كما حدّث لى رسول الله - صم - من غير زيادة ولا نقصان . وسألت الله

أن يجعلنى فيه ، وفي جميع أحوالى ، من عباده الذين ليس للشيطان عليهم سلطان ، وأن يخصنى فى جميع ما يرقرمه بنائى وينطوى عليه جنائى ،

6 بالالقاء السيّوحى والنفت الروحى ، فى الروح النفسى ، بالتأييد الاعتصامى ،

حتى أكون مترجماً لامتحكامها ؛ ليتحقق من يقف عليه من أهل الله ، أصحاب

القلوب ، أنّه من مقام التقديس المنزّه عن الاغراض النفسية ، التى يدخلها

9 التلبس . وأرجو أن يكون الحق تعالى ، ملأ سمع دعائى ، قد أجاب ندائى .

فما ألقى الا ما يُلقى (الحق) الى : ولا أنزل فى هذا المسطور الا ما

يُنزل (الحق) به على . ولست بنبى ولا رسول ، ولكنى وارث وآخرتى

12 حارث » .

(٢٣٤) فنقول : هذا الكلام بهذه العبارة لا يخلو من وجهين : أمّا

أن يكون واقعاً صحيحاً بدعوانا ، أو لا يكون واقعاً صحيحاً بدعوى الخصم .

15 ان كان واقعاً صحيحاً مطابقاً ، فالكتاب (فصوص الحكم) يكون من رسول

الله - صم - ويكون وصل اليه (يعنى الى ابن العربى) منه على الوجه

المذكور ، من غير خلاف ؛ ويكون (فصوص الحكم) عديم المثل والنظير

18 مثل القرآن ، كما سبق تقريره . وان لم يكن (الكلام) واقعاً ولا مطابقاً

ويكون اقتراءً على النبى وعلى نفسه ، فحينئذ الكتاب لا بدّ وأن يكون

لأحد : أمّا للنبى أو له أو لغيرهما . فان كان للنبى ، فالمراد حاصل ؛ وان

21 كان له ، فهذه فضيلة أخرى ثابتة له مع كل فضيلة ، ويكون الغرض من

نسبته الى الرسول ترغيب الخلق اليه وتحريضهم لديه ، وهذا ليس بمذموم

عقلاً ولا شرعاً ، بل هو محمود عقلاً وشرعاً ، لانه من المرغبات ، المرغبة

24 الى الله تعالى والى طريق عباده . وان كان (الكتاب) لغيره دون الرسول ،

- ونسبه الى نفسه ، فالكتاب فى نفس الامر معتبر شريف ؛ غاية ما فى الامر أن يكون هو ، فى هذه النسبة ، ملوماً مذموماً فى العرف والعادة . هذا غير قاذح فى فضيلته وفضيلة الكتاب . وحاشا من صدور مثل هذا من مثله ! 3
- وهذه كلها تقديرات عقلية ، وفروض تقديرية من حيث التقاسيم العقلية ؛ والا فى الواقع ، فلا وجود لها - جل شأنه عن أمثال ذلك ! « ذلك [٢٠ ب] ظن الذين كفروا ، فويل للذين كفروا من النار . » 6
- (٢٤٥) هذا وجه . ووجه آخر : وهو أن الشيخ (الحاتمي) وليّ من أولياء الله تعالى ؛ والوليّ لله تعالى لا يقول الا الواقع ، لأن صدور الكذب منه مستحيل . أما بيان الاول - وهو أن الوليّ الحقيقي لا يقول الا الواقع - 9
- فلان الوليّ الحقيقي هو الذى يكون الحق تعالى « سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله » ، بحكم قوله فى الحديث القدسي : « لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه » ؛ فاذا أحبته كنت سمعه وبصره ولسانه ويده 12
- ورجله : فبى يسمع ، وبى يبصر ، وبى ينطق ، وبى يبطش ، وبى يمشى . وكل من كان الحق تعالى سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله لا يقول الا الواقع ، المطابقة ، الصحيح . 15
- (٢٤٦) وأما بيان الثانى - وهو أن صدور الكذب منه مستحيل - فقد ثبت بالدلائل العقلية والبراهين القطعية ، أن « الانسان الكامل » أفضل من الملك وأشرف منه ، وقال تعالى فى حق الملك : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » . و « الانسان الكامل » ، الذى هو وليه وحبيبه وخليفته أولى بذلك . ويكفى فى هذا قصة آدم - عم - مع الملك ، وتعليمه لهم ، وسجودهم له . وأعظم الدليل عليه أن أعظم الملك منهم ما وصل الى مقام نبينا 21
- الذى هو أعظم (نوع) الانسان ، لقوله : « لو دنوت لاحترقن » .
- (٢٤٧) وأيضاً معلوم أن الانسان جامع لجميع المقامات قوةً وفعلًا ؛ والملك ليس له الا « المقام المعلوم » ؛ والانسان الكامل لا يكون الا كاملاً اذا 24

- كان متخلقاً بأخلاق الله تعالى ، متصفاً بصفاته ، لقوله - صم - : « تخلقوا بأخلاق الله » . و كل من يكون متصفاً بصفات الله تعالى ، متخلقاً بأخلاقه ، لا يتصف بالكذب ، ولا يليق بجنابه مثل ذلك . وبسبب أن الصادق الحقيقي في قوله 3 وفعله لا يكون الا كاملاً ، محفوظاً الزلل ، معصوماً من الخلل ، أمر الله تعالى عبيده بمتابعتهم ومطاععتهم ، في قوله : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين . » و « الصادق » هو الذى يكون صادقاً فى جميع أقواله وأفعاله ، لانه (لو لم يكن كذلك) يكون صادقاً فى البعض ، كاذباً فى الآخر . وذلك لان مكان الكذب من النبى والامام والكامل ، يرفع الوثوق عن اخباراتهم 6 قولاً كانت أو فعلاً ، وتبطل به فائدة بعثته ان كان نبياً ، وفائدة نصبه ان كان اماماً ، وفائدة ارشاده ان كان كاملاً أو عارفاً . 9
- (٢٢٨) ومن هذا جعل أهل الأصول شرط النبوة والرسالة والامامة 12 « العصمة » ، لان مع عدم العصمة يثبت وجود المفاسد المذكورة (سابقاً) ، ويقع أمرهم (أى الأنبياء والرسل والائمة) مهملات وعيلاً ، وهذا غير جائز عقلاً . وأيضاً ، لو كان الكذب من أفعال هؤلاء ، لكان الله آمراً عبيده بمتابعتهم ومطاععتهم على سبيل الوجوب ، لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » . وكل من يأمر العبيد بمتابعة غير المعصوم ، على سبيل الوجوب ، يكون آمراً بالفسق والقبح ، والآمر بهما 15 يكون فاسقاً فاجراً . « تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ! » 18
- (٢٢٩) وعلى الجملة ، ليس الكذب من أفعال هؤلاء القوم ، من الانبياء والرسل والائمة والخلفاء ؛ والشيخ (الحاتمى) من الاولياء الكبار ، فلا 21 يكون كاذباً فى قوله أصلاً . وهذا هو المراد . واذا تقرر هذا ، فلنشرع فى اثبات ولايته بالدليل العقلى والشاهد النقلى ، ليطمئن قلب السامع ونفس المخاطب المعارض بسببه . وذلك لا يكون الا فى وجه آخر برأسه . وهو هذا ، 24 وبالله التوفيق .

الوجه الثاني

في اثبات ولاية الشيخ وبيان أنه من أولياء الله الكبار
بموجب قوله فيه الدال على ذلك بعد

3

قول الله - عز وجل - وقول انبيائه وأوليائه - عم

(٢٥٠) اعلم أن معرفة الأولياء الذين كانوا قبلنا ، ما حصلت لنا الا

من أقوالهم وأفعالهم ؛ وكذلك معرفة الانبياء والرسل - عم - حتى معرفة الله

٦ تعالى ، فاتى ما حصلت لنا الا بقوله الذى هو الكتاب ، وفعله الذى هو

العالم - فمعرفة الشيخ (الاعظم) أيضاً ، لا تكون الا بقوله وفعله . ومهما

٩ قد ثبتت ولايته عند أهله ، من أهل الذوق والشهود ، فيكون ولياً بلا خلاف .

واختلاف الخصم فيه لا يدل على خلافه فى نفس الامر ، لأن كل ما ثبت عند

البعض ، لا يلزم أن يثبت عند الكل ، لأن القرآن ، مع عظمة قدره وجلالة

شأنه ومع أنه خبر قاطع ونور ساطع ، ما ثبتت حقيقته عند الكل ، بل عند

١٢ البعض من المسلمين المحققين . والى الآن أكثر الناس على انكاره ، وأنه

سحر وشعر ، كالنصارى واليهود والمجوس وأمثالهم .

١٥ (٢٥١) والحاصل انه لا يعرف الاهل الا الاهل ؛ ولا يعرف الحق الا الحق

وقالوا : « لا تحمل عطايهم الا مطاياهم . » وقال تعالى : « ان فى ذلك

لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . » وقال : « أوليائى تحت

١٨ قبابى لا يعرفهم غيرى . » لكن الخصم حيث ما يعرف هذا المعنى ، ولا بد له

من الدلائل العقلية والشواهد النقلية قولاً وفعلًا ، تريد أن نشرع فى اثبات

ولايته ، فى ضمن هذا الوجه بأقواله الدالة عليه ، وفى الوجه الثانى بأفعاله

٢١ الدالة أيضاً عليه كذلك ، لأن المعرفة ، كما بينها ، [٢١ ألف] لا يمكن

حصولها الا بهما .

(٢٥٢) أمّا الأقوال ، فلأن الله تعالى أخبر به « أن لنا عباداً يعرفون

٢٤ عبادنا بقولهم « حضوراً كانوا أو غائبين ، قريبين كانوا أو بعيدين ، وذلك

بحكم الفراسة لقوله تعالى : « انّ في ذلك لذكرى للمتوسمين » لانّ
 « المتوسم » هو « المتفرّس » ولقوله - صم - : « اتقوا فراسة المؤمن ، فانه
 3 ينظر بنور الله » . وقوله - جلّ ذكره - : « وعلى الاعراف رجالٌ يعرفون كلاً
 بسيماهم » اخبار عن ذلك . وكذلك قوله : « ولتعرفنهم في لحن القول » ،
 لانه أيضاً اشارة اليه . « الكلام صفة المتكلم » و « المرء مخبوء تحت لسانه »
 6 وأمثالهما ، اشارة الى ذلك .

(٢٥٣) وأمّا الافعال فكذلك ، فانّ أفعال الأنبياء والاولياء من الاعمال
 الصالحة والعبادات المرضية والحركات المحمودّة والسكنات المرغوبة ، هي التي
 9 دلت على كمال نبوتهم ورسالتهم وولايتهم . وكمعرفة الحق تعالى بالاقوال ، التي
 هي الكتب السماوية والمخاطبات الربانية الشهودية ، والكلمات الحسيّة الشهادية ؛
 وبالأفعال ، التي هي الابداع والتخليق والاعداد والاهلاك ، والمعجزات والكرامات
 12 الصادرة منهم (يعنى الانبياء والاولياء) بعنايته وهدايته تعالى . وهذه كلّها
 اجماليات ، لانّ هذا المقام لا يحتمل تفصيلها .

(٢٥٣) واذا عرفت هذا فلنشرع أولاً في أقوال الشيخ الدالة على ولايته ،
 15 ثم في أفعاله الدالة عليها أيضاً . أمّا الاقوال فنقول : اعلم أنّ أقواله كثيرة
 من التصانيف والكتب المشهورة ، المنسوبة الى حضرة الرسول - صم - كنسبة
 القرآن الى الرسول . فانّ القرآن وصل الى النبي - صم - على يد جبرئيل ،
 18 و « الفصوص » وصل اليه (الى الشيخ ابن العربي) على يد النبي ، والنبي
 أعظم من جبرئيل ، لكن حيث انّه (كتاب الفصوص) منسوب الى حضرة
 الرسالة ، ما نعدّه من كتبه الخاصّة . و « الفتوحات » كتاب معتبر ، وهو في
 21 الاصل بخط الشيخ ، كتبه في اثنين وثلاثين مجلداً ؛ وألان يكتبونه في
 أقلّ من ذلك أو اكثر . وهو كتاب مشتمل على خمس مائة وستين باباً ،
 كلّ باب منها (هو) كتاب برأسه ؛ مجموع ذلك في الاسرار الالهية والحقائق
 24 الربانية ، بحيث ما سبقه أحد من المشايخ والعلماء ، المتقدّمين منهم والمتأخرين .

- وهو نزل على قلبه الشريف اجمالاً في ليلة واحدة بمكة ، شرّفها الله تعالى !
وصار مأموراً بكتابته على سبيل التفصيل ، فكتبه بمدة وبعثه الى قونية -
بالروم - الى الشيخ الاعظم الكامل صدر الحق والدين القونوي - قدس الله سره - 3
كما ذكره في أوله . وكل من يحصل له الاطلاع على سرّ ذلك الكتاب ، على
ما ينبغي ، يشهد بولايته من غير شك ولا ريب . وقد ذكر فيه فصلاً تدل
عليه ولايته وختميته للولاية ، كما سنذكره في اثناء هذا البحث . 6
- (٢٥٥) وقد جرت له قصّة غريبة فيه (يعنى في « الفتوحات ») وهي
تشهد بولايته أيضاً من غير شبهة ، لانه ما يمكن اظهار مثل ذلك الا من نبى
أو وليّ أو امام أو خليفة . وهي انه لما فرغ من كتبه ، وتممه من حيث 9
الكتابة وبعثه الى الروم ، على ما سبق ، وبعده توجه الى الشام مع نسخة
الاصل ، حصل للففل الذي كان فيه نكبة (؟) وضرب عليهم طائفة من الحراميين
فنهبوهم بأسرهم ، وأخذوا منهم جميع ما كان معهم من النقد والجنس . وكان 12
من جملة ذلك ما كان مع الشيخ من الكتب والثياب . فلما وصل الى الشام
- وال حال هذه - صعب ذلك على أصحابه عموماً ومريديه خصوصاً ، لأنهم كانوا
سمعوا بذكره (يعنى بذكر الفتوحات) وصاروا منظرين ، فرجين بوجوده . 15
فلما رأى الشيخ حالهم على هذه الصورة ، قال لهم : لا تغتموا بفقده ، فأنّى
أكتب لكم النسخة بعينها من غير زيادة ولا نقصان . فشرع وكتب لهم النسخة
من ظهر قلبه ، بالارجوع الى شيء من الكتب ، وفرغ منها . فبعد أيام 18
حصل لملك تلك البلاد الظفر بهؤلاء الحراميين ، وقبضوا عليهم ، وأخذوا منهم كل
ما أخذوا من الففل ، وردّوا كل شيء الى صاحبه ، حتى ما كان للشيخ من
الكتب والثياب . فقابل أصحابه النسخة المقصودة ، التي كانت هي الاصل ، 21
بالنسخة المذكورة ، فما وجدوا بينهما تفرقة ، لا بزيادة ولا بنقصان ، الا بفوت
واو العطف عن بعض المواضع . فتعجبوا من هذا ، وجزموا بأجمعهم على
ولايته وخاتميته للولاية أيضاً ، كما ادعى هو لنفسه فيه (يعنى في الفتوحات) . 24

(٢٥٦) ولا يخفى على الفطن اللبيب أن هذا أمر عظيم و شغل خطير قليل الوقوع من أمثاله وأقرانه . وفيه سرّ خطير أطف وأغرب ، وقد أخبرته
 3 عن الشيخ الكامل صدر الدين القنوي - قدس الله سرّه - وهو أنه اذا ذكر هذه الحكاية قال : « كان الشيخ ، في هذه الحالة ، في المقام العزيرى ، لأنّ عزيراً - عم - بعد وفاته بمئة عام ، لما رجع الى أصحابه وقومه أنكروا عليه وقالوا : ما انت بعزير ! وعزير قد مات من مدّة طويلة ؛ وان (كنت) انت بعزير - وليس فيه خلاف - فاقراً التوراة حتى نسمع منك ، وتحقق أنك عزير . فان عزير كان يحفظ التوراة . فقرأ عليهم التوراة من أولها الى آخرها ؛
 9 ففات منه ، في هذه الحالة عمداً أو سهواً ، واوعطف من بعض المواضع . وكان الحكمة في ذلك ، من الله تعالى ، رحمة بعباده بأن لا يقرأوا بألوهيته ، وأقرأوا بولايته ، لقوله تعالى : « قالت اليهود عزير بن الله . » فالشيخ (الحاتمي) لولم يغلط في ذلك الموضع أيضاً ، لحكموا بألوهيته ، وأقرأوا بألوهيته . وكان هذا أيضاً (حمة من الله تعالى بعباده . . والغرض من هذا النقل ، أن كل شخص يكون بهذه المثابة لا يتوهم فيه كذب ولا افتراء .
 15 وهذه القضية وحدها تكفى في صحّة ولايته وخاتميته لها . هذا ما استدللنا عليه بقوله [٢١ ب] .

(٢٥٧) فأما قوله الصريح في ذلك ، وهو ما ذكر في « الفتوحات »
 18 المذكورة من الباب الخامس والستين في معرفة الجنة ، من المجلد الاول ، بعد كلام طويل : « ولقد رأيت رؤيا لنفسي في هذا النوع ، وأخذتها بشري من الله تعالى ، فأتتها مطابقة لحديث نبوي عن رسول الله - صم - حين ضرب
 21 مثله في الانبياء - عم - فقال - صم : مثلى في الانبياء كمثل رجل بنى حائطاً فأكمّله الا لبنة واحدة ، فكنت أنا تلك اللبنة ، فلا رسول بعدى ولا نبي . فشبه النبوة بالحائط ، والانبياء باللبن التي قام بها هذا الحائط ، وهو تشبيه
 24 في غاية الحسن . فان مسمّى الحائط المشار اليه ، لم يصح ظهوره الا باللبن ،

فكان - صم - خاتم النبيين .

(٢٥٨) « فكننت بمكة ستة وتسعين وخمسة مائة ؛ أرى فيها ،

- فيما يرى النائم ، الكعبة مبنية بلبن فضة وذهب : لبنة فضة ولبنة ذهب . 3
وقد كملت بالبناء ، وما بقي فيها شيء ؛ وأنا أنظر إليها وإلى حسانها .
فالتفت إلى الوجه الذي بين الركن اليماني و (الركن) الشامي ، وهو إلى
الركن الشامي أقرب فوجدت موضع لبنتين ، لبنة فضة ولبنة ذهب ، 6
ينقص من الحائط في الصفيين ، في الصف الأعلى ينقص لبنة ذهب ، وفي الصف
الذي يليه ينقص لبنة فضة . فرأيت نفسي قد انطبعت في موضع تلك اللبنتين ،
فكننت أنا عين تينك اللبنتين ؛ وكمل الحائط ، ولم يبق في الكعبة شيء ينقص . 9
وأنا واقف ، أنظر وأعلم أنني واقف ، وأعلم أنني عين تينك اللبنتين ، لأشك
في ذلك ، وأنهما عين ذاتي .

(٢٥٩) « واستيقظت . فشكرت الله تعالى . وقلت متأولاً : أنني في 12

- الاتباع ، في صنفى ، لرسول الله - صم - في الانبياء - عم - وعسى أن أكون
ممن ختم الولاية بي « وما ذلك على الله بعزيز » . وذكرت حديث النبي - صم -
في ضربه المثل بالحائط ، فإنه كان تلك اللبنة . - فقصصت رؤياي على بعض 15
علماء هذا الشأن بمكة ، من أهل توزر : فأخبرني في تأويلها بما وقع لي ،
وما سميت له الرأي من هو . فالحق أسأل أن يقيمها عليّ بكرمه ، فإن
الاختصاص الآتي لا يقبل التحجير ولا الموازنة ولا العمل . وإن ذلك من 18
فضل الله ، يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم . »

(٢٦٠) وغرض الشيخ من هذا الكلام - وغرضنا من نقله - وإن كان

- اثبات ولايته ، لكن له غرض آخر . وهو أن الإنسان ، في الدنيا والآخرة 21
والنوم واليقظة ، يتمكن من أن يكون في أماكن متعددة ، وتمسك في هذا
مما جرى له في نفسه . وهو قوله بعد كلام طويل : « وكما لا تشبه الجنة
في أحوالها كلها ، وإن اجتمعت في الاسماء ، كذلك نشأة الإنسان في الآخرة 24

لا تشبه نشأة هذه الدنيا ، وان اجتمعت في الاسماء والصورة الشخصية . فان الروحانية على نشأة الآخرة أغلب من الحسيّة . وقد ذقناه في هذه الدار الدنيا ، مع كثافة هذه النشأة ، فيكون الانسان بعينه في أماكن كثيرة . وأما عامة الناس فيدركون ذلك في المنام .

(٢٦١) ومراده من هذا أيضاً كان تصحيح قوله بفعله ، وبالعكس . والابدال ما يسمونهم ابدالاً ، في اصطلاحهم ، الا لتبديل (الواحد منهم) بدنه بيدن آخر ، وحضوره في ساعة واحدة في أماكن متعددة من الشرق والغرب ، كما هو مشهور منهم ؛ وسيجيء بيانه في التمهيد الثالث ، وهو بعد هذا التمهيد .

9 وحيث كان غرض الشيخ تصحيح قوله بفعله ، وكذلك غرضنا ، فنساعده على ذلك بما جرى علينا ، أيام سلوكنا وأوان شبابنا ، ليكون التأكيد في توضيحه أبلغ ، والمبالغة في تحقيقه أقوى .

12 (٢٦٢) فنقول : اعلم أنني كنت في حالة السلوك باصبهان ؛ وكنت عازماً (على السفر) الى بغداد لزيارة المشاهدة المقدسة للاتمة ، وزيارة الاولياء والمشايخ ، وزيارة بيت الله الحرام على سبيل الوجوب والمجاورة به .

15 فرأيت ليلة من الليالي ، في النوم ، أنني واقف في وسط (سوق) البزازين به ، وأشهد جسمي على الأرض مرمياً ، محدوداً بالطول ، وهو ميت ، ملفوف بالكفن الابيض . وأنا افرج عليه ، وأتعجب من هذا : بأنني كيف

18 (كنت) واقفاً ، وكيف أمسيت مرمياً ؟ حتى انتبهت من ذلك . وكان هذا في ابتداء الموت الارادي ولسلوك الروحاني ، لقوله - صم : « موتوا قبل ان تموتوا » . وقول الحكيم « مت بالارادة تحيي بالطبيعة » وقوله : « او من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس . » الآية . والحمد لله على هذا ، فانه كان سبب الحياة الابدية والدولة السرمدية . « ان هذا لهو الفوز العظيم » . « مثل هذا فليعمل العاملون » .

24 (٢٦٣) ورأيت مرة أخرى ، أيضاً في اصبهان ، أنني قاعد على دكان

- بعض الاصحاب فى ذلك السوق ، وعلى كتنفى ظرف من الرصاص المذهب ، كظرف بعض السقائين الذين هم يدورون على الناس ويسقونهم ؛ وله (أى لهذا الظرف) رأس ذو وضع غريب ، معمول على شكل الظروف الكبار من 3 الطين . وأنا أسقى منه الحاضرين هناك . وأنا أنفرج على نفسى : بأننى كيف أنا قاعد وكيف (أنا) قائم ؟ وكيف اسقى وكيف أشرب ؟ وكل ساعة أضحك وأتعجب من هذه الصورة الغريبة والحالة العجيبة ، حتى انتبهت من النوم . 6 وكان ذلك سبب انكشاف معارف كثيرة وحقائق جليلة من المعارف الآلهية والحقائق الربانية .
- (٢٦٤) ورأيت أيضاً مرة أخرى [٢٢ ألف] أننى جالس ورأسى فى 9 يدى ، وهو مقطوع من غير علمى بقطعه ، وأدوره على يدى وأنفرج عليه . وأضحك كل ساعة أيضاً من هذه الصورة العجيبة ، حتى انتبهت . وكان هذا أيضاً سبب وصولى الى كنوز كثيرة من الجواهر العلوية ، ونقود جمّة من 12 الموائد الغيبية ، بطريق الفيضان والكشف . وكنت سمعت أبى ، فى مثل هذا النوم ، يعطى بحكم التعبير لصاحبه ألف دينار ، لا أقل ولا أكثر . وقد حصل ذلك من بعض السلاطين الصوريين ، من غير تأجيل ولا تأخير ، بحسب 15 الظاهر ؛ ولكن بحسب الباطن حصل من السلطان المعنوى الحقيقى ، الذى هو الله تعالى ، ألف مسألة معتبرة من طريق الشهود والمكاشفات ، كانت هى أصفى من الذهب المصفى ، وأنقى من الجواهر الموعودة فى الجنة الاعلى . و « ذلك 18 فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » . « وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » . و أمثال ذلك جرت كثيرة لنا ولأصحابنا العارفين كذلك . وهذا وأمثال هذا ليس ببعيد منهم ولا منا ولا من الله تعالى 21 « وما ذلك على الله بعزيز » .
- (٢٦٥) والمراد من ذكر أمثال ذلك ههنا هو اثبات قول الشيخ (الاعظم) من الذى سبق ، فى اثبات ولايته فى النوم . فإن مساعدة الاصحاب ، من 24

أى شيء، يتمكن منه الشخص، حسن* (لا) سيما فى تصديق قولهم وتصحيح فعلهم . وإذا فرغنا من هذا، نريد ان نذكر أيضاً من قوله شيئاً يسيراً ،
 3 يكون دالاً على فضيلته ، شاهداً بولايته . وعلة ذلك هى أنه قد سنح لنا فيه صورة دائرة غريبة ، لطيفة ، توحيدية ، مشتملة على نقط كثيرة محيطية ، يكون كل نقطة منها بازاء موجود من الموجودات الممكنة ، غيبية كانت أو
 6 عينية ، و (مشتملة) على نقطة مركزية كلية واجبة ، يكون رجوع الكل إليها .

(٢٦٦) لان التمهيد الاول الذى كان للنبي - صم - صار مشحوناً بالدائرة
 9 الوجودية الكلية ، الموضوعية على صورة « قاب قوسين » . فأردت ان (يكون) هذا التمهيد الذى (هو) للشيخ (الحاتمي) يصير أيضاً مشحوناً بدائرة شريفة موضوعية على أسرار توحيدية . فان التمهيد الثالث الذى (هو) للاولياء ،
 12 كذلك صار مشحوناً بدوائر متعددة ، مشتملة على أسرار كثيرة ، كما ستعرفها . وكذلك الاركان الثلاثة : فان كل واحد منها يكون مشتملاً على دوائر كثيرة موضوعية على أسرار الآهية ورموز ربانية . وكذلك الشرح الى آخره .
 15 فان بهذا صرنا مأمورين من عند الله ، الهاماً وذوقاً . وذلك لو لم يكن كذلك ، لما كنا مقدورين على ذلك . واليه الاشارة بقوله : « اقرأ ! وربك الاكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » . ويقول : « الرحمة ! علم القرآن ، خلق الانسان ، علمه البيان » . ويقول : « واذا أخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننّه للناس ولا تكتُمونه . » والحمد لله على ذلك .

(٢٦٧) وأما قول الشيخ ، وهو الذى أشار اليه فى أول المجلد من
 21 « الفتوحات » وقال بعد كلام طويل : « اعلم أن نهاية الدائرة مجاورة لبدائها ، وهى تطلب النقطة لذاتها ، والنقطة لا تطلبها : فصحّ نهاية أهل الترقى فى العالم ، وصحّ افتقار العالم الى الله تعالى وغنى الله عن العالم : وتبين أن كل جزء من العالم يمكن أن يكون سبباً فى وجود عالم آخر مثله لا أكمل
 24

- منه ، الى ما لا يتناهي . فان محيط الدائرة فقط متجاورة ، في أحياز متجاورة ، ليس بين حيزين حيز ثالث ، ولا بين النقطتين ، المفروضتين أو الموجودتين فيهما ، نقطة ثالثة ، لأنه لا حيز بينهما . وكل نقطة يمكن أن يكون عنها محيط ، وذلك المحيط الآخر حكمه كحكم المحيط الاول الى ما لا نهاية له . والنهائية في العالم حاصلة ، والغاية من العالم غير حاصلة .
- (٢٦٨) « فلا تزال الآخرة دائمة التكوين عن العالم . فانهم (أى اصحاب الجنة) يقولون في العالم (الآخر) للشئ الذى يريدونه : كن ، فيكون . فلا يتوهمون أمراً ما ، ولا يخطر لهم خاطر من تكوين أمر ما إلا ويتمكون بين أيديهم . وكذلك أهل النار : لا يخطر لهم خاطر خوف من عذاب أكبر مما هم فيه إلا يكون فيهم أولهم ذلك العذاب ، وهو عين حصول الخاطر . فان الدار الآخرة تقتضي تكوين العالم عن العالم بـ « كن ! » حساً وبمجرد حصول الخاطر والهم والارادة والتمنى والشهوة . كل ذلك محسوس .
- وليس ذلك في الدنيا ، أعنى من الفعل بالهمة لكل أحد . وهذا في دار الدنيا نادر شاذ ، لقضيب البان وغيره . (وهو) في الآخرة للجميع .
- فصدق قول أبي حامد الغزالي : « ليس فى الامكان أبدع من هذا العالم » لانه ليس أكمل من الصورة التى خلق عليها الانسان الكامل . فلو كان ، لكن فى العالم ما هو أكمل من الصورة التى هى الحضرة الآلهية .
- (٢٦٩) ثم قال : « كل خط يخرج من النقطة الى المحيط (هو) مساوٍ لصاحبه ، وينتهى الى نقطة من المحيط . والنقطة فى ذاتها ما تعددت ولا تزيدت مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط ؛ وهى تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها [٢٢ ب] ، اذ لو كان ما يقابل به نقطة من المحيط غير ما يقابل به نقطة أخرى ، لانقسمت ولم يصح أن تكون واحدة . فما قابلت النقطة كلها ، (يعنى كل النقط المحيطية) إلا بذاتها . فقد ظهرت الكثرة عن الواحد العين ، ولم يتكثر هو فى ذاته . فبطل قول من قال

٣ انّه لا يصدر عن الواحد الا واحد . فذلك الخط الخارج من النقطة الى النقطة الواحدة من المحيط ، هو الوجه الحاصل الذى لكل موجود من خالقه . سبحانه . وهو قوله تعالى : انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن ! فيكون . »

(٢٧٠) « فالارادة هنا هو ذلك الخط الذى فرضناه خارجاً من نقطة الدائرة الى المحيط ، وهو التوجه الآلهى الذى عيّن تلك النقطة فى المحيط بالايجاد ، لأنّ ذلك المحيط هو عين دائرة الممكنات ؛ والنقطة التى فى الوسط ، المعينة لنقط الدائرة المحيطة ، هى واجب الوجود لنفسه ؛ وتلك الدائرة المفروضة (هى) دائرة أجناس الممكنات ، وهى محصورة فى جوهر متحيّز وجوهر غير متحيّز وأكوان وألوان . والذى لا ينحصر (فى تلك الدائرة المفروضة هو) وجود الانواع والاشخاص ، وهو ما يحدث من كل دائرة من الدوائر ، فأنه يحدث فيها دوائر الانواع ، وعن دوائر الانواع (يحدث) دوائر أنواع وأشخاص . فاعلم ذلك .

(٢٧١) « والاصل النقطة الاولى لهذا كلّ . وذلك الخط هو المتصل من النقطة الى النقطة المعينة من محيطها ، يمتدّ منها الى ما يتولد عنها من النقط فى نصف الدائرة الخارجة عنها ، وعن ذلك النصف تخرج دوائر كاملة . وعلة ذلك الامتياز بين واجب الوجود لذاته وبين الممكن ، أنّه (لا) يظهر عن الممكن ، الذى هو دائرة الاجناس ، دائرة كاملة ، فأنّها كانت تدخل بالمشاركة فيما وقع به الامتياز ، وذلك محال ؛ فتكوين دائرة كاملة له من الاجناس محالٌ ، ليتبين نقص الممكن عن كمال واجب الوجود لنفسه . »

(٢٧٢) ثم قال فى تحقيق الممكنات ، من العقل والنفس والطبيعة والهباء والجسم والافلاك والعناصر ، وترتيبها فى الوجود ، وهو قوله : « الطبيعة بين النفس والهباء ، وهو رأى الامام أبى حامد ، ولا يمكن أن تكون مرتبتها

- الا هنالك ؛ فكل جسم ، قبل الهباء الى آخر موجود من الاجسام ، فهو طبيعي . وكل ما تولد من الاجسام الطبيعية من الامور والقوى والارواح الجزئية والملائكة والانوار ، فللطبيعة فيها حكم كلّي قد جعله الله تعالى وقدره . 3
فحكم الطبيعة من الهباء الى ما دونه . وحكم النفس الكلّي من الطبيعة فما دونه . وما فوق النفس ، فلا حكم للطبيعة ولا للنفس فيه .
- (٢٧٣) وقال الشيخ الاعظم صدر الدين القونوي - قدس الله سره - 6
في « مفاتيح الغيب » : « كل ما بعد اللوح المحفوظ من الحقائق والموجودات الى مُقعرّ الفلك المكوّكب ، من عرش وكرسى وما اشتملا عليه كالجنان وما فيها ، وغير ذلك من صور ونشأة السكان ، فطبيعي غير عنصرى . ومن السماء 9
السابع الى المركز ، فطبيعي وعنصرى . فاعلم ذلك . وفيما ذكرناه خلاف كثير بين أصحاب النظر من غير طريقنا من الحكماء ، فانّ « المتكلم » 12
لا حظّ له في هذا العلم من كونه « متكلماً » ، بخلاف « الحكيم » . فانّ « الحكيم » عبارة عنّ جمع العلم الآلهى والرياضى والطبيعى والمنطقى ؛ وما ثمّ الا هذه الاربع المراتب من العلوم . ويختلف الطريق فى تحصيلها بين 15
الفكر والوهب ، وهو الفيض الآلهى ، وعليه طريقة أصحابنا ، ليس لهم فى الفكر دخول لما يتطرّقه اليه من الفساد ، والصحة فيه مظنونة ، فلا يوثق بما يعطيه . وأعنى بأصحابنا أصحاب القلوب والمشاهدات والمكاشفات ، لا 18
العباد ولا الزهاد ، ولا مطلق الصوفية ، الا أهل الحقائق والتحقيق منهم . ولهذا يقال فى علوم النبوة والولاية : انّها وراء طور العقل ، ليس للعقل 21
فيها دخول بفكر ، لكن له القبول خاصة عند السليم العقل ، الذى لم تغلب شبهةٌ خيالية فكرته ، يكون من ذلك فساد نظره .
- (٢٧٤) ثم قال : « اعلم انّ العالم كرى الشكل ، لهذا حنّ الانسان 24
فى نهايته الى بدايته ؛ فكان خروجنا من العدم الى الوجود به - سبحانه - واليه نرجع كما قال : « واليه يرجع الامر كله » . وقال : « واتقوا يوماً ترجعون

فيه الى الله . وقال : « واليه المصير » . « واليه عاقبة الامور » . ألا ترى (أنك) اذا بدأت وضع الدائرة ، فانك عند ما تبتدى بها لا تزال تدبرها الى تنتهى الى أولها ، وحينئذ تكون دائرة ؟ ولولم يكن الامر كذلك ، لكننا اذا خرجنا من عنده (خرجنا) خطأ مستقيماً لم يرجع ، ولم يكن يصدق قوله - وهو الصادق : « واليه ترجعون » . فكل أمر وكل موجود هو دائرة يعود الى ما كان منه بدأ . والله قدر لكل موجود مرتبة في علمه ، فمن الموجودات من خلقت في مراتبها ووقفت ولم تبرح ، فلم يكن لها بداية ولا نهاية وجِدَتَا : فإن البدء ما تعقل حقيقته الا بظهور ما يكون بعده مما ينتقل اليه ، وهذا ما انتقل ، فعين بدئه هو عين وجوده لا غير . والله أعلم وأحكم .

- (٢٧٥) هذا آخر أقواله المذكورة ، من الاول الى الآخر . واذا فرغنا من هذا ، نريد أن نشرع في وضع الدائرة التي سبق ذكرها بأنها قد سنخت لنا في هذا المعنى . و (هي) دائرة توحيدية في صورة النقطة المركزية والنقط المحيطة المشار (بها) الى وحدة الوجود الواجبي وكثرته بظهوره بصور الوجود الامكاني [٢٣ ألف] من غير تغيير في ذاته وحقيقته ، كما ورد فيه : « أحدٌ بالذات ، كلٌ بالأسماء » وهي هذه ، وبالله التوفيق . وهذه صورة الدائرة التوحيدية ، الاختراعية ، السوانحية ، المستنبطة من كلماته (يعنى كلمات الشيخ ابن العربي) ، المتعلقة بالنقطة والمحيط . وبالله التوفيق . (انظر الدائرة رقم ٢ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- (٢٧٦) أعلم أن سر النقطة والدائرة ، في صورة المطلق والمقيّدات المضافة اليه والربّ والمربوب ، من أعظم الاسرار الآهية القدرية ، المنهى افشاؤها ، وذلك لصعوبة ادراكها . ونحن حيث شرعنا فيه (أى في سر النقطة والدائرة) فيجب علينا توضيحه أكثر من ذلك . فنقول : لا شك أن نسبة المطلق الى المقيّدات ، من حيث النسبة ، نسبة واحدة من غير

- تفاوت ؛ وكذلك الربّ والمربوب . فالذى قلنا : ان نسبة الحق تعالى ،
بالنسبة الى الموجودات الممكنة ، نسبة واحدة ، هذا معناه ، لانه تعالى من
حيث الاطلاق والاحاطة ، محيط بالكل على (حدّ) سواء ، ومضاف الى 3
الكل كذلك . فأما قربه وبعده بالنسبة الى بعض الموجودات (فانه) يقع
من حيث الاتصاف بصفاته وعدم الاتصاف بها ، فان كل من يكون موصوفاً
بها أكثر ، يكون قربه اليه أبلغ وأقرب . 6
- (٢٧٧) وكذلك « الصراط » و « الرب » و « المربوب » . فان الربّ
المطلق على الصراط الوجودى الحقيقى ، كل مربوب قائم به ، ظاهر بوجوده ،
لان « الناصية » التى هى عبارة عن حقيقته (يعنى حقيقة كل مربوب) 9
بيده (يعنى بيد الربّ المطلق) . فيكون « المربوب » ، من هذه الحيثية ،
على « الصراط المستقيم » . لكن من حيث ظهوره بصفاته وقيامه بتكاليفه
الشرعية ، يكون على « صراط غير مستقيم » . وهذا دقيق ؛ ليس ادراكه 12
وظيفة العقل المشوب بالشهوات النفسانية . وكذلك قربة تعالى ، فان قربه
من حيث الوجود مع الكل ، على (حدّ) سواء ، لكن القرب ، من حيث
الفعل ، فذلك [٢٣ ب] موقوف على فعل يكون موجباً لذلك القرب ؛ 15
كالنبيّ - صم - فانه مع عظمته كان قربه « قاب قوسين » مع قوله تعالى :
« وهو معكم أينما كنتم » . وقوله تعالى : « ونحن أقرب اليه من حبل
الوريد . » 18
- (٢٧٨) وان لم تفهم هذه العبارات ، أضرب لك مثلاً يمكن أن تعرفه
منه . فنقول : قرب الحق تعالى من العالم ، من حيث الوجود ، كقرب
المداد الى هذه الحروف ، فانه من هذه الحيثية ، لم يكن أقرب (من حرف) 21
منها الى الآخر ؛ فأما من حيث تقدّم بعض الحروف على البعض ، فى المكان
والزمان ، فذلك قرب آخر ، لا هذا . « وتلك الامثال نضربها وما يعقلها الا
العالمون . » هذا مضى . 24

- (٢٧٩) وأما قوله - قدس الله سره - : « كل خط يخرج من النقطة الى المحيط (هو) مساوٍ لصاحبه » معناه هو الذى كتبنا على دورة الدائرة من الخارج بالحمرة . وقوله : « وينتهى الى نقطة من المحيط . والنقطة 3 فى ذاتها ما تعددت ولا تزيّدت مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط ؛ وهى تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها ، اذ لو كان ما يقابل به نقطة من المحيط غير ما يقابل به نقطة أخرى ، لانقسمت ولم يصح أن تكون واحدة » وهى واحدة . 6 «فما قابلت النقطة كلها على كثرتها الا بذاتها ؛ فقد ظهرت الكثرة عن الواحد العين ، ولم يتكثر هو فى ذاته ، فبطل قول من قال انه لا يصدر عن الواحد 9 الا واحد » الى آخره ، فانه تفصيل ذلك القول . وغرضنا من ذلك أن يتحقق عندك أن الموجودات كلها كنقط (الدائرة) المحيطة الناشئة من النقطة المركزية التى منها مصدر الكل واليه رجوعه ، لقوله : « منه بدأ واليه يعود » . ولقوله تعالى : « كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا انا كنا فاعلين . » . 12

- (٢٨٠) واذا عرفت هذا ، فلنرجع الى ما كنا بصده من نقل أقواله 15 المتعلقة بهذه الابحاث ، وهو قوله فى موضع آخر من « الفتوحات » فى تحقيق العالم وترتيبه من الباب الثامن والاربعين من المجلد الأول ، بهذه العبارة : « ما السبب الموجب لوجود العالم حتى يقال فيه انما وجد العالم لكذا ؟ وذلك الامر المتوقف عليه صحة وجوده ، اما أن يكون علّة ، فتطلب 18 معلولها لذاتها . واذا كان هذا ، فهل يصح أن يكون للمعلول علتان فما زاد ، أو لا يصح ؟ وذلك فى النظر العقلى لا فى الوضعيات ؟ واذا تعددت العلل ، فهل تعددها يرجع الى أعيان وجودية ، أو هل هى نسب لامر واحد ؟ ونتم أمور يتوقف صحته وجودها على شرط يتقدمها أو شروط ، ويجمع ذلك كله اسم السبب .

- (٢٨١) « وللشرط حكم وللسبب حكم . فهل العالم فى افتقاره الى 24

- السبب الموجب لوجوده (هو) افتقار المعلول الى العلة أو افتقار المشروط الى الشرط ؟ وأيهما كان لم يكن الآخر . فإن العلة تطلب المعلول لذاته ، والشرط لا يطلب المشروط لذاته . فالعلم مشروط بالحياة ، ولا يلزم من وجود الحياة وجود العلم . وليس كون العالم عالماً كذلك ، فإن العلم علة في كون العالم عالماً ، فلو ارتفع العلم ارتفع كونه عالماً . فهو من هذا الوجه يشبه الشرط ، اذ لو ارتفعت الحياة ، ارتفع العلم ؛ ولو ارتفع كونه عالماً ، ارتفع العلم ، فتميز عن الشرط ، اذ لو ارتفع العلم ، لم يلزم ارتفاع الحياة . (٢٨٢) » فهاتان مرتبتان معقولتان قد تميزتا ، تسمى الواحدة علة وتسمى الاخرى شرطاً . فهل نسبة العالم في وجوده الى الحق (هي) نسبة المعلول أو نسبة المشروط ؟ محال أن تكون نسبة المشروط على المذهبين ، فائثاً لا نقول في المشروط : يكون ولا بد ، وإنما نقول : اذا كان (المشروط) فلا بد من وجود شرطه ، المصحح لوجوده . ونقول في العالم ، على مذهب المتكلم الاشعري : انه لا بد من كونه (كون العالم) لان العلم سبق بكونه ، ومحال وقوع خلاف المعلوم ؛ وهذا لا يقال في المشروط . وعلى مذهب المخالف وهم الحكماء ، فلا بد من كونه ، لان الله اقتضى وجود العالم لذاته ، فلا بد من كونه مادام موصوفاً بذاته ، بخلاف الشرط .
- (٢٨٣) فلا فرق اذن بين المتكلم الاشعري والحكيم في وجوب وجود العالم بالغير . فلنسمي تعلق العلم بكون العالم أزلاً علة كما يسمى الحكيم الذات علة . ولا فرق . ولا يلزم مساواة المعلول علة في جميع المراتب ، فالعلة متقدمة على معلولها بالمرتبة بلا شك ، سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق . ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن بغير زمني 21 ولا تقدير زمني ، لان كلامنا في أول موجود ممكن ، والزمان من جملة الممكنات . فان كان (الزمان) أمراً وجودياً ، فالحكم فيه كسائر الحكم في الممكنات ؛ وان لم يكن أمراً وجودياً ، وكان نسبة ، فحدثت النسبة بحدوث 24

الموجود المعلول حدوثاً عقلياً لا حدوثاً وجودياً . وإذا لم يعقل بين الحق والخلق بون زعماني ، فلم يبق (من فرق بينهما) الا المرتبة : فلا يصح أن يكون أبداً الخلق في رتبة الحق ، كما لا يصح أن يكون المعلول في رتبة العلة ، من حيث ما هو معلول عنها . فالذي هرب منه المتكلم في زعمه ، وشنع به على الحكيم القائل بالعلة ، يلزمه في سبق العلم بكون المعلوم ، لأن سبق العلم يطلب كون المعلوم لذاته ولا بد ، ولا يعقل بينهما بون مقدّر . فها قد نبهناك على بعض ما ينبغي في هذه المسألة .

(٢٨٤) « فالعالم لم يبرح في رتبة امكانه ، سواء كان معدوماً أو موجوداً ؛ والحق تعالى لم يبرح في مرتبة وجوب وجوده [٢٤ ألف] لنفسه ، سواء كان العالم أو لم يكن . فلو دخل العالم في الوجوب النفسي (يعني الذاتي) للزم قدم العالم ، ومساوقته في هذه الرتبة لواجب الوجود لنفسه ، وهو الله . ولم يدخل (العالم في الوجوب النفسي) بل بقي على امكانه وافتقاره الى موجدته وسببه ، وهو الله تعالى . فلم يبق معقول البينية بين الحق والخلق الا التمييز بالصفة النفسية (اي الذاتية) ، فهذا نفرق بين الحق والخلق . فافهم .

(٢٨٥) « وأما قولنا : هل يكون في العقل للأمر المعلول علتان ؟ فلا يصح أن يكون للمعلول العقلي علتان ، بل ان كان معلولاً فعن علة واحدة ، لانه لا فائدة الا أن يكون لها (اي للعلة) أثر في المعلول . وأما ان اتفق أن يكون من شرط المعلول أن يكون على صفة بها يقبل أن يكون معلولاً لهذه العلة ، ولا يمكن أن يكون هذا علة لذلك المعلول نفسه الا أن يكون ذلك المعلول بتلك الصفة النفسية - فلا بد منها - فلا يلزم من هذا أن تكون تلك الصفة النفسية علة له ، فانها صفة نفسية ، والشيء لا يكون علة لنفسه ، فان يؤدي أن تكون العلة عين المعلول ، فيكون الشيء متقدماً على نفسه بالرتبة ، وهذا محال . فكون الشيء علة لنفسه محال .

- (٢٨٦) « فانّ العالم لولم يكن في نفسه على صفة يقبل الانصاف بالوجود والعدم على السواء ، لم يصحّ أن يكون معلولاً لعلته المرجّحة له أحد الجائزين ، بالنظر الى نفسه . فانّ امحال لا يقبل صفة الایجاد ، فلا 3 يكون الحق علة له . فبطل أن يكون كونه (اى كونه العالم) ممكناً علة له . وبطل ان يكون للشيء علتان ، فانّ الاثر للعلة في المعلول انما كان وجوده ، فما حكم العلة الاخرى فيه ؟ ان كان وجوده ، فقد حصل 6 من احدهما ، فلم يبق للآخر (اى للعلة الأخرى) أثره (اى أثرها) .
- (٢٨٧) « فان قيل : باجتماعهما كان المعلول عن ذلك الاجتماع ، فكان عنهما ، - قلنا : فكل واحد منهما اذا تفرّد لا يكون علة ، ولا يصحّ 9 عليه اسم العليّة ؛ وقد صحّ . فبطل كونه علة (أن يكون) متوقفاً على امر آخر . فان قال : وما المانع ان تكون العلة بالاجتماع ؟ قلنا : انما يكون الشيء علة لنفسه لهذا المعلول عنه لا لغيره ، فيكون معلولاً لذلك الغير ، 12 لان ذلك الغير كسبه العليّة ، وكل مكتسب لا يكون صفة نفسية (اى ذاتية) .
- (٢٨٨) « ولو قلنا : باجتماعهما كان علة ، - فلا يخلو ذلك الاجتماع 15 أن يكون أمراً زائداً على نفس كل واحد منهما ، أو هو عينهما . لا جائز أن يكون عينهما ، فانّا تعقل عين كل واحد منهما ، ولا اجتماع ؛ فلا بدّ أن يكون زائداً . فذلك الزائد لا بدّ أن يكون وجوداً أو عدماً ، أو لا 18 وجوداً ولا عدماً ، أو وجوداً وعدماً معاً . فهذا القسم الرابع محال بالبدئية ؛ ومحالّ أن يكون وجوداً ، للتسلسل اللازم له بما يلزمه من ملزومه ، أو الدور ؛ فيكون علة لمن هو معلول له ، وهذا محال . - ومحالّ أن يكون 21 عدماً ، لأنّ العدم نفى محض ، ولا يتصف النفي المحض بالآثر . - ومحالّ أن يكون لا وجوداً ولا عدماً ، كالنسب ، ان لا حقيقة للنسب في الوجود ، فانها أمور اضافية تحدث ، ولا يكون ما يحدث علة لما هو عنه حادث . 24

فيُطل أن يكون للشيء علتان في العقل .

(٢٨٩) « وأما في الوضعيات ، فقد يعتبر الشرع أموراً تكون

3 بالمجموع سبباً في ترتيب الحكم . هذا لا يمنع . فاذ وقد علمت هذا ، فهو

أدل دليل على توحيد الله تعالى كونه علة في وجود العالم ؛ غير أن إطلاق

هذا اللفظ عليه لم يرد به الشرع ، فلا نطلقه عليه ولا ندعوه به . فهذا توحيد

6 ذاتي ، ينتفى به الشريك بلا شك . قال الله - عز وجل : « لو كان فيهما آلهة

الا لله لفسدتا . » ومعنى هذا لم يوجد ، يعنى العالم العلوى وهو السماء ،

والسفلى وهو الارض فحقق هذه المسألة في ذهنك ، فانها نافعة في نفى

9 الشريك ونفى التحديد عن الله تعالى . فلا حد لذاته ، ولا شريك له في

حكمه « لا آله الا هو العزيز الحكيم . »

(٢٩٠) هذا آخر كلامه المنقول من « الفتوحات » . والحق أنه

12 فتوح عيني (غيبى ؟) من الفتوحات الآلية - قدس الله سره . وحاصله أن

وجود الآلهين المستقلين ، أو العلتين المعبرتين في معلول واحد أو مألوه واحد ،

محال . وهذا صحيح واضح بأن الآله الواحد أو العلة الواحدة (هل)

15 يحصل من كل واحد منهما المقصود المخصوص بهما من الآلية والعلية أم

لا ؟ فان حصل ، حصل الغنى من الآخر ؛ وان لم يحصل لم يكن هو ،

فيما هو مخصوص به ، تاماً . وكل من لا يكون في نفسه تاماً ، يكون ناقصاً

18 محتاجاً الى غيره في تكميله - تعالى الله عن ذلك !

(٢٩١) وللحكيم ، في هذا المقام ، نكتة شريفة بالنسبة الى ما سبق

من الشيخ في وجود العالم وقدمه وحدوئه . وهو ان يقول للمتكلم : صفات

21 الله تعالى حيث انها غير زائدة على ذاته ولا (هى) جزء لها ، فتحقق أنها

عينها . واذا كانت عينها ، فهل هى حاصلة لها بالقوة أو بالفعل ؟ ان كانت

بالقوة ، يلزم أن يكون (تعالى) ناقصاً في ذاته قبل ظهورها بالفعل ؛ وان

24 كانت بالفعل ، فيجب أن يكون هو خالفاً في الازل بالفعل ، موحداً له (اى

- للعالم) ، كما كان عالماً وقادراً كذلك ؛ وبناءً على هذا ، يجب أن يكون العالم قديماً كما أنه تعالى قديم ، أعنى أن يكون أحدهما قديماً بالذات ، والآخر قديماً بالغير - أى بالحق القديم ، لأن ليس بينه وبين العالم آن 3 ولا زمان ، كما هو عليه المحجوب . غاية ما فى الباب (أن) يعتبر بينهما تقدم وتأخر بالذات ، وهذا لا يقدر فى قدم العالم ، ولا أنه تعالى علة له بحيث يلزم إيجابه وغير ذلك من المفاسد . وليس للمتكلم فى هذا المقام جواب 6 ينفع ولا كلام يلزم منه أسكات القائل به .
- (٢٩٢) والحق أنه نظر شريف دقيق . وذلك لأنه [٢٤ ب] قريب الى نظر العارفين المحققين من أهل الله ، فانهم بأجمعهم ذهبوا الى هذا وقالوا : ان الحق تعالى لم يزل ظاهراً فى مظاهر العالم ومجاليه ، ولا يزال كذلك ، وان كان من هذا يلزم عند الجاهل قدم العالم ، وعند العارف حدوثه بوجهٍ وقدمه بوجهٍ آخر ، لأنه (اى العالم) من حيث 12 امكانه وأعيانه المعدومة حادث ، وليس بقديم لنفسه ولا بغيره ؛ ومن حيث ظهوره ، فهو حادث بنفسه ، قديم بغيره ، وهذا هو المراد . - والوجه الأعظم (فى هذا) هو أن العالم ليس له وجود عندهم ، فلا يصدق عليه أنه قديم 15 ولا حادث ، كما سبق تقريره من كلام الشيخ مبسوطاً . هذا مضى . وللشيخ (الحاتمي) فى وجود العالم ، والبحث الذى سبق فيه الآن ، أبحاث آخر
- فى الرسالة الموسومة « بانشاء الجداول » وفى ضمنها صورة جداول الاسماء 18 نذكرها ههنا ، ونختم هذا البحث عليها . وهو هذا ، وبالله التوفيق .
- (٢٩٣) « اعلم - وفقك الله وسددك - أنه لما نظرنا العالم على ما هو عليه ، وعرفنا حقيقته ومورده ومصدره ، ونظرنا ما ظهر فيه من الحضرة 21 الالهية بعد ما فصلناه تفصيلاً ، فوجدنا الذات الالهية منزهة عن أن يكون لها بعالم الكون والخلق والامر مناسبة أو تعلق بنوع ما من الانواع ، لأن الحقيقة تأبى ذلك . فنظرنا ما الحاكم المؤثر فى هذا العالم . فوجدنا الاسماء 24

الحسنى ظهرت فى العالم كله ظهوراً لا خفاء به كلياً ، وحصلت فيه بآثارها وأحكامها ، لا بذواتها لكن بأمثالها ، لا بحقائقها لكن برقائنها .

- 3 (٢٩٤) « فأبقينا الذات المقدسة على تقديسها وتنزيهاها ، ونظرنا الى الاسماء ، فوجدناها كثيرة ، فقلنا : الكثرة جمعٌ ، ولا بد من أئمة متقدمة فى هذه الكثرة ؛ فلتكن الائمة هى المسلطة على العالمين و (على) ما بقى من عدد الاسماء ، اذ الائمة (هم) الجامعون لحقائقها . فالامام المقدم الجامع اسمه الله ، فهو الجامع لمعانى الاسماء كلها ، وهو دليل الذات ؛ فنزهنه كما نزهنا الذات . وأيضاً فانه (اى الاسم الله) من حيث ما وُضع (هو) جامع للاسماء ، فان اخذناه لكون من الاكوان ، ما تأخذ من حيث ما وُضع (له) وانما تأخذ من جهة حقيقة ما من حقائقه التى هو مهيم عليها ؛ ولئلك الحقيقة اسم يدل عليها من غير اسم الله ، فلناخذها من جهة ذلك الاسم الذى لا يحتمل غيرها وتبرز الكون منها ، وتترك اسمه « الله » على منزلته من التقديس . فاذا تقرر هذا ، وخرج « الاسم الجامع » عن التعلق بالكون ، وبقي على مرتبته حتى لا تبقى حقيقة الا برزت ، فحينئذ يظهر سلطان ذاته كلياً ، فلنرجع الى الائمة الذين هم من جملة حقائقه . ونقول :
- 15 (٢٩٥) « ان ائمة الاسماء كلها ، عقلا وشرعاً ، سبعة ليس (ثم) غيرها ، وما بقى من الاسماء فتبع لهؤلاء ؛ وهى : الحى ، العليم ، المرید ، القائل ، القادر ، الجواد ، المقسط . فالحي امام الائمة ومقدمهم ، والمقسط آخر الائمة . والقائل أدخله الشرع فى الائمة خاصة ، وقبله المقام وسر به . وما بقى (من الاسماء) ، فالروح العقلى اقتضاه اماماً ، وانفرد الروح القدسى بالقائل خاصة ، وله مدخل فى « المقسط » من جهة ما ، وفى اسمه « الجواد » لا غير .

- (٢٩٦) « فاسمه تعالى « الجواد » يعم كل اسم رحمانى يعطى سرّاً ونعمة ، وهو المهيم على هذا القبيل من الاسماء . و « المقسط » يعم كل
- 24

- اسم غضبي يعطى ضرراً ونقمة ، وهو المهيمن على هذا القبيل من الاسماء .
 وليس في العالم الا هؤلاء الائمة ، وهذان القبيلان من الاسماء لا غير . ولولا
 ظهور الاحكام الشرعية ، ما احتجنا الى الاسم « المقسط » احتياجاً ضرورياً . 3
 فالعقاب والوعيد اضطرنا (كلاهما) الى امامة الاسم « المقسط » . وليس ايلام
 البهائم ، وما في ضمن ذلك ، من حكم اسمه « المقسط » ولكن من حكم
 اسمه « المرید » وهو (أعنى الاسم « المرید ») من الائمة المتقدمين . 6
 (٢٩٧) « فتحقق الشكل ، اذا رسمناه ، ليثبت في خيالك : فاني
 سأقيم لك دائرة العالم ، من غير نظر الى شريعة ، وما يحكم فيه (اى في
 العالم) من هؤلاء الائمة . وسأقيم لك دائرة السعادة من العالم ودائرة الشقاوة ، 9
 وما يحكم فيه من هؤلاء الائمة . فانظر امتداد الرقائق من حضرات الائمة
 الى العالم ، ومراتب الائمة : الاول فالاول ، الاعلى فالاعلى . وسأقيم لك
 القبيلين من الائمة (قبيل الاسم « الجواد » وقبيل الاسم « المقسط ») 12
 بين دوائر العالم وحضرات الائمة ، وأجعل لهم ثلاث دوائر : دائرة تضم
 القبيلين ، في مقابلة دائرة العالم الكبرى المطلقة ؛ ودائرتان في مقابلة عالم
 السعادة وعالم الشقاوة وتميز القبيلين . فانظرها وتحققها حتى تحصلها في 15
 خيالك . وسأجعل الرقائق من الائمة تمتد الى السدنة من الاسماء ، ومن
 السدنة الى العوالم ؛ وقد تمتد الرقيقى من بعض الائمة الى بعض ، وحينئذ
 تنزل وتتصل بالعالم ، لوقوف بعض الائمة على بعض . 18
 (٢٩٨) « واكتب على الرقائق أثرها حتى تعقل . فالحق بالك ! واشحذ
 فؤادك . واشكر الله الذي سخرنى لك حتى علمت من الوجود ما غاب عنه
 أكثر الخلق ، بأقرب محاولة وأصح مثال . وذلك بفضل الله وحوله وقوته 21
 ومنه . » وهذه صورة الدائرة والدوائر والجبائل للاسماء بموجب ما ذكره
 - قدس الله روحه العزيز - [٢٥ ألف] (انظر الدائرة رقم ٣ ، آخر الكتاب ،
 قسم الجداول والأشكال) . 24

- (٢٩٩) وإذا عرفت هذا من إشارة الشيخ ، وعرفت أن لكل عارف ومحقق اشاراتٍ ورموزاً في أمثال ذلك ، وليس ذلك مخصوصاً بنا ، فلنرجع
- 3 الى ما كنا بصدده من تقرير أقواله المتضمنة لهذه الابحاث . وقد بقي منها شيء قليل وهو بحث الاختراع وايجاد العالم بيده وبغيره من أسمائه ، وغير ذلك من الابحاث . وهو منقول من « الفتوحات المكية » كأقوال آخر ،
- 6 لأن « الفصوص » سيجيء البحث عنه مع أنه منسوب الى غيره بقوله . وذلك هو أنه قال :
- (٣٠٠) « سألتني وارد الوقت عن اطلاق « الاختراع » على الحق تعالى . فقلت له : علم الحق بنفسه عين علمه بالعالم ، اذ لم يزل العالم مشهوداً له تعالى وان اتصف بالعدم . ولم يكن العالم مشهوداً لنفسه ، اذ لم يكن موجوداً ، وهذا بحر هلك فيه الناظرون الذين عدموا الكشف ، وبنسبة
- 12 لم تزل موجودة . فعلمه تعالى لم يزل موجوداً ، وعلمه بنفسه علمه بالعالم . فعلمه بالعالم لم يزل موجوداً . فعلم العالم في حال عدمه ، وأوجده على صورته في علمه . وسيأتي بيان هذا في آخر الكتاب . وهو سر القدر الذي خفي عن أكثر المحققين .
- 15 (٣٠١) « وعلى هذا لا يصح في العالم الاختراع ؛ ولكن يطلق عليه الاختراع بوجه ما ، لا من جهة ما تعطيه حقيقة الاختراع ، فان [٥ ب]
- 18 ذلك يؤدي الى نقص في الجنب الآهي . فالاختراع لا يصح الا في حق العبد ؛ وذلك أن المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعاً الا حتى يخترع مثال ما يريد ابرازه في الوجود في نفسه أولاً ، ثم بعد ذلك تبرزه القوة
- 21 العملية الى الوجود الحسي على شكل ما يعلم له مثل . ومتى لم يخترع (المخترع) الشيء في نفسه أولاً ، فليس بمخترع حقيقة . فانك اذا قدرت أن شخصاً علمك ترتيب شكل ما ظهر في الوجود له مثل ، فعلمته . ثم
- 24 أبرزته أنت للوجود كما علمته . فلست أنت ، في نفس الامر وعند نفسه ،

بمخترع له ؛ وإنما المخترع له من اخترع مثاله في نفسه ثم علمه ، وإن
نسب الناس الاختراع لك فيه من حيث أنهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من
غيرك .

3

(٣٠٢) « فارجع أنت الى ما تعرفه من نفسك ، ولا تلتفت الى من
لم يعلم ذلك منك . فإن الحق سبحانه ما دبّر العالم تدبير من لم يحصل
ما ليس عنده ، ولا فكر فيه ، ولا يجوز عليه ذلك ، ولا اخترع في نفسه 6
شيئاً لم يكن عليه ، ولا قال في نفسه : هل نعمله كذا أو كذا ؟ هذا كله
ما لا يجوز عليه . فإن المخترع للشيء يأخذ أجزاء موجودة ، متفرقة في
الموجودات ، فيؤلفها في ذهنه ووجهه تأليفاً لم يسبق اليه في علمه ، وإن 9
سبق فلا يبالى ، فانه في ذلك بمنزلة الاول الذي لم يسبقه أحد اليه ، كما
تفعله الشعراء والكتاب والفصحاء في اختراع المعاني المبتكرة .

(٣٠٣) « فثم اخترع قد سبق اليه ، فيتخيل السامع أنه سرقه . 12
فلا ينبغي للمخترع أن ينظر الى أحد الا ما حدث عنده خاصة ، ان أراد
أن يلتذ ويستمتع بلذة الاختراع . ومهما نظر المخترع لامرئاً الى من
سبقه فيه ، بعد ما اخترعه ، ربما هلك ونفطرت كبده . واكثر العلماء 15
(ضرباً) بالاختراع البلغاء والمهندسون ، ومن أصحاب الصنائع ، التجارون
والبنائون . فهؤلاء أكثر الناس اختراعاً ، وأذكاهم فطرة ، وأشدهم تصرفاً
لعقولهم .

18

(٣٠٤) « فقد صحّت حقيقة الاختراع لمن استخرج بالفكر ما لم
يكن يعلم قبل ذلك ، ولا علمه غيره بالقوة ، أو بالقوة والفعل ، ان كان من
العلوم التي غايتها العمل . والبارى سبحانه لم يزل عالماً بالعالم أزلاً ؛ ولم 21
يكن على حالة لم يكن فيها بالعالم غير عالم ؛ فما اخترع في نفسه شيئاً
لم يكن يعلمه . فان قد ثبت عند العلماء بالله قدّم علمه ، فقد ثبت كونه
تعالى مخترعاً لنا بالفعل ، لا أنه اخترع مثالنا في نفسه ، الذي هو صورة 24

- علمه بنا ، اذ كان وجودنا على حد ما كنا في علمه ، ولو لم يكن كذلك ،
 اخرجنا الى الوجود على حد ما لم يعلمه ، وما لا يعلمه لا يريد ، وما لا
 3 يريد لا يوجد . فنكون اذن موجودين بأنفسنا أو بالاتفاق . واذا كان هذا ،
 فلا يصح وجودنا عن عدم ؛ وقد دل البرهان على وجودنا عن عدم ، وعلى أنه تعالى
 علمنا وأراد وجودنا ، وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا ، ونحن
 6 معدومون في أعياننا . فلا اختراع في المثال . فلم يبق الا الاختراع في
 الفعل ، وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين . فتحقق ما ذكرناه .
 وقل بعد ذلك ما شئت : فان شئت ، وصفته تعالى بالاختراع وعدم المثال ؛
 9 وان شئت ، نفيت هذا عنه ، ولكن بعد وقوفك على ما أعلمتك به . »
 (٣٠٥) هذا آخر كلامه الاخير أيضاً في هذا الباب . والحق أن
 كلامه حسن دقيق شريف ، وهذا أدق وألطف . وكان لنا في هذا غرض آخر ،
 12 وهو أن الاختراع في نفسه شريف ؛ ونحن معتبرون بهذا الوجه في اختراع
 الدوائر المنضمة (في) هذا الكتاب ، فان كلها مخترعاتي خاصة . ولكن
 حيث حصل لنا الاشتراك مع التجارين والبنائين ، فما رأينا شيئاً نعتد به .
 15 ومع ذلك ، وجوده خير من عدمه . وبالجمل ، حيث فرغنا من كلام الشيخ
 (الحاتمي) بوجوه مختلفة ، وصارت هي دالة على فضيلته وولايته ، وتحقق
 أنه ولي من أولياء الله ، وأنه ليس من الذين يصدر عنهم الكذب والافتراء ،
 18 (لا) سيما بالنسبة الى الرسول - صم - نوماً أو بقلعة ، - وجب الشروع في
 أفعاله الدالة على فضيلته وولايته أيضاً ، كما شرطناه مراراً ، وبيان أقواله
 المذكورة ، وان طال (ذلك) ، لكن لم يكن يخلو عن فائدة ، بل (عن)
 21 فوائد ؛ ونضيف اليها فصلاً من عقيدته ومحبه للنبي - صم - وأهل بيته
 - عم - فانهم أصل الكل ورأس الجميع ، لان كل من حصل له شيء من المعارف
 الآتية ، لم يكن (ذلك) الا من مشربهم ومعدنهم ، اللذين هما مشرب
 24 النبوة ومعدن الولاية . جعلنا الله بفضلهم وكرمه منهم ومن تابعيهم . والوجه

المشتمل على بيان أفعاله المذكورة (هو) هذا . وبالله التوفيق .

الوجه انشأته

- 3 في اثبات ولاية الشيخ بفعله الدال عليها
وبيان أنه من أولياء الله تعالى وخلفائه في عباده

- (٣٠٦) اعلم أن المراد بالافعال ههنا العمليات من التصوف بحسب السلوك ، قلبية كانت أو قابلية (قابلية ؟) ، مما يوافق الشريعة والطريقة 6 والحقيقة ، ويحكم بصحتها القرآن والسنة وطريق المشايخ من السلف . وله (اى للشيخ الاعظم) فى هذا أمور عجيبة وصور غريبة ، ما يتمكن من بيانها مفصلاً ، لان هذا المكان لا يحتملها ، فانها خارجة عن الامكان . لكن 9 من حيث الاجمال ، أفكده ما روى عنه بعض أصحابه [٢٦ ألف] مسنداً الى أخص تلامذته واخوانه ، أنه فى أوان سلوكه كان صاحب الرياضة الشاقة والمجاهدة الصعبة والعزلة والخلوة . وأخذ بعد ذلك فى السياحة والسير من 12 بلد الى بلد (من) أقليم الى أقليم ، من بلاد الحجاز واليمن والشام والروم وديار مصر والمغرب ، وغير ذلك من البلدان والاقاليم والقرى والبقاع ، لزيارة المشاهد المباركة والامكنة الشريفة ، كالكعبة والقدس والخليل ، 15 والمجاورة بها مدنة مديدة ، حتى روى أنه صلى باسم كل نبي من الانبياء ورسول من الرسل وولى من الاولياء وقطب من الاقطاب ، ركعتين من الصلوات المندوبة أو المندورة ، تبركاً بهم ونيمناً بأرواحهم وأنفسهم ، مع 18 أن الوصول الى الله تعالى والسلوك فى سبيله ليس موقوفاً على شيء من ذلك .

- (٣٠٧) وان الوصول الى الله تعالى ، بالاتفاق ، موقوف على 21 سلوكين : سلوك المحببة وسلوك المحبوبة ، لقوله جل ذكره : « فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه » الآية . أما سلوك المحببة ، فهو السلوك الذى يكون وصول السالك متأخراً عن سلوكه ، ويكون موقوفاً على الرياضة 24

- والخلوة والمجاهدة والشيخ والمرشد ، وكل ما سبق من هذا القبيل ، لقوله تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين » ولقوله تعالى : « من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » .
- 6 (٣٠٨) وأما سلوك المحبوبة ، فهو السلوك الذي يكون وصول السالك متقدماً على سلوكه ، ولا يكون موقوفاً على شيء أصلاً ، من العلم والعمل والقول والفعل ، سابقاً أو لاحقاً ، لقوله تعالى فيهم : « الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون » . ولقوله في حق نبينا - صم : « وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » .
- 9 ولقوله في حق عيسى - عم : « قالوا : كيف تكلم من كان في المهدي صبياً ؟ قال : انني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني مباركاً » . ولقوله في حق يحيى - عم : 12 « يا يحيى ! خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً » . ولقوله في الانبياء مطلقاً : « ومن آباءهم وذرياتهم وإخوانهم ، واجتبناهم وهديناهم الى صراط مستقيم . ذلك هدى الله يهدي من يشاء من عباده . » وغير ذلك من الأقوال الدالة على ذلك ، كما سنشير الى القسمين في موضعهما مفصلاً مبرهنأ .
- 15 (٣٠٩) والغرض منه ، أن يمكن أن يكون الشيخ في مقام المحبوبة ، وحصلت له هذه المراتب والمقامات من غير سلوك مشهود وعمل سابق وسبب لاحق ؛ ولم يكن محتاجاً الى شيء منها : « وما ذلك على الله بعزيز » .
- 18 وكم من الأولياء والكمال (من) وصلوا الى هذه المراتب والمقامات بطريق المحبوبة ، و (خاصة) أصحاب الجذبات منهم لقوله - صم : « جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين » ، لان الجذبات الالهية غير موقوفة على شيء من هذه الاشياء ، والاختصاصات الربانية غير متعلقة بسبب من الأسباب ،
- 21 لقوله تعالى : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » .
- 24 (٣١٠) وعلى الجملة ، يمكن أن الشيخ (الحاتمي) كان من

- الحبيبن ، ويمكن أنه كان من المحبوبين ؛ وعلى (كلا) التقديرين ، كان في مقام عالٍ ومرتبة رفيعة كما شهد به بعض أقواله ، ويشهد به بعض أفعاله . رزقنا الله الوصول الى مقامه ومرتبته ! وهذا المقال يحتاج الى 3 ترتيب سلوكه من الأول الى الآخر ، ونسبة خرقته ، واسناد تلقينه الى مشايخه وأساتذته ، لا سيما الخضر - عم . فانه لبس الخرقه من الخضر مرة ، ومرة أخرى من المشايخ ؛ وذلك غير معلوم مفصلاً . وقد كتب في سيرته 6 وطريقته ، من الأول الى الآخر ، كتاباً كبيراً ، الرجوع اليه أولى . ولكن له بابان معتبران في « الفتوحات المكية » من المجلد الأول ، الباب الأول منهما في هذا الباب ، أي العمليات ؛ والثاني ، في اعتقاده ومحبه للنبي 9 وأهل بيته - عم . والبابان مناسبان بهذا المقام ؛ نذكرهما ههنا ونرجع الى غيرهما من الابحاث .
- (٣١١) أما الباب الأول ، فهو الباب الخامس والعشرون منه ، في 12 معرفة « الوند » وهو قوله : « اعلم ، أيها الولي الحميم - أيّتك الله تعالى - أن هذا « الوند » (هو) الخضر ، صاحب موسى - عم - أطال الله تعالى عمره الى الآن ؛ وقد رأينا من رآه ، واتفق لنا في شأنه أمر عجيب . 15 وذلك أن شيخنا أبا العباس العرّيني - رحمه الله - جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص كان بشّر رسول الله - صم - بظهوره . فقال لي (الشيخ) : هو فلان بن فلان . وسمّي لي شخصاً أعرفه باسمه وما رأيته ، ولكن رأيت 18 ابن عمته ، قريباً توقفت فيه ، ولم آخذ بالقبول - أعني قوله فيه - لكوني على بصيرة في أمره . ولا شك أن الشيخ رجع سهمه عليه ، فتأذى في باطنه ؛ ولم اشعر بذلك ، فاني كنت في بداية أمرى ، فانصرفت عنه الى 21 منزلي .
- (٣١٢) « فكنت في الطريق . فلقيني شخص لا أعرفه ، فسلم عليّ ابتداءً سلام محبٍّ مشفقٍ ، وقال لي : يا محمد ! صدّق الشيخ أبا العباس 24

فيما ذكر لك عن فلان ، وسمي لنا الشخص الذي ذكره ابو العباس العريني .

فقلنا له : نعم ! وعلمت ما أراد . فرجعت من حينى الى الشيخ لأعرفه

3 بما جرى . فعند ما دخلت عليه ، قال : يا أبا عبد الله ! أحتاج معك ، اذا

ذكرت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها ، الى الخضر يتعرض اليك ، يقول

لك : صدق فلاناً [٢٦ ب] فيما ذكره لك ؟ ومن أين يتفق لك هذا فى

6 كل مسألة تسمعها منى فتتوقف ؟ - فقلت : ان باب التوبة مفتوح . فقال :

وقبول التوبة واقع . فعلمت أن ذلك الرجل كان الخضر . ولا شك أنى

استفهمت الشيخ عنه : أهو هو ؟ فقال : نعم ! هو الخضر .

9 (٣١٣) د ثم انفق لى ، مرة أخرى ، أنى كنت بمرسى تونس

بالحفرة ، فى مركب فى البحر . فأخذنى وجع فى بطنى ، وأهل المركب

قد ناموا . فقممت الى جانب السفينة ، وتطلعت الى البحر . فرأيت شخصاً ،

12 على بعدى ، فى ضوء القمر . وكانت ليلة البدر . وهو يأتى على وجه الماء

حتى الى . فوقف معى ، ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الأخرى ؛ فرأيت

باطنها وما أصابها بلل ؛ واعتمد عليها ورفع الأخرى فكأنت كذلك . ثم

15 تكلم معى بكلام كان عنده . ثم سلم وانصرف يطلب المنارة ، محرساً على

شاطئ البحر ، على تل بيننا وبينه مسافة تزيد على ميلين ، فقطع تلك

المسافة فى خطوتين أو ثلاث خطوات . فسمعت صوته . وهو على ظهر المنارة .

18 يسمح الله تعالى . وربما مشى الى شيخنا جراح بن خميس الكتانى ، وكان

من سادات القوم ، رابطاً بـ « مرسى عيدون » . وكنت جئت من عنده

بالامس من ليلتى تلك . فلما جئت المدينة لقيت رجلاً صالحاً ، فقال لى :

21 كيف كانت ليلتك البارحة فى المركب ، مع الخضر ؟ ما قال لك وما

قلت له ؟

(٣١٤) فلما كان بعد ذلك التاريخ ، خرجت الى السياحة بساحل

24 البحر المحيط ، ومعى رجل ينكر خرق العوائد للصالحين . فدخلنا مسجداً

خراباً منقطعاً لأُصلى فيه ، أنا وصاحبي ، صلاة الظهر . فاذا بجماعة من السائحين المنقطعين ، دخلوا علينا ، يريدون ما نريده من الصلاة في ذلك المسجد ، وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر ، الذي قيل لي انه 3 الخضر . وفيهم رجل كبير القدر ، أكبر منه منزلة ؛ وكان بيني وبين ذلك الرجل اجتماع ، قبل ذلك ، ومودة . فقامت وسلمت عليه ، فسلم عليّ وفرح بي ؛ وتقدّم بنا نصلي . فلما فرغنا من الصلاة ، خرج الامام وخرجت خلفه 6 وهو يريد باب المسجد .

(٣١٥) « وكان الباب في الجانب الغربي ، يشرف على البحر المحيط ،

بموضع يسمى « بكّة » . فقامت اتحدث معه على باب المسجد ؛ واذا بذلك 9 الرجل ، الذي قلت أنّه الخضر ، قد أخذ حصيراً صغيراً كان في محراب المسجد ، فبسطه في الهواء على قدر سبعة أذرع من الأرض ، ووقف على الحصير في الهواء يصلي . فقلت لصاحبي : أما تنظر الى هذا و (الى) ما 12 فعل ؟ فقال لي : سرّ اليه وسلّمه . فتركت صاحبي واقفاً ، وجئت اليه . فلما فرغ من صلاته ، سلمت عليه وأنشدته لنفسى :

شغلّ المحبّ عن الهواء يسره في حبّ من خلق الهواء وسخره 15 العارفون عقولهم معقولة عن كل كون ترضيه مطهرة فهو لديه مكرّمون وفي الوري أحوالهم مجهولة ومسترة

فقال لي : يا فلان ! ما فعلت ما رأيت الافي حق هذا المنكر . وأشار 18 الى صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد ، وهو قاعد في صحن المسجد ينظر اليه - ليعلم أنّ الله يفعل ما يشاء مع من يشاء . فرددت وجهي الى المنكر وقلت له : ما تقول ؟ فقال : ما بعد العين ما يقال ! 21

(٣١٦) « ثم رجعت الي صاحبي وهو ينتظر في باب المسجد .

فتحدثت معه ساعة وقلت له : من هذا الرجل الذي صلى في الهواء ؟ وما 24 ذكرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك . فقال لي : الخضر . فسكّيت - وانصرفت

- الجماعة . وانصرفنا نريد « روضة » ، موضع مقصود يقصده الصالحاء من المنقطعين ، وهو بمقربة من « بَشْكَنْصار » على ساحل المحيط . فهذا ما جرى لنا مع هذا « الوند » نفعنا الله برؤيته .
- 3 (٣١٧) « وله مع العلم اللدني ومن الرحمة بالعالم ما يليق بمن هو على رتبته . وقد أثنى الله عليه . واجتمع به رجل من شيوخنا ، وهو
- 6 على بن عبد الله بن جامع ، من أصحاب عليّ المتوكل وأبي عبد الله قاضي البان . كان يسكن بالمقلى ، خارج الموصل ، في بستان له ، وكان الخضر قد ألبسه الخرقه بحضور قاضي البان ، و البسنيها الشيخ بالموضع الذي ألبسه فيه
- 9 الخضر من بستانه ، وبصورة الحال التي جرت له معه في الباب إياها . وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق أبعد من هذا ، من يد صاحبنا نقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري ؛ ولبسها هو من يد
- 12 صدر الدين ، شيخ الشيوخ بالديار المصرية ، وهو ابن حموية ، وكان جدّه قد لبسها من يد الخضر .
- (٣١٨) « ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقه ، وألبستها الناس
- 15 لما رأيت الخضر قد اعتبرها . وكنت ، قبل ذلك ، لا أقول بالخرقة المعروفة الآن . فان الخرقه عندنا انما هي عبارة عن الصّحبة والأدب والتخلق ، ولهذا لا يوجد لباسها متصلاً برسول الله - صم - ولكن توجد صحبة وأدباً ، وهو المعبر عنه بـ « لباس التقوى » . فجرت عادة أصحاب الاحوال اذا رأوا
- 18 أحداً من أصحابهم عنده نقص في أمر ما ، وأرادوا أن يكملوا له حاله ، يتحد به هذا الشيخ ؛ فاذا اتحد به أخذ (الشيخ) ذلك الثوب الذي عليه
- 21 في ذلك الحال ، ونزعه وأفرغه على الرجل الذي يريد تكملة حاله ، ويضمّه فيسرى فيه ذلك الحال ، فيكمل له ذلك الامر . فذلك هو اللباس المعروف عندنا ، والمنقول عن المحققين من شيوخنا .
- (٣١٩) « ثم اعلم أن رجال الله على أربع مراتب : رجال لهم الظاهر ،

- ورجال لهم الباطن ، ورجال لهم الحد ، ورجال لهم المطلع . فان الله سبحانه لما أغلق دون الخلق باب النبوة [٢٧ ألف] والرسالة ، أبقى لهم باب الفهم عن الله تعالى فيما أوحى به الى نبيه - صم - في كتابه العزيز . وكان 3 على بن أبي طالب - رضى - يقول : انّ الوحي قد انقطع بعد رسول الله - صم - وما بقي بأيدينا الا أن يرزق الله عبداً فهماً في هذا القرآن . وقد أجمع أصحابنا ، أهل الكشف ، على صحة خبر عن النبي - صم - أنه قال في آي 6 القرآن : ما من آية الا ولها ظاهر وباطن وحدٌ ومطلع . ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ؛ ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب ، علي ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف . 9

- (٣٢٠) « دخلت على شيخنا أبي محمد عبد الله الشكّاز ، من أهل باغة بأغر قنطرة ، سنة خمس وتسعين وخمس مائة ، وهو من أكبر من لقيته في هذا الطريق ، لم أر في طريق مثله في الاجتهاد . فقال لي : الرجال 12 أربعة : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » وهم رجال الظاهر ؛ - و « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » وهم رجال الباطن ؛ جلساء الحق تعالى ، ولهم المشورة ؛ - ورجال الاعراف ، وهم رجال الحد ، قال الله تعالى : 15 « وعلى الاعراف رجال » أهل الشم والتمييز والسراح عن الأوصاف ، فلا صفة لهم ، كان منهم أبو يزيد البسطامي ؛ - و رجال اذا دعاهم الحق « يأتونه رجلاً » لسرعة الاجابة لا يركبون « وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً » 18 وهم رجال المطلع .

- (٣٢١) « فرجال الظاهر هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والشهادة ، وهم الذين كان يشير اليهم الشيخ محمد بن قائد الاواني ، وهو 21 المقام الذى تركه الشيخ العاقل ابوالسعود بن الشبل البغدادي ، أدباً مع الله . أخبرني أبوالبدر التماسكي البغدادي - رحمه الله - قال : لما اجتمع محمد بن قائد الاواني ، وكان من الأفراد ، بأبي السعود هذا ، قال له : يا أبا 24

- السعود ! ان الله قسم المملكة بيني وبينك ، فلم لا تتصرف فيها كما أتصرف أنا ؟ - فقال له أبوالسعود : يا ابن قائد ، وهيتك سهمي ! نحن تركنا الحق بتصرف لنا ، وهو قوله تعالى : « فاتخذوه كيلاً . » فامتثل (الشيخ أبوالسعود) امر الله . فقال لى أبوالبدر : قال لى أبو السعود : انى أعطيت التصرف فى العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله ، فتركته وما ظهر على شيء منه .
- 6 (٣٢٢) « وأما رجال الباطن فهم الذين لهم التصرف فى عالم الغيب والملكوت ، فيستنزلون الارواح العلوية بهمهمهم فيما يريدونه ، وأعني أرواح الكواكب لا أرواح الملائكة ، وانما كان ذلك لمافع آلهى قوى يقتضيه مقام الاملاك ، أخبر الله به فى قول جبرئيل - عم - لمحمد - صم - فقال : « وما تنزل الا بأمر ربك . » ومنه كان تنزله بأمر ربه ، لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل بها . نعم ! أرواح الكواكب تستنزل بالاسماء والبخورات وأشباه ذلك ، لأنه تنزل معنوي ومن يشاهد فيه صوراً خيالياً ، فان ذات الكواكب لا تبرح من السماء مكانها ، ولكن جعل الله لطارح شعاعاتها ، فى عالم الكون والفساد ، تأثيرات معتادة عند العارفين بذلك : كالرؤى عند شرب الماء ، والشبع عند الاكل ، ونبات الحبة عند دخول الفصل بنزول الامطار والصحو ، حكمة أودعها العليم الحكيم - جل وعز - فيفتح لهؤلاء الرجال ، فى باطن الكتب المنزلة ، والصحف المطهرة وكلام العالم كله ونظم الحروف والاسماء ، من جهة معانيها ما لا يكون لغيرهم ، اخصاصاً آلهياً .
- 18 (٣٢٣) « وأما رجال الحد فهم الذين لهم التصرف فى عالم الارواح النارية ، عالم البرزخ والجبروت ، فانه تحت الجبر ، ألا تراه ، مقهوراً تحت سلطان ذوات الاذئاب ؟ وهم طائفة منهم ، من الشهب الثواقب ، فما قهرهم الا بجنسهم ؛ فعند هؤلاء الرجال استنزال أرواحها واحضارها . وهم رجال الاعراف . والاعراف سور حاجز بين الجنة والنار ، برزخ « باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب . » فهو حد بين دار السعداء ودار الاشقياء ، دار
- 24

- أهل الرؤية ودار الحجاب . وهؤلاء الرجال أسعد الناس بمعرفة هذا السور .
ولهم شهود الخطوط المتوهمة بين كل نقيضين ، مثل قوله تعالى « بينهما برزخ
لا يبغيان » . فلا يتعدون الحدود . وهم رجال الرحمة التي « وسعت كل شيء » . 3
فلهم في كل حضرة دخول واستشراق . وهم العارفون بالصفات التي يقع بها
الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية .
(٣٢٤) « وأما رجال المطلع فهم الذين لهم التصرف في الاسماء 6
الآلهية ، فيستنزلون بها منها ما شاء الله ، وهذا ليس لغيرهم . ويستنزلون
بها كل ما هو تحت تصريف الرجال الثلاثة : رجال الحدّ والباطن والظاهر .
وهم أعظم الرجال ، وهم الملامية . هذا في قوتهم ، وما يظهر عليهم من 9
ذلك شيء . منهم أبو السعود وغيره . فهم والعامة ، في ظهور العجز وتظاهر
العوائد ، سواء » . وكان لأبي السعود في هؤلاء الرجال تميزٌ ، بل كان من
أكبرهم . وسمعه أبو البدر ، على ما حدثنا مشافهة ، يقول : ان من رجال الله 12
من يتكلم على خاطر وما هو مع خاطر . أي لا علم له بصاحبه ، ولا
يقصد التعريف به . »
(٣٢٥) وهذا فصل طويل ، وليس الغرض منه هذا البحث ، وان 15
كان هذا البحث شريفاً في نفسه ، ولكن الغرض منه تحقيق سياحة الشيخ
وتعيين لبس خرقته من الخضز وغيره . - واذا تقرر هذا وتحقق ، فلنشرع
في الباب الثاني الذي هو في تحقيق اعتقاده في الله تعالى وفي أهل بيت 18
النبي - صم - خصوصاً (في) سلمان (الفارسي) ، فان الباب المذكور فيه
وفي مدحه ، هو قوله في أول مجلد من الفتوحات :
(٣٢٦) « اعلم - أيدك الله - أننا روينا من حديث جعفر بن محمد 21
الصادق ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه
الحسين بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب ، عن رسول الله - صم - أنه
قال : مولى القوم منهم . وخرّج الترمذي عن رسول الله - صم - أنه قال : 24

- أهل القرآن هم أهل الله وخاصته . وقال تعالى في حق المختصين من عباده :
 « انّ عبادى ليس لك عليهم سلطان . » فكل عبد آلهى توجهه لاحد عليه
 3 حق من المخلوقين ، فقد نقص من عبوديته لله بقدر ذلك الحق . فانّ
 ذلك [٢٧ ب] المخلوق يطلبه بحقه ، وله عليه سلطان به ، فلا يكون
 عبداً محضاً خالصاً لله . وهذا هو الذى رجّح عند المنقطعين الى الله انقطاعهم
 6 عن الخلق ، ولزومهم السياحات والبرارى والسواحل ، والفرار من الناس ،
 والخروج عن ملك الحيوان : فانهم يريدون الحرية من جميع الأكوان .
 (٣٢٧) « ولقيت منهم جماعة كبيرة فى أيام سياحتى . ومن الزمان
 9 الذى حصل لى فيه هذا المقام ، ما ملكت حيواناً أصلاً ، بل ولا
 الثوب الذى ألبسه ، فاننى لا ألبسه الا عارية لشخص معين اذن لى فى
 التصرف فيه . والزمان الذى اتملك الشئ فيه ، أخرج عنه فى ذلك الوقت ،
 12 إما بالهبة أو بالعنق ، ان كان ممن يعتق . وهذا حصل لى لما أردت التحقق
 بعبودية الاختصاص لله . قيل لى : لا يصح لك ذلك حتى لا يقوم لاحد حجة
 عليك . قلت : ولا لله ، ان شاء الله ! قيل لى : كيف يصح لك أن لا
 15 يقوم لله عليك حجة ؟ قلت : انما تقام الحجج على المنكرين ، لا على
 المعترفين ، وعلى أهل الدعاوى وأصحاب الحظوظ ، لا على من قال : ما لى
 حق ولا حظ !
 18 (٣٢٨) « ولما كان رسول الله - صم - عبداً محضاً ، قد طهره الله
 وأهل بيته تطهيراً ، وأذهب عنهم الرجس - وهو كل ما يشينهم : فان
 « الرجس » هو القذر عند العرب ، هكذا حكى الفراء ، قال تعالى :
 21 « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً . »
 فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا بد ، فانّ المضاف اليهم هو الذى يشبههم ،
 فما يضيفون لأنفسهم الا من له حكم الطهارة والتقديس . فهذه شهادة من
 24 النبى - صم - لسلمان الفارسى بالطهارة والحفظ والآلهى والعصمة ، حيث قال

- فيه رسول الله - صم : سلمان مثلاً ، أهل البيت . وشهد الله لهم بالتطهير وذهاب
الرجس عنهم . وإذا كان لا يضاف اليهم الا مطهر مقدس ، وحصلت له
العناية الآتية بمجرّد الاضافة ، فما ظنك بأهل البيت في نفوسهم ؟ فهم 3
المطهرون بل هم عين الطهارة .
- (٣٢٩) « فهذه الآية تدلّ على أنّ الله قد شرك أهل البيت مع
رسول الله - صم - في قوله تعالى : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما
تأخر . » وأى وسخ وقذر أقدر من الذنوب وأوسخ ؟ فطهر الله سبحانه
نبيه - صم - بالمغفرة . فما هو ذنب بالنسبة إلينا ، لو وقع منه - صم -
لكان ذنباً في الصورة لا في المعنى ، لان الذم لا يلحق به على ذلك ، من 6
الله ولا مثلاً شرعاً . فلو كان حكمه حكم الذنب ، لصحبه ما يصحب الذنب
من المذمة ، ولم يصدق قوله : « ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
تطهيراً . » فدخل « الشرفاء » أولاد فاطمة كلّهم ، ومن هو من أهل البيت 12
مثل سلمان الفارسي ، الى يوم القيامة في حكم هذه الآية من الغفران .
فهم المطهرون اختصاصاً من الله وعناية بهم ، لشرف محمد - صم - وعناية
الله به . 15
- (٣٣٠) « ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت الا في الدار
الآخرة ، فائهم يحشرون مغفوراً لهم . وأمّا في الدنيا ، فمن أتى منهم
حدّاً أقیم عليه ، كالتائب اذا بلغ الحاكم أمره ، وقد زنى أو سرق أو شرب ، 18
أقيم عليه الحدّ مع تحقّق المغفرة ، كما عرّ وأمثاله ، ولا يجوز ذمّه .
وينبغي لكل مسلم ، مؤمن بالله وبما أنزله ، أن يصدّق الله تعالى في قوله :
« ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً . » فيعتقد في جميع 21
ما يصدر من أهل البيت ، أنّ الله قد عفا عنهم فيه . فلا ينبغي لمسلم أن
يلحق المذمة بهم ، ولا ما يشنأ أعراض من قد شهد الله بتطهيره وذهاب
الرجس عنه ، لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه ، بل سابق عناية من الله 24

- بهم : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . »
- (٣٣١) « وإذا صحَّ الخبر الوارد في سلمان الفارسي ، فله هذه الدرجة . فأنه لو كان سلمان على أمرٍ يشنؤه . ظاهر الشرع وتلحق المذمة بعامله ، لكان مضافاً الى أهل البيت من لم « يذهب عنه الرجس » ؛ فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف اليهم ، وهم المطهرون بالنص ؛
- 6 فسلمان منهم بلا شك . فأرجو أن يكون عقبُ عليّ وسلمان تلحقهم هذه العناية . كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالي أهل البيت ، فإنَّ رحمة الله واسعة .
- 9 (٣٣٢) « يا وليّ ! إذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة ، (وهو) أن يُشرف المضاف اليهم بشرفهم ، وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة الشرف ، كيف ، يا وليّ ! بمن أضيف الى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته ؟ فهو المجيد - سبحانه
- 12 وتعالى . فالمضاف اليه من عباده ، الذين هم (حقاً) عباده ، وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة ، قال تعالى لابليس : « ان عبادي فأضافهم اليه » ليس لك عليهم سلطان . » وما تجد في القرآن عباداً
- 15 مضافين اليه سبحانه الا السعداء خاصة ، وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد ، فما ظنك بالمعصومين ، المحفوظين منهم ، القائمين بحدود سيدهم ، الواقفين عند مراسمه ؟ فشرفهم أعلى وأتم . وهؤلاء هم أقطاب هذا المقام .
- 18 (٣٣٣) « ومن هؤلاء الاقطاب ورث سلمان شرف مقام أهل البيت ؛ فكان - صم - من أعلم الناس بما لله على عباده من الحقوق ، وما لأنفسهم
- 21 والخلق عليهم الحقوق ، وأقواهم على أدائها . وفيه قال رسول الله - صم : لو كان الايمان بالثريا ، لناله رجال من فارس . وأشار الى سلمان الفارسي . وفي تخصيص النبي - صم - ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب ، اشارة بدیعة
- 24 مثبتى الصفات السبعة ، لأنها سبعة كواكب . فافهم . فسرُّ سلمان الذي ألحقه

- بأهل البيت ، ما اعطاه النبي - صم - من اداء كتابته . وفي هذا فقه عجيب .
فهو عتيقه - صم . «ومولى القوم منهم» . والكل موالى الحق . ورحمته «وسعت كل شيء . » وكل شيء عبده ومولاه .
- 3 (٣٣٤) « وبعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند الله [٢٨ ألف] ، وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً ، فإن الله طهرهم ، فليعلم الزام أن ذلك راجع اليه . ولو ظلموه ، فذلك الظلم هو في زعمه 6 لا في نفس الأمر ؛ وان حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه ، بل حكم ظلمهم ايثانا ، في نفس الأمر ، يشبه جرى المقادير علينا في ماله ونفسه ، بغرق أو بحرق وغير ذلك من الامور المهلكة . فيحترق أو يموت له أحد أحبائه 9 أو يصاب في نفسه ؛ وهذا كله مما لا يوافق غرضه ، ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاءه ؛ بل ينبغي أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضا ، وان نزل عن هذه المرتبة بالصبر ، وان ارتفع عن تلك المرتبة بالشكر ؛ فان 12 في طي ذلك نعمنا من الله لهذا المصاب . وليس وراء ما ذكرناه خير ، فان ما وراءه ليس الا الضجر والسخط وعدم الرضا وسوء الأدب مع الله .
- 15 (٣٣٥) « فكذا ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت ، في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه . فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر ، ولا يلحق المذمة بهم أصلاً . وان توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعا ، فذلك لا يقدح في هذا ، بل يجريه مجرى المقادير . وإنما 18 منعنا تعليق الذم بهم ، اذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم . وأما أداء الحقوق المشروعة ، فهذا رسول الله - صم - كان يقترض من اليهود ، واذا طالبوه بحقوقهم أدّاها على أحسن ما يمكن ؛ وان تطاول اليهودى 21 عليه بالقول ، يقول : دعوه ! ان لصاحب الحق مقالا . وقال - صم - في قصة : لو أن فاطمة بنت محمد سرقت ، قطعت يدها . فوضع الاحكام لله ، يضعها كيف يشاء ، وعلى أى حال يشاء .
- 24

- (٣٣٦) « فهذه حقوق الله . ومع هذا ، لم يذمهم الله . وإنما كلامنا في حقوقنا ومالنا أن نطالبهم به . فنحن مضطرون : ان شئنا أخذنا ، وان شئنا تركنا ؛ والترك أفضل عموماً ، فكيف في أهل البيت ؟ وليس لنا ذم أحد ، فكيف بأهل البيت ؟ فافئ اذا نزلنا عن طلب حقوقنا ، وعفونا عنهم في ذلك - أى فيما أصابوه منا - كانت لنا بذلك ، عند الله ، اليد العظمى والمكانة الزلغى . فانّ النبي - صم - ما طلب منا عن أمر الله « الا المودة في القربى » ، وفيه سرٌ صلة الأرحام . ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سأل فيه ، ممّا هو قادر عليه ، بأى وجه يلقاه غداً أو يرجو شفاعته ؟ وهو ما أسعف نبيه - صم - فيما طلب منه من المودة في قرابته ، فكيف بأهل بيته ، فهم أخصّ القرابة ؟
- (٣٣٧) « ثم انّه تعالى جاء بلفظ المودة ، وهو الثبوت على المحبة ، فانه من ثبت ودّه في أمر ، استصحبه في كل حال ؛ واذا استصحبته المودة في كل حال ، لم يؤاخذ أهل البيت بما يطرأ منهم في حقه مما له أن يطالبهم به ، فيتركه ترك محبّة ، ايثاراً لنفسه عليها . قال المحب الصادق : وكل ما يفعل المحبوب محبوب !
- وجاء (هذا المحبّ الصادق) باسم « الحبّ » فكيف حال المودة ؟ ومن البشرى ورود اسم « الودود » لله تعالى . ولا معنى لثبوتها (أى المودة) الا حصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة ، وفي النار ، لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله فيهم . وقال (المحبّ) الآخر في المعنى :
- أحبّ أحبها السودان حتّى
أحبّ أحبها سود الكلاب
- ولنا في هذا المعنى :
- أحبّ أحبك الحبشان طرّاً
واعشق لاسمك البدر المنيرا
- قيل : كانت الكلاب السود تناوشه (أى تتناوشه) وهو يتحبب اليها .

- (٣٣٨) « فهذا فعل المحبّ في حبّ لا تسعده محبّته عند الله ، ولا تورثه القربة من الله . فهل هذا الا من صدق الحبّ ، وثبوت الودّ في النفس ؟ فلو صحّت محبّتك لله ولرسوله ، أحببت أهل بيت رسول الله - صم - 3 ورأيت كل ما يصدر منهم في حقك ، مما لا يوافق طبعك ولا غرضك ، أنّه جمال تتنعم بوقوعه منهم . فتعلم ، عند ذلك ، أن لك عناية عند الله الذي أحببتهم من أجله ، حيث ذكرك من يحبه وخطرت على باله ، وهم أهل بيت رسول الله - صم : فتشكر الله تعالى على هذه النعمة ، فائهم ذكرك بالسنة طاهرة بتطهير الله ، طهارة لم يبلغها علمك . وإذا رأيناك على ضدّ هذه الحالة مع أهل بيت رسوله - صم - الذي أنت محتاج إليه ، ولد عليك المنة حيث هداك الله به ، فكيف تثق ، أنا ، بوجدك الذي تزعم أنك شديد الحبّ فيّ والرعاية لجانبى ؟ وما ذاك على الحقيقة الا من نقص ايمانك ، وعن مكر الله واستدراجه بك من حيث لا تعلم ؟ وصورة المكر فيه أن تقول وتعتقد : أنّك في ذلك ذابّ عن دين الله وشرعه ، وأننى ما طلبت الا ما أباح الله لى طلبه ، وبندرج الذمّ فى ذلك الطلب المشروع ، والبغض والمقت وأنّ لا تشعر . 15

- (٣٣٩) « والدواء الشافى من هذا الداء المضال أن لا ترى لنفسك معهم حقاً ، وتنزل عن حقك لئلا يندرج فى طلبه ما ذكرته لك . وما أنت من حكام المسلمين حتى يتعيّن عليك اقامة حدّ أو انصاف مظلوم أو ردّ حقّ الى أهله . فان كنت حاكماً ولا بدّ ، فاسع فى استئزال صاحب الحق عن حقه ، اذا كان المحكوم عليه من أهل البيت ؛ فان أبى (صاحب الحق فى النزول عن حقه) ، حينئذ يتعيّن عليك امضاء حكم الشرع فيه . فلو 21 كشف الله لك ، يا ولى ! عن منازلهم عند الله فى الدار الآخرة ، لوددت أن تكون مولى من مواليتهم . فالله يلهمنا رشد أنفسنا . فانظر ما أشرف منزلة سلمان - رضى الله - عن جميعهم . »

- (٣٤٠) وهذا فصل طويل كله على هذا النمط . وله في هذا المعنى [٢٨ ب] أسرار جليلة وإشارات لطيفة أعظم وأعلى من ذلك ،
- 3 سنشير إليها عند بحث النبوة والرسالة والولاية ، في الركن الاول من الأركان الثلاثة . وقال (الشيخ الأعظم) في موضع آخر نظاماً ، وهو يشهد بصحة ذلك كله ، وهو قوله :
- 6 رأيتُ ولائى آل طه فريضةً على رغم أهل البعد يورثنى القربى
فما طلب المختار أجراً على الهدى بتبليغه الا المودة فى القربى
- والغرض من نقل هذه الكلمات منه ، بعد اثبات ولايته بقوله وفعله ،
- 9 كان اثبات حسن اعتقاده فى الله تعالى وفى أهل بيت النبى - صم - لأنّ القول والفعل تابعان للاعتقاد . فاذا ثبت صحة الاعتقاد ، ثبت صحة القول والفعل ، وثبت أثد الجامع . والحمد لله على ذلك .
- 12 (٣٤١) وههنا نكتة شريفة ولطيفة عزيزة بالنسبة إلينا . وهى أنه (أى الشيخ الحاتمى) أثبت لسلمان نسبته ، أحدهما له خاصّة ، والأخرى لغيره من عباد الله المخلصين بمشاركة . والنسبتان حاصلتان لنا وزيادة ؛ وهى نسبة النسب مع أهل البيت ، من حيث القرابة والأهلية الصورية . أمّا الذى لسلمان ، فلانّ الشيخ (ابن العربى) مدح سلمان لنسبته المعنوية الى أهل البيت ، وأضاف إليهم ، وحكم بأنّه لا يضاف إليهم الا طاهر مطهر مثلهم فى الدنيا والآخرة . وهذه النسبة حاصلة لنا بعناية الله تعالى وحسن توفيقه .
- (٣٤٢) أمّا (النسبة) المعنوية ، فهى ظاهرة كالشمس فى استوائها :
- 21 من كمال العلوم الالهية ، والمعارف الربانية ، وعلية الاسرار الجبروتية ، والأنوار الملكوتية ، التى شهدت بها تصانيفنا وكتبنا فى هذا الباب ، وهذا الشرح وحده قد يشهد بذلك عند العارف به « وكفى بالله شهيداً بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب . » وأمّا (النسبة) الصورية ، فتلک أيضاً
- 24

- ملأت أقطار الشرق والغرب شهرة وصحة ، وثبتت عند سادات العرب والعجم والنسابة منهم ، لأن نسبتنا الى أهل البيت - عم - قد تصل الى أمير المؤمنين - عم - في اثنين وعشرين بطناً ، من أولاد عبيد الله الأعرج الى علي بن 3 الحسين - صلوات الله عليهم أجمعين . ويجوز لنا أن تتمثل ، في هذا المقام ، بما تمثل به من كان مثلنا في هذا ، وهو قوله :
- اولئك آبائي فجئني بمثلهم اذا جمعتنا - يا جرير - المجامع 6 وسيجيء بيانه مفصلاً في موضعه ، ان شاء الله . وهذه النسبة هي التي ليست لسلمان ، وهي زيادة في حقنا ، ونعم الزيادة .
- (٣٣٣) فأما النسبة التي ثبتت لبعض عباد ، من غير سلمان ، 9 مع الله تعالى بالخصوصية والاضافة ، فذلك أيضاً حاصلة لنا بعناية الله تعالى وحسن ألطافه : من التوجه الى جنابه في حالة الشباب الى يومنا هذا الذي هو ايام الكهولة ، والدخول في عشر السبعين من العمر ، والقيام 12 بمرضاته بكل ما يمكن ، وعدم الالتفات الى ما سواه بنية خالصة وهمّة صادقة . فان كل هذه الأيَّام ما مضت الا في العلم والعمل والافادة والاستفادة وزيارة المشاهد المباركة ، والمجاورة بها ، من الائمة المعصومين - عم - بعد 15 زيارة بيت الله الحرام وجوباً ، وزيارة النبي والائمة الذين هم جواره من أهل بيته وذريته - صلوات الله عليهم أجمعين . وأمثال ذلك من العبادات الصالحة والزيارات الكاملة ، حتى كانت ثمرة هذا كله ما أفاض الله علينا من 18 جنابه العزيز ، من العلوم والمعارف التي هذه بعضها .
- (٣٣٤) وبالجملّة ، حصلت لنا المضاهاة مع سلمان الفارسي وزيادة 21 بالنسبة المعنوية والصورية ، وحصلت لنا المضاهاة مع عباد الله الصالحين المخلصين ، المضافين الى الله تعالى فقط ، بتحقيق العبودية والعبادة ، وتحقيق العبدية الخالصة ، المؤدية الى الحرية المطلقة - والحمد لله على ذلك ، وبعد أن حصلت لنا المضاهاة في الكتب أيضاً مع النبي - صم - ومع الشيخ - قدس 24

- الله سرّه : أمّا (المضاهاة مع) النبيّ ، فلانّا قد بيّنا أنّه كان للنبيّ
 - صم - كتابان : النازل عليه والصادر منه . أمّا (الكتاب) النازل ،
 3 فالقرآن . وأمّا (الكتاب) الصادر ، فالفصوص . وبيّنا أنّهما عديما المثال
 والنظير في نوعيهما ، وانحصار نوعيهما في شخصيهما . وأمّا الشيخ (الاعظم)
 فقد بيّنا أيضاً أنّ له كتابين : الواصل اليه والصادر منه . أمّا (الكتاب)
 6 الواصل اليه ، فالفصوص ؛ وأمّا (الكتاب) الصادر منه ، فالفقوحات . وبيّنا
 انهما عديما المثال والنظير في نوعيهما ، وانحصار نوعيهما في شخصيهما .
 (٣٤٥) وأمّا الذي لنا ، فذلك أيضاً كتابان : الفاض علينا والصادر
 9 منها . أمّا (الكتاب) الفاض علينا ، فهو « التأويلات للقرآن الكريم »
 المشتمل على العلوم والمعارف الآلهية القرآنية من أنفسها وأشرفها ، المحتوى
 على الرموز والكنائيات المصطفوية والدقائق والحقائق المحمدية ، الصادق
 12 عليها ما قال الحق في حق بعض عبّيده الخاصّين : « أعددت لعبادي
 الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . »
 ومن ثمّ صار (هذا الكتاب) موسوماً « بالمحيط الاعظم والطور الاشم
 15 في تأويل كتاب الله العزيز المحكم » . وصار مرتباً على مجلدات
 سبعة كبار ، تبركاً بسبعة من الأنبياء الكبار ، وبسبعة من الأقطاب ، وبسبعة
 من الأبدال ، بحيث تكون مقدماته مع الفاتحة مجلداً واحداً ، وكل سدس
 18 منه (أى من القرآن الكريم) مجلداً آخر . وهذا كالفصوص بالنسبة الى
 الشيخ (الاعظم) والقرآن بالنسبة الى النبيّ - صم - وترتيبه أنّه مرتّب
 على تسعة عشر ، من المقدمات والدوائر ، لأنّ المقدمات سبعة والدوائر
 21 اثنا عشر ، تطبيقاً (أى مطابقة) بالعالم الصوري والمعنوي ، والكتاب [٢٩
 ألف] الانفسى والكتاب القرآنى ، فإنّ كل واحد واحد ، من هذه العوالم
 والكتب ، منحصّر في تسعة عشر مرتبة ، لقوله تعالى : « عليها تسعة عشر . »
 24 وتحقيق هذه (الأمور) كلها يعرف من الاطلاع عليه (يعنى على هذا

(الكتاب) وعلى ما فى ضمنه .

(٣٤٦) وأما (الكتاب) الصادر (منا) فهذا الشرح ، وإن لم

يخل من الفيض ، فأنه أيضاً جامع لعلوم كثيرة ومعارف جمّة . وهو مرتّب ، 3

كما بيناه ، على سبعة وعشرين دائرة مجدولة ، وعلى أبواب وفصول متنوعة

وأنواع وأقسام متعدّدة . وهو بازاء الفصوص بالنسبة الى النبى - صم - ،

وبازاء الفتوحات بالنسبة الى الشيخ (الاعظم) . ولذلك وقعا عديمى المثل 6

والنظير فى نوعيهما ، وانحصار نوعيهما فى شخصيهما ، ككتابيهما . وكما

صار أساس فضيلة نبينا - صم - مبنياً على الكتابين المذكورين ، وصار أساس

فضيلة الشيخ (الاعظم) مبنياً على الكتابين المذكورين ، صار أساس فضيلتنا 9

مبنياً على الكتابين المذكورين . و« الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا

لننتدى لولا أن هدانا الله » . « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل

العظيم » . 12

(٣٤٧) ومعلوم أن هذه القدرة والقوة والفضل والفضيلة ، لو لم

يكن (كلُّ هذا) من الله تعالى خاصّة ، لم يكن لنا قوة الشروع فى

كتابته الكريم تفسيراً وتأويلاً - جلّت كلمه - على ما هو عليه فى نفس الامر ، 15

فإن تأويله مخصوص بالله تعالى وبخاصّة علمائه ، لقوله تعالى : « وما يعلم

تأويله الا الله والراسخون فى العلم . » ولا (كان لنا أيضاً) قوة الشروع

فى الكتاب المنسوب الى النبى - صم - الذى هو « الفصوص » وشرحه هذا . 18

وهذه كلها تعريفات وتفرّعات ، لا دعوى ولا تزكية . فإن كل من قال من

الانبياء والاولياء - عم - بأئى كذا وكذا ، لم يكن تزكية لنفسه ، ولا برعونة

لغيره ، بل تعريف وتفرّيع للسامع والمخاطب ، لكى يعرفوه ويقبلوا كلامه 21

ويتبعوا أثره ، ويصلوا بذلك الى الله تعالى والى حضراته ، أو الى جناته كما

قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا

فى سبيله لعلكم تفلحون . » وقال : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا 24

مع الصادقين . « وبالجملة ، ليس (الامر) غير هذا . » وما على الرسول
الا البلاغ المبين . « والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . » والله المستعان
3 وعليه التكلان .

(٣٤٨) واذا ثبت بهذه الدلائل والاستشهادات ، بعد فضيلة نبينا
- صم - وفضيلة كتابه النازل عليه ، و(كتابه) الصادر منه ، وفضيلة الشيخ
6 (الحاتمي) ، وفضيلة الكتاب الواصل اليه و(الكتاب) الصادر منه ،
وكذلك فضيلتنا وفضيلة كتابينا ، الفائض علينا والصادر منا ، وجب الشروع
في بحث الانبياء والرسل والأولياء - عم - ثم بحث الاقطاب والابدال
9 ورجال الله الغائبين عن الأبصار ، الحاضرين في الامصار ، و ترتيب طبقاتهم
ودرجاتهم ، وبيان حصرهم في أعداد معينة ؛ وتعيين القطب في كل زمان واقليم ؛
ثم تعيين خاتم الانبياء مطلقاً ومقيداً ، وتعيين خاتم الأولياء مطلقاً ومقيداً ؛
12 وما يتعلق بذلك من الأبحاث الدقيقة والاسرار الشريفة .

(٣٤٩) ولكن ، قبل الشروع في ذلك ، لا بُدَّ من (عرض) صورة
دائرة ، مشتملة على شرف الانسان ، وجامعيته للعوالم كلها صورة ومعنى ،
15 كالبسملة في كتاب الله تعالى ، وجامعيته للكتب الآتية كلها صورة ومعنى ،
لأنَّ الانسان ، في الكتاب الآتية الآفاقى ، كالبسملة في الكتاب السماوى
القرآنى ، وكالقلب في الصورة البشرية الانسانية صورة ومعنى . ثم (انَّ
18 الانسان هو) على صورة الاسماء السبعة الآتية ، ومظاهرها السبعة الكلية ،
كما سيجى في الدوائر الآتية والابحاث اللاحقة ، بيانها مستوفاة . والدائرة
(هى) هذه . وهى زائدة على السبع والعشرين من الدوائر ، كالدائرة
21 المنسوبة الى الشيخ أيضاً . والله التوفيق ، وهو يقول الحق ، وهو يهدي
السبيل . [٢٩ ب] وهذه هى الدائرة المشتملة على صورة الانسان الكامل
وأنواعه ، والبسملة التى هى بازائه ، فى جامعيتها الصورية والمعنوية . ثم
24 على صورة الاسماء الآتية ومظاهرها الكلية ، وجامعيتها صورة ومعنى ،

- وحصرهم في تسعة عشر نبياً وولياً ، كالبسملة القرآنية بالنسبة الى القرآن .
والدوائر الاربعة ، على الأطراف الأربعة ، مخصوصة بالخلفاء الاربعة والاولاد
الاربعة (انظر الدائرة رقم ٤ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والأشكال) . 3
(٣٥٠) واذا عرفت هذا في صورة هذه الدائرة ، فاعلم أن الانسان
الكامل ، في المصحف الآمبي الذي هو الموجود الاضافي أو العالم الامكاني ،
(هو) كالبسملة في المصحف القرآني ، أعنى كما أن الانسان صورة ومعنى 6
(هو) جامع لجميع ما في الوجود - العالم الكلي ، أو العالم الآفاقي ،
أو الكتاب الكبير الصوري - فكذلك البسملة ، فأنها صورة ومعنى جامعة لجميع ما
في كتب الله السماوية ، بحكم الحديث المتقدم في فضيلة الفاتحة والبسملة ، 9
لقوله : « الفاتحة جامعة لجميع ما في القرآن ، كما أن القرآن جامع
لجميع ما في كتب الله الآلهية . » والبسملة جامعة للفاتحة ، وكذلك بأؤها
(جامعة للبسملة) ، لقوله « ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن 12
الرحيم » . وهذا أيضاً اشارة الى أول موجود ظهر في الوجود من العقل
الأول ، أو حقيقة الانسان الكبير لقوله : « أول ما خلق الله تعالى نوري » .
والى هذا « الباء » أشار الإمام - عم - وقال : والله ! لو شئت لأوقرت 15
سبعين بعيراً من باء بسم الله الرحمن الرحيم » . وكذلك (أشار الى هذا
الباء) الشيخ (ابن العربي) بقوله : « بالباء ظهر الوجود ، وبالنقطة
تميز العابد عن المعبود . » فالألف حينئذ يكون بازاء الذات والحضرة 18
الاحدية ؛ والباء (يكون) بازاء الموجود الأول والحضرة الواحدية ،
وبالباقي (من حروف المعجم يكون) على الترتيب المعلوم .
(٣٥١) واذا عرفت هذا ، فاعلم أن لفظة « كن ! » ثلاثة أحرف ، 21
وكل (حرف) واحد منها (هو) ثلاثة أحرف ، فيصير الكل تسعة .
ومن هذا وقع ترتيب الوجود [٣٠ ألف] على مراتب تسعة بحسب الظاهر ،
التي هي الافلاك ، وعلى مراتب تسعة بحسب الباطن ، التي هي النفوس 24

- المنسوبة الى كل فلك بعد العقول على مذهب البعض . والتسعة والتسعة
يكون ثمانية عشر ، وهى المشهورة بشمانية عشر ألف عالم ، لان المراد بالألف
3 اعتبار كلّ كلٍ منها على ألف جزء ، لقوله تعالى : « وان يوماً عند ربك
كألف سنة مما تعدّون . » بعد قوله : « وهو الذى خلق السماوات والارض
وما بينهما فى ستة ايام . » وهذه الثمانية عشر تصير بالانسان تسعة عشر ،
6 ويتمّ العالم وصورته فى هذه الصورة ، ويصدق عليها قوله تعالى : « عليها
تسعة عشر . » وههنا أبحاث سنشير اليها فى الدوائر الآتية ، مع أنّها سبقت
(الاشارة اليها) مبسوطه . والعالم المعنوى هكذا وقع فى الترتيب : من
9 الانبياء السبعة والائمة الاثنى عشر ، المسطورين فى هذه الدائرة . والغرض
تطبيق « البسملة » بالصورة الانسانية وصورة العالم الكبير .
(٣٥٢) أما جامعية البسملة ، فقد عرفتها من الدائرة . وأما
12 جامعية الانسان على الاجمال ، فالعقل الجزئى له (هو) بازاء العقل الكلّى ؛
والنفس الجزئية (له هى) بازاء النفس الكلية ؛ والطبقات الدماغية (هى)
بازاء الافلاك التسعة ؛ والحواسّ والقوى كلها (هنّ) بازاء الكواكب الثابتة ؛
15 والاعضاء الرئيسية الثلاثة من القلب والكبد والدماغ عند البعض ، والمرى
والكليتين والمرّة عند البعض ، (هى) بازاء الكواكب السبعة (السيّارة) ؛
والاعضاء السبعة التى عليها يسجد ، (هى) بازاء الاقاليم السبعة ؛ والطبائع
18 الاربع ، من السوداء والصفراء والدم والبلغم ، (هى) بازاء العناصر الاربعة ؛
والأرواح الثلاثة ، من المعدنى والنباتى والحيوانى ، (هى) بازاء المواليد
الثلاثة . هذا على سبيل الاجمال . وأما على سبيل التفصيل ، فستعرفها
21 بأنواع مختلفة ، وعبارات متنوعة ، ان شاء الله .
(٣٥٣) هذا وجه ، وبوجه آخر : وهو أن تعرف أن لفظة « كن ! »
حيث كانت صادرة من حضرة الذات والصفات والأفعال ، كانت ثلاثة . وهذه
24 الثلاثة لم تكن صادرة الا من العلم والقدرة والارادة . والعلم والقدرة والارادة

- صارت سبباً لصدور (عوالم) الجبروت والمملكون والملاك . وليس العالم ولا الوجود الاضافي بخارج عن هذه التسعة ؛ ومن هذا لا تتعدى مراتب الاعداد ولا الاعراض ولا الافلاك (التسعة) منها . والتسعة مع التسعة يكون ثمانية عشر ، ويتم بالانسان ويصير تسعة عشر ، ويصدق عليها قوله تعالى : « عليها تسعة عشر . » والحال أن الكتاب الذي (هو) بازاء الكتاب الآفاقي ، والكتاب الآفاقي الذي هو بازاء الكتاب الانفسى الانسانى ، او بالعكس ، هو مرتب على هذه التسعة عشر من الحروف ، لان الحروف وان كانت ثمانية وعشرين ، لكن الأصل منها أربعة عشر لاغير . وهى التى قلنا انها غير المنقوطة : أربعة عشر ، فى المراتب الخمسة ، من الاحدية والثنائية والثلاثية والرابعة والخماسية ؛ فيصير الكل تسعة عشر ، ويشرك فى هذا جميع الكتب الآلهية السماوية ، كالكتاب الآفاقي والانفسى . وحيث ان العالم المعنوى وقع مطابقاً للعالم الصورى ، أو بالعكس ، ذكرنا أسماء عظمائهم من الأنبياء والأئمة والاولياء والاقطاب ، ليكون تنبيهاً للطلاب وتذكيراً للسالك .
- (٣٥٣) والفرض من هذه الوجوه تعيين مرتبة (الانسان) الكامل وجامعيته للكل من الكتب والعوالم ، واثبات أنه وقع فى الكتاب الوجودى بازاء « البسمة » ، كما أن « البسمة » وقعت فى الكتاب السماوى بازاء الانسان . وكما أن « البسمة » صارت صورة ومعنى جامعة للكل ، فكذلك الانسان ، فإنه صار جامعاً للكل صورة ومعنى . فإنه كل ما فى العالم مفصل ، هو فيه (أى فى الانسان) مجمل . وكل ما فى العالم مجمل ، هو فيه (أى فى الانسان) مفصل ، لقوله تعالى : « سريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق . » ولقول العارف :
- كل الجمال غدا لوجهك مجملاً لكنّه فى العالمين مفصّل
- ولقولهم :

وليس على الله بمستنكرٍ أن يجمع العالم في واحد
وفضيلة الانسان أكثر من أن يمكن شرحها ههنا ، أقلها ما سبق عند
3 (ذكر) فضيلة النبي - صم - في التمهيد الاول . واذا تقرر هذا ، فلنشرع
في التمهيد الثالث ، وما يتعلق به . وبالله التوفيق .

التمهيد الثالث

في بحث الانبياء والرسل والاولياء والائمة وتحقيق النبوة والرسالة

والولاية وتعيين خاتم الاولياء مطلقاً ومقيداً ثم بحث الاقطاب 3

والاوتاد والابدال والغوث ورجال الغيب وتحقيق أعدادهم

وحصرهم في عدد معين وتعيين القطب في كل

زمان وما يتعلق بذلك من الابحاث الشريفة 6

والاسرار الدقيقة

(٣٥٥) اعلم أيها الطالب - هداك الله الى سبيله وأرشدك الى طريقه -

أن هذا التمهيد مشتمل على هذه الابحاث الجليلة والاسرار الشريفة ، 9

وتحقيقها على ما ينبغي ، وبحتاج الى بسط تام وتبيين كامل ، اجمالاً ثم
تخصيلاً . أما الاجمال ، فيجب عليك أن تعرف أن الانبياء - عم - باتفاق

أكثر المحققين ، منحصرون في مائة ألف نبي واربعة وعشرين ألف نبي ؛ 12

والاولياء - عم - أيضاً منحصرون في مائة ألف وصي وولي وأربعة وعشرين
ألف ولي ووصي ، وأن السادة والعظماء من الانبياء ، ثلاثمائة وثلاثة عشر

رسولاً ؛ وأن السادة والعظماء من بين هؤلاء (الانبياء) أيضاً ، المعبر 15

عنهم بأولي العزم والكمثل تارة ، سبعة ، وهم آدم ونوح وابراهيم وداود
وموسى وعيسى ومحمد - صم - ؛ وقد يعبر عنهم بالاقطاب السبعة ، أو عن

الاقطاب عنهم ، وهم على ترتيب الكواكب السبعة في عالم الصورة ؛ [٣٠ 18

ب] وأن السادة والعظماء من الأوصياء والاولياء ، المعبر عنهم بالخلفاء
عرة وبالاثمة أخرى ، (هم) اثنا عشر على ترتيب البروج الاثني عشر ،

لأن عالم المعنى يجب أن يكون مطابقاً لعالم الصورة وبالعكس ، كما قلنا . 21

- (٣٥٦) وهم : ايليا ، قَيْدُور (أو قيدار) ، مشفور ، مشهور ، مسموط ، ذو مبرل ، هزاد ، نسطور ، نوقس ، قرعونيا ، بلسان أهل التوراة . ومن ذلك كان لكل واحد من الانبياء السبعة ، على الترتيب المذكور ، اثنا عشر وصيا ، لا أزيد ولا أنقص ، كما كان لآدم - عم - الذى هو أول الأنبياء وأقدمهم . وأسمائهم : شيث ، هاييل ، قينان ، ميسم ، شيشم ، قادس ، فيذوق (قيدور ؟) ، أيمنخ ، أينوخ ، ادريس ، دينوخ ، ناحور . (كذا)
- (٣٥٧) وكما كان لنوح - عم - وأسمائهم : سام ، يافث ، أرفخشذ ، فرسخ ، فاتو ، شالغ ، هود ، صالح ، ديمبخ ، معدل ، دريخا ، هجان . (كذا)
- (٣٣٨) وكما كان لابراهيم - عم - الذى هو أوسط الأنبياء وأكملهم ، وأسمائهم : اسماعيل ، اسحق ، يعقوب ، يوسف ، أيلون ، أيتم ، أيوب ، زينون ، دانيال الاكبر ، آيتوخ ، أناخا ، مبدع . (كذا)
- (٣٥٩) وكما كان لموسى - عم - وأسمائهم : يوشع ، عروف ، فبدوف ، عزيز ، أريسا ، داود ، سليمان ، آصف ، أتراخ ، منيفا ، آرون ، واث . (كذا)
- (٣٦٠) وأسماء أوصياء داود - عم - قد ضاعت ، فلتطلب من مظاتها .
- (٣٦١) وكما كان لعيسى - عم - الذى هو آخر الانبياء وأشرفهم ، وأسمائهم : شمعون ، عروف ، قبذق ، عبير ، زكريا ، يحيى ، أهدى ، مشيخا ، طالوت ، قس ، أستين ، بحيرا الراهب . (كذا)
- (٣٦٢) كما كان لمحمد - صم - الذى هو خاتم الكل صورة ، ومبدأ الكل معنى ، وأسمائهم : على المرتضى ، الحسن الزكى ، الحسين الشهيد ، السجّاد ، الباقر ، الكاظم ، على الرضا ، محمد التقي ، على النقى ، الحسن العسكرى ، المهدي صاحب الزمان - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . وهم الذين بأوتهم بُدئت الولاية والأولياء ، وبآخرهم ستختم

الولاية والأوصياء . وسنشير الى هذا المعنى مفصلاً مبرهناتاً ، بحكم العقل والنقل والكشف . وأسماء باقى أوصياء الأنبياء ستجئ في مواضعها . وأسماء هؤلاء (الأوصياء) قد نقلناها من أهلهم ، وعرفناها من كتبهم ، لا سيما التوراة والانجيل والزبور والفرقان .

(٣٦٣) وبالعجالة ، لا بدّ لكل زمان من نبي أو رسول ، ثم من رضى أو ولى يكون هو قائماً مقام نبيه ، الى أن يصل (الامر) الى نبي آخر ورسول آخر ، وهلم جرا ، الى ان يصل (الامر) الى خاتم النبيين ؛ ثم يرجع الحكم الى الاولياء والأوصياء المخصوصين به ، الى أن يصل الى خاتمهم الذى هو المهدي ، وتقوم الساعة بموته ، ويرجع (حكم) الدنيا الى الآخرة ، ويظهر بالصورة الاخرية ، ويبقى عليها أبداً دائماً من غير تبديل ، كما قال تعالى : « خالدين فيها لا يغيغون عنها حولاً » .

(٣٦٤) والى الأنبياء المذكورين ورسالهم - عم - أشار تعالى بقوله : « انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده ، وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس ويوسف وسليمان ، وآتيناهم داود زبوراً ، ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ، ورسلاً لم نقصصهم عليك ، وكلم الله موسى تكليماً ، رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . وكان الله عزيزاً حكيماً » . وقال تعالى فى موضع آخر : « وتلك حججنا آتيناهم ابراهيم على قومه ، ورفع درجات من نشاء . ان ربك عليم حكيم . ووهبنا له اسحق ويعقوب ، كلا هدينا ، ونوحاً هدينا من قبل ، ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون ، وكذلك نجزي المحسنين » . الى قوله : « أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ، فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين . أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده . قل : لا أسألكم

عليه أجراً ان هو الا ذكر للعالمين . »

- (٣٦٥) والى الاولياء المخصوصين بهم والاولياء المنسوين اليهم ،
 3 أشار تعالى بقوله أيضاً وقال : « ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثناهم
 اثني عشر نقيباً ، وقطعناهم اثني عشر أسباطاً أمماً . وأوحينا الى موسى اذ
 استسقاها قومه أن اضرب بعصاك الحجر فاندرجست منه اثني عشر عيناً ، قد
 6 علم كل اناس مشربهم . » الآية . وقال تعالى : « وجعلناهم أئمة يهدون
 بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وایتاء الزكاة ، وكانوا لنا
 عابدين . » وقال تعالى فيهم : « التائبون ، العابدون ، السائحون ، الراكعون ،
 9 الساجدون ، الآمرون بالمعروف ، والناهون عن المنكر ، والحافظون لحدود الله ،
 وبشّر المؤمنين » لان الكل اشارة اليهم .
 (٣٦٤) هذا بالنسبة الى الاولياء والائمة المتقدمين . وأما بالنسبة
 12 الى الاولياء والائمة المتأخرين ، المخصوصين بنبيينا - صم - (فقد) قال
 تعالى : « فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين ، أعزة
 على الكافرين ، يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم . ذلك فضل
 15 الله يؤتيه من يشاء . والله واسع عليم . » وورد عن النبى - صم - أنه
 قال فيهم : « الائمة من بعدى اثنا عشر ، كلهم من قريش » . وورد أنه
 قال لابنه الحسين : « ان ابني هذا امام ، ابن امام . أخو امام ، أبو
 18 الائمة تسعة ، تسعهم قائمهم ، حجة ، ابن حجة ، أخو حجة ، أبو حجة
 تسع » . وكم (من) مثل ذلك ورد عنه - صم - فى ذلك . وسيجى بيان
 الكل عند التفصيل ، أكثر من ذلك [٣١ ألف] ان شاء الله تعالى .
 21 (٣٦٧) وقد أشار الشيخ الأعظم - قدس الله سره - الى هؤلاء فى
 « الفتوحات » بوجوه مختلفة ، منها قوله : « ثم ان الله - سبحانه وتعالى -
 أمر أن يولى على عالم الخلق اثنا عشر والياً ، يكون مقرهم فى الفلك
 24 الاقصى مثلاً فى البروج ، فقسّم الفلك الاقصى اثني عشر قسماً ، جعل كل

- قسم منها برجاً لسكنى هؤلاء البروج ، مثل أبراج سور المدينة . فأنزلهم الله تعالى اليها ، فنزلوا فيها كل دال على تخت فى برجه . ورفع الله تعالى الحجاب الذى بينهم وبين اللوح المحفوظ . فرأوا فيه مسطرة أسماؤهم ومراتبهم ، وما 3 شاء الحق ان يجريهم على أيديهم ، الى يوم القيامة . فارتقم ذلك كله فى نفوسهم . علموه علماً محفوظاً ، لا يتبدل ولا يتغير . « وسيجى فى تطبيق العالمين الصورى والمعنوى ، أن هؤلاء الاوصياء والأئمة ، فيضهم وعلومهم 6 وحقائقهم ومعارفهم فائضة من تلك الملائكة وتلك الابراج ، بحكم الاسماء (الآلهية) الذين هم مظاهرها ، لأنه ليس فى الوجود موجود الا وهو مظهر اسم من اسماء الله تعالى ، كلياً كان ذلك الموجود أو جزئياً . وكذلك 9 الاسماء .

(٣٦٨) وهذا قوله - قدس الله سره - كان بالنسبة الى الاثنى عشر من

- الولاة الصوريين . وأما قوله بالنسبة الى السبعة من الولاة المعنويين المخصوصين 12 بالأنبياء السبعة ، فكما قال فى « الفتوحات » أيضاً من المجلد الاول ، وهو قوله : « ثم رجال سبعة يقال لهم الابدال ، يحفظ الله بهم الاقاليم السبعة . لكل بلد اقليم . واليهم تنظر روحانيات السماوات السبع . ولكل شخص منهم قوة من 15 روحانيات الانبياء ، الكائنين فى هذه السماوات : فتنزل على قلوب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق هؤلاء الانبياء - عم - وتنظر اليهم هذه الكواكب السبعة ، بما أودع الله فى سباحتها فى افلاكها . وبما أودع الله فى حركات هذه 18 السماوات السبعة ، من الاسرار والعلوم والآثار العلوية والسفلية ، قال تعالى : « وأوحى فى كل سماء أمراً . » . فليهم فى قلوبهم ، فى كل ساعة وفى كل يوم ، بحسب ما يعطيه صاحب تلك الساعة وسلطان ذلك اليوم » . 21

(٣٦٩) والغرض من نقل هذا الكلام ، أن قولنا فى السبعة من الانبياء

- والاثنى عشر من الاوصياء ، يظهر صحيحاً ويطابق فى نفس الامر . وأمثال ذلك كثيرة فى كلامه (قدس الله سره) ستعرفها عند تفصيلها ، وبالله التوفيق . فهؤلاء 24

الأوصياء والأولياء الاثنا عشر (هم) مقصد ومرجع لأولياء آخر وأوصياء آخر ، كما
 ان (أولئك) السبعة (من الانبياء والرسل هم) مقصد ومرجع لانبيااء آخر ورسل
 3 آخر ، من الذين عرفت عددهم وأسماءهم . فالانبياء والرسل كما صاروا منحصرين
 في عدد معين ، فتلك الاولياء والأوصياء الذين هم تابعون للأولياء الاثنى عشر (هم)
 على سبيل الاجمال منحصرون في ثلاثمائة ، وأربعين ، وسبعة ، وخمسة ، وثلاثة ،
 6 واثنتين ، وواحد ، أعنى (أنهم) ينقسمون بعد القطب الى الاوتاد والافراد والابدال
 ورجال الغيب ، الذين هم أربعون رجلاً ، والى الصلحاء (من) المسلمين ، الذين
 هم ثلاثمائة رجل ، وغير ذلك من تابعين لهم غير معلومين بطريق الحصر .
 9 (٣٧٠) وترتيب ذلك أن القطب اذا قام من مقامه ، واندرج الى رحمة
 الله تعالى ، قعد واحد من الابدال السبعة مقامه ؛ وواحد من الاربعين (الذين
 هم رجال الغيب) فقد مقام (الواحد من الابدال) السبعة ؛ وواحد من الثلاثمائة
 12 (الذين هم صلحاء المسلمين) قعد مقام (الواحد من) الاربعين (من رجال
 الغيب) ؛ وواحد من صلحاء العالم ، قعد مقام (الواحد من) الثلاثمائة (الذين
 هم صلحاء المسلمين) ؛ (وهكذا) الى أن ينقرض العالم وتقوم القيامة . وقد
 15 قالوا (المسألة) بوجه آخر : وهو أن القطب اذا قام من مقامه ، واندرج
 الى رحمة الله تعالى ، يقعد الغوث مقامه ؛ ومن الثلاثة الافراد يقعد (واحد)
 مقام الغوث ؛ ومن السبعة (الابدال) يقعد (واحد) مقام الخمسة ؛ ومن الاربعين
 18 (من رجال الغيب يقعد واحد) مقام السبعة ؛ ومن الثلاثمائة (من صلحاء
 المسلمين يقعد واحد) مقام الاربعين ؛ ومن العالم (يقعد واحد) مقام الثلاثمائة
 والكل واحد . والمراد ان مجموع هؤلاء يرجعون الى الأقطاب السبعة
 12 والأولياء الاثنى عشر ، كما سنشير اليه مفصلاً مبرهناتاً ، في صورة الجداول الحسبية
 بحكم لتطبيق بين العالمين .

(٣٧١) وقد أشار الشيخ الاعظم في « فتوحاته » بعبارة غير هذه ، وهو
 24 لطيف مناسب بهذا المقام ، نذكره ونشرع بعده في التفصيل والتقسيم . وذلك

في المجلد الخامس من الكتاب ، في الباب الثاني و الستين و اربع مائه (٢٦٢)
 في تعريف الاقطاب المحمديين ومنازلهم . وهو قوله : « قال الله تعالى عن
 الملائكة والملاء الاعلى : وما منا الا له مقام معلوم . وقال : يا اهل يثرب !
 لا مقام لكم . فاشبهه : ليس كمثله شيء ، - أي تشبه هذه الآية الآية الأخرى .
 وأصل باب الاقطاب ، قوله - صم : كلكم راع حتى الانسان على جوارحه
 وجميع قواه ، من (قوى) بادية ، ومعنى (القوى) الظاهرة ، وحاضرة وهي
 (القوى) الباطنة .

- (٣٧٢) « فاعلم أن الامور كثيرة مختلفة في العالم . وكل شيء يدور
 عليه أمرًا من الامور ، فذلك الشيء قطب ذلك الامر . وما من شيء الا وهو
 مركب من روح وصورة ، فلا بد أن يكون لكل قطب روح وصورة ؛ فروح
 تدور عليه ارواح ذلك الامر الذي هو قطبه ؛ وصورة ذلك القطب تدور عليها
 صورة ذلك الامر الذي هو قطبه ، يسمى الوجه الواحد من القطب جنوبيًا ،
 وهو الروح ، والآخر شماليًا ، وهو الصورة . فمن جملة أصناف العالم ، الاناسي
 وهم المقصودون من وجود العالم بالقصد الثاني لا بالقصد الاول . وأما القصد
 الاول ، فالقصد بوجود العالم عبادة الله ، أعنى عبادة العرفان الحادث لكمال
 الوجود . غير أنه (أي الوجود) في كل صنف من أصناف العالم تام غير
 كامل ، وما كمل الا بهذه النشأة الانسانية الكاملة ، وما عدا الكاملة فهو الانسان
 [٣١ ألف] الحيوان ، المسمى بالحدّ حيواناً ناطقاً . والاقطاب من الكمل .
 (٣٧٣) ثم ان الله جعل العالم الجسمي والجسماني في منزلين :
 منزل يسمى الدنيا ، ومنزل يسمى الآخرة . وجعل سكانهما الانس والجان ،
 والمعتبر فيها الانس ، والمعتبر من الانس الكمل لا غير . وهم الذين ذكرهم
 « الله ! » لا يزيدون عليه في نفوسهم . هذا ذكرهم في نفوسهم وفي خلواتهم
 باللسان . وأما في العموم ، فـ (ذكرهم) « لا اله الا الله ! » . ثم بعدها
 أنواع الذكر ، من « سبحان الله ! » المقيد والمطلق ، و « الحمد لله ! »

- كذلك ، و « الله أكبر ! » كذلك ، و « لا حول ولا قوة الا بالله » كذلك .
 فعمّر (الله) بهذا الصنف المقصود من العالم ، أولاً الدار الدنيا من الدارين .
 3 وجعل سكناهم فيها بأجال مسمّاة يتمّهون اليها ، ثم ينتقلون عند فراغ
 مدّتهم الى الدار الآخرة . ونقلتهم على ضربين : منهم من ينتقل بموت
 - وهو مفارقة الحياة الدنيا - فيحیی بحياة الآخرة ؛ ومنهم من ينتقل بالحياة
 6 الدنيا من غير موت ، وهو الشهيد في سبيل الله خاصّة ؛ وما يقال فيه بأنّه
 أفضل من الميت ، الا أنه أفضل من بعض الموتى .
 (٣٧٣) ثم انّ الله جعل هذا الصنف الانساني في الدنيا أمماً كثيرين ؛
 9 ثم بعث في كل أمة رسولاً ليعلمها ما هو الامر عليه الذي خلقوا لاجله ،
 ويعلمهم بما للحقّ عليهم أن يفعلوه ؛ وما لهم ، اذا فعلوا ذلك ، من الخير
 عند الله في الدار الآخرة ؛ وماذا عليهم ، اذا لم يفعلوا ، من العقوبة عند الله
 12 في الدار الدنيا ، اذا علم ولاة أمرهم ذلك ، وفي الآخرة . ثم جعل (الله)
 الفضل فيهم : فمنهم الفاضل والافضل ، من الأمم ومن الرسل ؛ وختم الأمم
 بأمة محمد - صم - وجعلهم « خير أمة اخرجت للناس » ؛ وختم بمحمد - صم -
 15 جميع الرسل - عم - وختم بشرعه جميع الشرائع : « فلا رسول بعده »
 يشرّع ، ولا شريعة بعد شريعته تنزل من عند الله ، الا ما قرره شرعه من اجتهاد
 علماء أئمّته في استنباط الاحكام من كتابه وسنة نبيه - وأعنى بالسنة الحديث -
 18 لا من قياس ، وأعنى بالقياس هنا قياس فرع على فرع لا قياس فرع على
 أصل ؛ فإنّ قياس الفرع على الاصل هو المستنبط الذي ثبت بالاجتهاد ، وجعله
 الفقهاء أصلاً رابعاً ، كما جعلوا الاجماع اصلاً ثالثاً ، وهو اجماع الصدر الاول ؛
 21 وقالوا : انهم (اي الصدر الاول) ما أجمعوا على أمر الا ولا بدّ أن يعرفوا
 فيه نصّاً يرجعون فيه اليه ، الا أنه ما وصل الينا مع قطعنا به ، فاتّه من
 المحال أن يجتمعوا على حكم لا يكون لهم فيه نصّ ، لان نظريهم وفطريهم
 24 مختلفة ، فلا بدّ من الاختلاف . وقد أجمعوا على أمر : فذلك الحكم مقطوعٌ

به عندنا أنهم فيه على نص من رسول الله - صم - ولا حكم باجماع بعد اجماع الصدر الاول .

- (٣٧٥) « فلما كان الامر على ما قررناه في هذا الباب ، فاشتغلنا بذكر 3
الاقطاب المحمديين ، لكون محمد - صم - « سيد الناس يوم القيامة » ؛ وهو
وأُمته (هم) « الآخرون الاولون » . فاعتبرنا من الرسل محمدًا - صم -
ومن الامم أُمته - صم . واعلم أن الاقطاب المحمديين على نوعين : أقطاب 6
بعد بعثته ، وأقطاب قبل بعثته . فالاقطاب الذين كانوا قبل بعثته هم الرسل ،
وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رسولاً (٣١٣) . وأما الاقطاب من أُمته ، الذين
كانوا بعد بعثته إلى يوم القيامة ، فهم اثنا عشر قطباً - والختمان خارجان 9
عن هؤلاء الاقطاب ، فهم من « المفردين » . وسيأتي في آخر الكتاب ذكر
الختم ، ويأتي بعد هذا الباب ذكر الاثنى عشر قطباً ، مستوفى ، ان شاء الله
تعالى .

12

- (٣٧٦) « فأما منازل الاقطاب المحمديين ، الذين هم الرسل - صلوات
الله عليهم أجمعين - فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم ؛ فان كلامنا
عن ذوق ، ولا ذوق لنا في مقامات الرسل - عم - وانما أذواقنا في الوراثة خاصة . 15
فلا يتكلم في الرسل الا رسول ، ولا في الانبياء الا نبي أو رسول ، ولا في
الوارثين الا رسول أو نبي أو ولي أو من هو منهم . هذا هو الادب الالهي .
فلا تعرف مراتب الرسل الا من الختم العام الذي يختم الله به الولاية العامة 18
في آخر الزمان ، وهو عيسى بن مريم ، روح الله . فان سئل عن ذلك ،
فهو يترجم عنهم وعن تفاضلهم ، فانه رسول منهم . وأما نحن فلا سبيل لنا
الى ذلك . فكلامنا في أقطاب الأمم الذين هم ورثة أنبيائهم ورسلهم ، وفي 21
أقطاب هذه الامة المحمدية المتأخرة ، المنعوتة بالخيرية على جميع الأمم السالفة ،
مؤمنيهم وكافريهم ؛ فكافريهم شر من كافري الأمم ، ومؤمنهم خير من مؤمن
الامم . فلهم التقدم ، كما ورد في الخبر في قریش : « انهم المقدمون على 24

- جميع القبائل « في الخير والشر ». وجعل (الشارع) الامامة فيهم ، سواء عدلوا أم جاروا . فإن عدلوا ، فلرعيتههم ولهم ، وإن جاروا ، فلرعيتههم وعليهم .
- 3 يعني ما فرطوا فيه من حقوق الله ، وحقوق من استرعاهم الله عليهم . فأقطاب هذه الأمة المختارة ، مقدّمون على الاقطاب المتقدمين في الامم السالفة ، أعني أقطاب الوارثين المتبعين آثار رسلهم .
- 6 (٣٧٧) « ثم نرجع ونقول : أن أقطاب هذه الأمة المحمدية على أقسام مختلفة . وما أعني بالأقطاب الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد ؛ إنما نذكر ذلك في الاثنى عشر قطباً ، في الباب الذي يلي هذا الباب . وإنما أذكر في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه امر جماعة من الناس في اقليم أو جهة ، كالابدال في الاقاليم السبعة ، لكل اقليم بدل هو قطب ذلك الاقليم ؛ وكالواتاد الاربعة ، لهم أربع جهات يحفظها الله بهم ، من شرق وغرب [٣٢
- 12 ألف] وجنوب وشمال ، لكل جهة وتد ؛ وكأقطاب القرى ، فلا بدّ في كل قرية من وليّ الله تعالى ، به يحفظ الله تلك القرية ، سواء كانت تلك القرية كافرة أو مؤمنة ، فذلك الوليّ قطبها . وكذلك أصحاب المقامات : فلا بدّ للزهاد من قطب يكون المدار عليه في الزهد ، في أهل زمانه . وكذلك (الامر) في التوكل والمحبة والمعرفة ، وسائر المقامات والاحوال : لا بدّ في كل صنف صنف من أربابها ، من قطب يدور عليه ذلك المقام .
- 18 (٣٧٨) « فأقطاب هذه الأمة (المحمدية) اثنا عشر قطباً ، عليهم مدار هذه الأمة : كما أن مدار العالم الجسمي والجسماني ، في الدنيا والآخرة ، على اثني عشر برجاً ، قد وكلهم الله بظهور ما يكون في الدارين ، من الكون والفساد ، المعتاد وغير المعتاد . وأمّا « المفردون » فكثيرون ، و « الختمان » منهم ، أي من المفردين ، فما هما قطبان وليس في الاقطاب من هو على قلب محمد - صم . وأمّا « المفردون » ، فمنهم من هو على قلب محمد - صم - والختم منهم ، أعني ختم الاولياء الخاص . فأما الاقطاب الاثنان
- 24

عشر ، فهم على قلوب الانبياء - عم . فالواحد منهم على قلب ، وان شئت قلت : على قدم - وهو أولى ، فاني هكذا رأيته في الكشف باشبيلية ، وهو أعظم في الادب مع الرسل ، والادب مقامنا ، وهو الذي أرتضيه لنفسى 3 ولعباد الله .

(٣٧٩) « فنقول : ان الاول ، أعنى واحداً منهم ، على قدم نوح - عم ؛

والثاني ، على قدم ابراهيم الخليل - عم ؛ والثالث ، على قدم موسى - عم ؛ 6

والرابع ، على قدم عيسى - عم ؛ والخامس ، على قدم داود - عم ؛

والسادس ، على قدم سليمان - عم ؛ والسابع ، على قدم أيوب - عم ؛

والثامن ، على قدم الياس - عم ؛ والتاسع ، على قدم لوط - عم ؛ 9

والعاشر ، على قدم هود - عم ؛ والحادي عشر ، على قدم صالح - عم ؛

والثاني عشر ، على قدم شعيب - عم .

(٣٨٠) « ورأيت جميع الرسل والانبياء كلهم مشاهدة عين ، وكلمت 12

منهم هوداً أخا عاد ، دون الجماعة ، ورأيت المؤمنين كلهم مشاهدة عين أيضاً ،

من كان منهم ومن يكون الى يوم القيامة ؛ أظهرهم الحق لي ، في صعيد

واحد ، في زمانين مختلفين . وصاحبت من الرسل ، وانتفعت بهم ، سوى 15

نجد - صم - جماعة ، منهم ابراهيم الخليل ؛ فرأت عليه القرآن ؛ وعيسى

تبت على يديه ؛ وموسى : أعطاني علم الكشف والايضاح ، وعلم تغليب الليل

والنهار ؛ فلما حصل عندي (هذا العلم) ، زال الليل وبقي النهار في اليوم 18

كله ، فلم تغرب لي شمس ولا طلعت . فكان لي هذا الكشف اعلاناً من الله

أنه لاحظ لي في الشقاء في الآخرة . وهود - عم - سأله عن مسألة ، فعرفني

بها ، فوقع في الوجود كما عرفني بها . هذا الى زمان هؤلاء (الانبياء) . 21

وعاشرت من الرسل نجداً - صم - وابراهيم وموسى وعيسى وهوداً وداود ؛

وما بقي (منهم) فرؤية ، لا صحبة . « هذا آخر كلامه .

(٣٨١) وهذا فصل طويل ، وبلي فيه فصول لسنا محتاجين اليها ، 24

لأن الغرض يحصل بهذا المقدار . والغرض من نقله كان إثبات عدد الاقطاب السبعة من الانبياء ومن يكون على قدمهم ، وإثبات الاقطاب الاثنى عشر من الانبياء والمحمدين ومن يكون على قدمهم . وقد حصل هذا وثبت . وان شاء الله ، نطبق هذه السبعة والاثنى عشر بسبعة من العوالم الصورية والعوالم المعنوية ، المعبر عنها بالكواكب السيارة ، والاثنى عشر ، المعبر عنها بالبروج 3
6 الاثنى عشر ، وغير ذلك من الاعداد المناسبة بالتطبيق . وهذا على سبيل الاجمال من أول التمهيد الى هذا المكان .

- (٣٨٢) فأما على سبيل التفصيل ، فله طول وبسط ، لا سيما بالنسبة 9 الى بحث النبوة والرسالة والولاية ، وبحث خاتم الانبياء مطلقاً ومقيداً ، وبحث خاتم الاولياء مطلقاً ومقيداً ، وتخصيص الاول بعلي بن أبي طالب - عم - والثاني بولده المعصوم ، المهدي المنتظر - عم - دون عيسى - عم - لأن الشيخ 12 خصصهما بعيسى وبنفسه ؛ ولم يكن هذا واقعاً بحكم النقل والعقل والكشف ، وقد أبطلناه بالطرق الثلاثة بعناية الله تعالى وحسن توفيقه . وهذه الابحاث تحتاج الى قواعد كثيرة وضوابط جليلة ؛ فنجعل (القاعدة) الاولى منها 15 في بحث النبوة والرسالة والولاية ، وما يتعلق بذلك من الابحاث ، لأن الأصل في الكل تحقيق هذا دون غيره ، لانه أصل في الكل وأساس في الجميع ، والباقية من البواقي ، على الترتيب المذكور . وهو هذا ، وبالله التوفيق 18 والعصمة . وهو يقول الحق . وهو يهدي السبيل .

القاعدة الاولى

في بحث النبوة والرسالة والولاية وما يتعلق بذلك من الابحاث

المذكورة من بحث خاتم الانبياء مطلقاً ومقيداً وخاتم الاولياء مطلقاً 3 ومقيداً

(٣٨٣) اعلم أيها السامع - كحل الله عين بصيرتك بنور الهداية

والتوفيق ، وجعلك من أرباب الكشف والشهود والدوق والتحقيق - أن هذه 6

القاعدة مشتملة على بحث الانبياء والرسل والاولياء والائمة - عم - ممن سبق ذكرهم مجملًا ؛ وتعيين خاتم الانبياء مطلقاً ومقيداً ، وخاتم الاولياء

مطلقاً ومقيداً ، وأمثال ذلك بحكم النقل والعقل والكشف - فنقول : 9

(٣٨٤) النبوة هي الاخبار عن الحقائق الآهية والمعارف الربانية

ذاتاً وصفةً واسماً . وهي على قسمين : نبوة التعريف ، ونبوة التشريع . فالاولى

هي الانباء عن معرفة الذات والصفات والاسماء والافعال . والثانية جميع ذلك 12

مع تبليغ الاحكام ، والتأديب بالاخلاق ، والتعليم بالحكمة ، والقيام بالسياسة ،

وتخص هذه (النبوة) بالرسالة . والولاية عبارة عن قيام العبد بالله ، وتبديل

أخلاقه بأخلاقه ، وتحقيق أوصافه بأوصافه ، كما قال - صم : « تخلقوا 15

بأخلاقه الله » ، بحيث يكون علمه علمه ، وقدرته قدرته ، وفعله فعله

[٣٢ ب] ، كما ورد في الحديث القدسي : « لا يزال العبد يتقرب الى

بالنوافل حتى أحبه » ، فاذا أحبه كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله ، 18

فبي يسمع وببي يبصر ، وببي ينطق ، وببي يبطش » . وورد أيضاً : « من

تقرب الى شبراً تقرب الى ذراعاً ، ومن تقرب الى ذراعاً تقرب الى باعاً ،

ومن تقرب الى باعاً مشيت الى هرولة » . هذا (ما ورد) بالنسبة الى 21

الاولياء . فأما (ما ورد) بالنسبة الى الانبياء ، فقال تعالى : « من يطع

الرسول فقد أطاع الله » وقال : « وما رميت اذ رميت ، ولكن الله رمى . »

وقال : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم . » وأمثال ذلك كثيرة
ما يطول ذكره .

- 3 (٣٨٥) وبعبارة أخرى ، قالوا : النبوة هي قبول النفس القدسي
حقائق المعلومات والمعقولات عن جوهر العقل الكلي . والرسالة (هي)
تبليغ تلك المعلومات والمعقولات الى المستحقين والتابعين . وربما يتفق القبول
6 لنفس من النفوس ولا يتأتى لها التبليغ لعذر عن الاعذار وسبب من الاسباب ،
فيبقى ذلك الشخص نبياً فقط ، كأنبيا بني اسرائيل ، وغيرهم من الانبياء
المتقدمين عليهم ؛ ومن هذا كثر عدد الانبياء وقل عدد الرسل ؛ وكذلك
9 (قل عدد) اولى العزم . والولاية هي التصرف في الخلق بالحق على ما هم
مأمورون به ، من حيث الباطن والالهام دون الوحي ، لانهم (اى الاولياء)
متصرفون فيهم (يعنى في الخلق) به (اى بالحق) ، لا بأنفسهم ؛ وذلك
12 لانهم فنوا عن انفسهم وبقوا به (اى بالحق) وبوجوده ، وصاروا هو هو
من حيث الحقيقة والذات ، وغيره من حيث التعيين والتشخيص . وهذا الفناء
(هو) عبارة عن الفناء في العرفان ، لا الفناء في الاعيان ، فان ذلك غير
15 ممكن ، كما هو معلوم من حال الاولياء والانبياء الذين كانوا فانيين فيه تعالى
باقين به مع بقاء تشخيصهم الصوري ، وتعيينهم الحسي . وكثير من الناس قد
غلطوا في هذا المقام ، وتوهموا أن المراد الفناء بالاعيان ، لا جرم صدق
18 عليهم أنهم من الذين ورد فيهم : « ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون . »
وورد « ان بعض الظن اثم » و « ان الظن لا يغنى من الحق شيئاً » .

- (٣٨٦) وفي الحقيقة ، الولاية هي باطن النبوة التي ظاهرها التصرف
21 في الخلق بإجراء الاحكام الشرعية عليهم ، وبإظهار الانبياء والارشاد لهم بأخبار
الحقائق الآمية والمعارف الربانية كشفاً وشهوداً . والفرق بين النبي والرسول
والولي أن النبي والرسول لهما التصرف في الخلق بحسب الظاهر والشرعية ،
24 والولي التصرف فيهم بحسب الباطن والحقيقة . ومن هنا قالوا : الولاية

- أعظم من النبوة ، وإن لم يكن الولي أعظم من النبي ، لأنّ الولاية هي التصرف في الباطن ، والنبوة (هي التصرف) في الظاهر ؛ وإن كان النبي أيضاً صاحب الولاية ، لكن (لا) من حيث الحكم بالفعل ، بل من حيث المعنى الحاصل له بالقوة ، كما قال - صم : « لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل » ، لأنّ هذا كان مقام الولاية .
- (٣٨٧) والذين قالوا أيضاً : إنّ الولاية أعظم من النبوة ، والنبوة أعظم من الرسالة ، قالوا (ذلك) من حيث المراتب الحاصلة للرسول على البشر (؟) لا أنّ الولي أعظم من النبي ، ولا أنّ النبي (أعظم) من الرسول ، بل من حيث اعتبار هذه (الامور) الثلاث في شخص واحد ، 9 من الذي يكون جامعاً لها كالانبياء الكبار ، من ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد - عم - وامثالهم من الرسل - صلوات الله عليهم اجمعين - أعنى تكون ولاية (هذا الشخص الواحد) اعظم من نبوته ، لا مطلقاً ؛ وكذلك نبوته (تكون) اعظم من رسالته ، لا مطلقاً ، لانه (اعنى هذا الشخص) ما صار نبياً الا بعد ان صار ولياً ؛ وما صار رسولا الا بعد ان صار نبياً .
- وتقديره أنّه لا يستحق ان يكون نبياً الا بعد ان يصير ولياً ؛ ولا يستحق ان يكون رسولا الا بعد ان يصير نبياً . فكل نبي يكون ولياً ، من غير عكس ؛ وكل رسول يكون نبياً (وولياً) كذلك من غير عكس ، لانه ما كان رسولا الا وكان نبياً ، وما كان نبياً الا وكان ولياً . فيجوز ان يقال (في هذه الحالة) : الولاية اعظم من النبوة فيه (اى في النبي) لأنّ الولاية اقدم واسبق (في شخص النبي) وبل (هي) العلة للنبوة ؛ وكذلك يجوز ان يقال : النبوة اعظم من الرسالة (في شخص الرسول) لان النبوة اقدم واسبق (فيه) وبل (هي) العلة للرسالة .
- (٣٨٨) وههنا نكتة اخرى ، وهي ان الرسول بالاتفاق اعظم من النبي والرسالة اعظم من النبوة ، لجامعيته (اعنى الرسول) وجامعيتهما (اى 24

- الرسالة) . فلا يمكن تصوّر تقدّم صاحب المقام الأدنى على الاعلى الأعلى الوجه الذى قرّره . فافهم ! ومثال هذه الصورة مثال شخص يكون له علم التفسير وعلم الفقه وعلم الطب . فيقال فيه : طرف تفسيره أعظم من طرف فقهه ، وطرف فقهه أعظم من طرف طبيّه ، والكل يكون راجعاً الى شخص واحد ، وان كان صاحب التفسير يكون جامعاً للكل . ومن هذا كان الوليّ دائماً تابعاً للنبي والرسول ، والنبي دائماً (كان) تابعاً للرسول واولي العزم منهم . « وتلك الامثال تضربها للناس وما يعقلها الا العالمون » .
- 3 (٣٨٩) وبعبارة اخرى قالوا : النبوة هي الاطلاع على الحقائق الالهية علماً وبياناً ؛ والرسالة هي الاطلاع عليها كشفاً وعياناً وذوقاً ووجداناً ؛ والولاية هي الاطلاع على معرفة الذات والصفات والاسماء بالذات ، اى بالاطلاع الذاتى الحقيقى ، دون (الاطلاع) العقلى والعلمى والكشفى ، المخصوص بالرسول والانبياء . وذلك لانّ طور النبوة والرسالة له (اى للرسول النبي) خلاف طور الولاية ، لانّ طور الولاية بنفسه فوقهما ، وان كان الولي في طريقه يحتاج الى النبي ، كهرون الى موسى ، وأمير المؤمنين الى محمد - صم . وكل من اعتقد أنّ القوم أرادوا [٣٣ الف] فى قولهم « انّ الولاية اعظم من النبوة والرسالة » انّ الوليّ اعظم من النبي والرسول فقد أخطأ ، لانّ مرادهم ليس الا ما قلناه ، اعنى انه اعتبار (الامر) فى شخص واحد ، لا فى اشخاص متعددة . وسيجيء هذا البحث بسط من ذلك من كلام الشيخ الاعظم .
- 12 (٣٩٠) والشيخ الاعظم هذا مذهبه ، واكثر المشايخ مثله ، لانه يقول : « ان الرسالة والنبوة منقطعان ، والولاية لا تنقطع ، فتكون هي اعلى » . ويقول ايضاً : « انّ خاتم الولاية يأخذ من المعدن الاصلى ، بغير واسطة كالمعدنك ؛ وخاتم النبوة (المقيدة يعنى عيسى) والانبياء كلّهم يأخذون بواسطته » . كما أشار اليه فى الكتاب (اى فى فصوص الحكم وخصوص
- 9
- 12
- 15
- 18
- 21
- 24

- الكلم) وهو قوله في « القصص الشيشي » : « وليس هذا العلم الا لخاتم الرسل وخاتم الاولياء ؛ وما يراه احد من الانبياء والرسل الا من مشكاة الرسول الختم ؛ ولا يراه أحد من الاولياء الا من مشكاة اولي الختم ، حتى ان الرسول لا يرويه - متى رأوه - الا من مشكاة خاتم الاولياء . فان الرسالة والنبوة - اعني نبوة التشريع ورسائله - فأنهما ينقطعان ، والولاية لا تنقطع ابداً . فالمرسلون ، من كونهم اولياء ، لا يرون ما ذكرنا الا من مشكاة خاتم الاولياء ، فكيف من دونهم من الاولياء ؟ وان كان خاتم الاولياء تابعاً في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع ، فذلك لا يقدر في مقامه ، ولا يناقض ما ذهبنا اليه ؛ فانه (اعني خاتم الولاية) من وجه يكون انزل (من خاتم النبوة) ، كما انه من وجه يكون اعلى (منه) . وقد ظهر هذا في ظاهر شرعنا ما يؤيد ما ذهبنا اليه في فضل عمر بن الخطاب - ض - في « اساسي بدر » بالحكم فيهم ، وفي « تأييد النخل » . فما يلزم الكامل أن يكون له التقدم في كل شيء ، وفي كل مرتبة ؛ وانما نظر الرجال الى التقدم في رتبة العلم بالله تعالى هنالك مطلبهم . واما حوادث الاكوان فلا تعلق لحاظرهم بها . فتحقق ما ذكرناه . »
- (٣٩١) الى قوله : « فانه (اي خاتم الولاية) يأخذ من المعدن الذي يأخذ الملك ، الذي يوحى به الى الرسول . فان فهمت ما اشرت به ، فقد حصل لك العلم النافع . فكل نبي ، من لدن آدم الى آخر نبي (في سلسلة النبوة المقيّدة) ما منهم احد يأخذ الا من مشكاة خاتم المبين ، وان تأخر وجود طينته ، فانه بحقيقته موجود ، وهو قوله : كنت نبياً وآدم بين الماء والطين ، - وغيره من الانبياء ما كان نبياً الا حين بعث . وكذلك خاتم الاولياء ، كان « ولياً وآدم بين الماء والطين » ، وغيره من الاولياء ما كان ولياً الا بعد تحصيله شرائط الولاية ، من الاخلاق الآهية والاتصاف من كون الله يسمي بـ « الولي الحميد » . فخاتم الرسل من حيث ولايته ،

- نسبته مع الختم للولاية نسبة الانبياء والرسول اليه ؛ فانه (يعنى خاتم الانبياء) الولي الرسول النبي ؛ وخاتم الاولياء (هو) الولي الوارث ،
- 3 الآخذ عن الاصل ، المشاهد للمراتب ؛ وهو حسنة من حسنات خاتم الرسل محمد - صم . « . هذا آخر كلامه . ولنا في هذه الكلمات اغراض وابحاث ستجىء في موضعها ، ان شاء الله تعالى . واما ههنا ، فكان الغرض (ذكر)
- 6 الفرق بين الرسول والنبي والولي ، وخاتم الانبياء وخاتم الاولياء على سبيل الاجمال ، فانه على سبيل التفصيل موعود به . واذا عرفت هذا ، فنقول :
- (٣٩٢) اعلم ان للنبوة والولاية اعتبارين : اعتبار الاطلاق واعتبار التقييد ، اى (اعتبار) العام والخاص ، والتشريعى وغير التشريعى ، والارثى وغير الارثى . فالمطلق من النبوة مخصوص بحقيقة نبينا - صم - المعبر عنها بالروح الاعظم والعقل الاول ، وغير ذلك مما سبقت الاشارة اليه .
- 12 والمقيّد منها مخصوص بمظاهرها المقيّدة من آدم الى عيسى - عم - لقوله - صم - فى الاول (اى بخصوص النبوة المطلقة) : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » ؛ ولقوله فى الثانى (اى بخصوص النبوة المقيّدة) : « آدم ومن دونه تحت لوائى » . وتحقيق ذلك هو ان النبوة المطلقة خصّت بالحقيقة المطلقة الكلية الاولى المحمّدية من الازل الى الابد ، وبمظاهرها المقيّدة صورة ومعنى كذلك . وكل مقيّد مطلق عند التحقيق ، لان قيامه
- 18 ليس الا به (اى بالمطلق) ، كما ان ظهوره (اعنى المقيّد) ليس الا بوجوده (اى بوجود المطلق) . وكل مطلق مقيّد عند ظهوره ، وكل مقيّد مطلق عند كمونه ، لان ظهوره (اى ظهور المقيّد) ليس الا به (اى بالمطلق) ، وكمونه ليس الا فيه (اى فى المطلق) . وكذلك الوجود المطلق والوجودات المقيّدة . وان فهمت قولنا ، تحققت قولهم : ليس فى الوجود سوى الله تعالى . « .
- (٣٩٣) والمطلق من الولاية أيضاً مخصوص بحقيقته الكلية - عم .
- 24

- ومظهرها عند الشيخ (ابن العربي) عيسى بن مريم - عم ؛ وعندنا على ابن ابي طالب ، لقول كل واحد منهما (اى من خاتم النبوة مطلقاً وخاتم الولاية مطلقاً) على المذهبين : « كنت ولياً وآدم بين الماء والطين » . وأما 3 المقيّد منها (اى من الولاية) فأيضاً مخصوص بحقيقته الجزئية الشهادية ، ومظهرها عند الشيخ هو نفسه ، وعندنا المهدي - عم ؛ كما قال الشيخ (ابن العربي) : « وخاتم الاولياء (هو) الوارث ، الآخذ عن الاصل ، المشاهد 6 للمراتب وهو حسنة من حسنات خاتم الرسل محمد - صم » كما سنشير الى تحقيق الخلاف بيننا وبينه وبين المشايخ في هذا المعنى .
- (٣٩٤) فكما ان نبوات جميع الانبياء (هن) جزئيات النبوة المطلقة 9 المحمّدية ، فكذلك ولاية جميع الاولياء فانها جزئيات الولاية المطلقة ، المخصوصة بخاتم الاولياء . والكل راجع الى الحقيقة المحمّدية صورة ومعنى ، و (الى) مظاهرها العلوية والسفلية ، المنسوبة الى تلك الحقيقة ، من الحضرة الاحدية 12 الذاتية والحضرة الواحدية الاسماءية ، لقوله - صم : « خلق الله آدم على صورته » ولقوله تعالى : « وعلم آدم الاسماء كلها » . ومعنى الحديث والآية انه تعالى خلقه (اى آدم) اى اوجده [٣٣ ب] على صورته الجامعة 15 الاسماءية والمجموعية الذاتية ، التي هي عبارة عن ظهوره فيه بجميع اسمائه وتجليه له بجميع كمالاته ، لان التخليق بغير هذه الصورة غير ممكن .
- وقوله (تعالى في الحديث القدسي) : « لا يسعني ارضى ولا سماءى ، ولكن 18 يسعني قلب عبدي المؤمن » دال على ذلك ، لان « السعة » ههنا هي بمعنى القابلية الذاتية الحقيقية ، التي ليست لاحد آخر غير تبينا - صم - من الموجودات العلوية والسفلية ، ويعدّه للانسان الكامل الذى يكون على قدّمه . 21
- (٣٩٥) هذا من حيث الفعل . وأما من حيث القوة ، فكل انسان قابل لها ، كما شهدت به الآية والخبر (السابقين) ، وسنشير اليهما (فيما يلى) . وقوله تعالى : « انا عرضنا الامانة على السماوات والارض 24

- والجبال، فابين ان يحملنها ، واشفقن منها ، وحملها الانسان ، انه كان ظلوماً
جهولاً » دالّ عليه ، لان « الامانة » عند التحقيق ، باتفاق اكثر المحققين
3 من اهل الله تعالى ، هي « الخلافة » لا غير ، لان غير الخلافة يقبل
الشركة مع الانسان ، و « الخلافة » لا تقبل الشركة بوجه من الوجوه ،
كما سنشير اليها مفصلاً أيضاً . ومن هنا لا تحصل لاحد النبوة المقيدة والمطلقة
6 الا لمن استحق « الخلافة » الآلهية ، وصار خليفة بينهم بالفعل دون القوة .
وكذلك (حكم) الولاية ، فان الولي الكامل هو الخليفة باطناً ، كما ان
النبي هو الخليفة ظاهراً وباطناً ، اعنى صورة ومعنى . ويعرف هذا من قصة
9 آدم وداود - عليهما السلام - ومن قصة محمد - صم - وخلفائه السعويين
دون الصوريين ، الذين هم امير المؤمنين واولاده المعصومين - عم - لاغيرهم ،
كما سبق ذكره . وتحقيق هذا من سرّ ظهور المهدي وختم الولاية وخراب
12 الدنيا بعده ورجوعها الى الآخرة ابدأ .
- (٣٩٤) ومن هذا ورد في تعريف النبوة المطلقة انها عبارة عن اطلاع
الموصوف بها على الحقائق الآلهية والدقائق الربانية على ما هي عليه ؛ وكذلك
15 (هي الاطلاع) على حقائق الموجودات الممكنة ، الموجودة وغير الموجودة ،
من الماهيات المعدومة والاعيان الثابتة ، لان « ام الكتاب » الذي هو العقل
الاول ، و « الكتاب المبين » الذي هو النفس الكلية : المعبر عنهما بالقلم
18 واللوح ، وكذلك « الرقعة المنشور » الذي هو لوح الجسم الكلي ، مشتملات
على هذه العلوم والمعارف . فكل عارف يحصل له الاطلاع على هذه الكتب
والصحف والمعارف ، التي هي مسطورة فيها ، ومرفوعة عليها اجمالاً وتفصيلاً
21 يكون هو النبي والولي والخليفة والامام والكامل والمكتمل ، على قدر استعداد
واستحقاقه ، بغير الوسائط . فيفيض الحق تعالى وحده من غير واسطة على
قلب حبيبه وصديقه ووليّه ، لقوله تعالى : « نزل به الروح الامين على
24 قلبك » ولقوله تعالى : « وأوحى الى عبده ما ارعى » ولقوله : « وآتيناه

- من لدنّا علماً . » ومن هذا قال تعالى مخاطباً له (اى لنبيه محمد) :
 « وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً . » وقال - عم - هو
 بنفسه : « علمت علوم الاولين والآخرين » وغير ذلك مما سبق من الفاظه 3
 الشريفة . ولذلك صار (النبی محمد) خليفته الاعظم ، ومظهره الاول ،
 وظلّه الاكمل ، وخليفته الاعلى ، وقطب الاقطاب ، والبرزخ الجامع ، اى
 الجامع بين الحق والخلق ، والظاهر والباطن ، والعلوى والسفلى ، وخص 6
 بالربوبية العظمى ، والقطبية الكبرى . وقد عرفت اكثر من ذلك من التمهيد
 المخصوص به - صم .
- (٣٩٧) والحاصل ان النبوة المطلقة والمقيّدة والولاية المطلقة والمقيّدة 9
 راجعة الى « الحقيقة المحمدية » التى لها هذه الكمالات بالاصالة ، ولغيرها
 بالوراثة . والانبياء والاولياء كلهم من مظاهر نبوتها وولايتها . ولكل من
 النبوة والولاية اول وآخر ، وكذلك لصاحبهما . وكما ان للنبوة المقيّدة اولاً 12
 وآخرآ ، مخصوصين بآدم وعيسى - عليهما السلام - فكذلك للولاية المقيّدة
 اول وآخر مخصوصان بشيث بن آدم - عليهما السلام - والامام المعصوم
 المهدي - سلام الله عليه - باتفاق اكثر المشايخ . وعند الشيخ (ابن العربى) 15
 تختص الولاية المطلقة بعيسى ، والمقيّدة بنفسه ، وعندنا (الولاية) المطلقة
 (تختص) بأمير المؤمنين على بن ابي طالب - عم - و (الولاية) المقيّدة
 (تختص) بولده المهدي لا بالشيخ . وقد اثبتنا بالعقل والنقل والكشف 18
 انه (اى رأى الشيخ) ليس كذلك (اى ليس صحيحاً) ، وأبطلناه فى
 اثناء هذه الابحاث بوجوه .
- (٣٩٨) والذي سبق من قوله (دليل على ما ذكرنا وهذا لفظه) : 21
 « ولا يراه احد من الاولياء الا من مشكاة الولي الخاتم ، حتى ان الرسل
 لا يرونه - متى رأوه - الا من مشكاة خاتم الاولياء » و (هذا واضح من
 انه) رجّح خاتم الاولياء على جميع الانبياء والرسل (فى دائرة النبوة المقيّدة) 24

- و (على جميع) الاولياء والكمائل ، - الى قوله : « فان » الرسالة والنبوة من الصفات الكونية الزمانية ، فتقطع بانقطاع زمان النبوة والرسالة ، والولاية 3 صفة آلهية لا تنقطع ابداً ، لذلك سمى (الله) نفسه بالوليّ دون النبيّ والرسول ، وقال : « الله وليّ الذين آمنوا » وقال : « انت وليّ في الدنيا والآخرة » فهي غير منقطعة ازلاً وابدأ . ولا يمكن الوصول لاحد من الانبياء والرسول وغيرهم الى الحضرة الآلهية الا بالولاية التي هي باطن النبوة . وهذه 6 المرتبة من حيث جامعية الاسم الاعظم (هي) لخاتم الانبياء ؛ ومن حيث ظهورها في الشهادة بتمامها (هي) لخاتم الاولياء ، فصاحبها (هو) واسطة بين الحق وجميع الانبياء والاولياء . ومن امعن النظر في حوازي كون الملك واسطة بين الحق والانبياء ، لا يصعب عليه كون الخاتم للولاية ، الذي هو مظهر الاسم الباطن الجامع واعلى مرتبة من الملائكة ، واسطة بينهم وبين 12 الحق . « وهذا عذر فيه الف منع ! وليس يقوم بجواب فساد يلزم من قوله ، كما سنبينه قريباً . هذا مضى .
- (٣٩٩) وقد اشار الى تحقيق النبوة والولاية ، واطالفيهما وتقييدهما ، 15 بعض العارفين ، في عبارة حسنة نذكرها ونختتم هذا البحث عليها ، ونرجع بعدها الى غيرها . وهو قوله « اعلم انّ النبوة (هي) بمعنى الانبياء . والنبي هو المنبى عن ذات الله تعالى وصفاته واسمائه وافعاله واحكامه ومراداته 18 [٣٤ الف] - والانبياء الحقيقيّ الذاتيّ الاوليّ ليس الا للروح الاعظم الذي بعثه الله تعالى الى النفس الكلية اوّلاً ، ثم الى النفوس الجزئية ثانياً ، لينبئهم بلسانه العقلي عن الذات الاحدية والصفات الازلية والاسماء الآلهية والاحكام الكلية والمرادات الجزئية . وقوله - صم : « كمت نبيا وآدم 21 بين الماء والطين » اشارة الى نبوة حقيقته الاولى المعبر عنها بالروح الاعظم والانسان الكبير ، لانه « النبيّ الحقيقي » وغيره مظاهر له ، كما قال - صم : 24 « آدم ومن دونه تحت لوائى .

(٣٠٠) « فكل نبي من لدن آدم - عم - الى محمد - صم -
 (هو) مظهر من مظاهر نبوة الروح الاعظم المخصوص بنبينا - صم - لقوله
 « أول ما خلق الله تعالى نوري » . فتبوته ذاتية ، دائمة غير منصرمة ، ونبوة
 المظاهر عرضية منصرمة غير دائمة ، اذ حقيقته - صم - هي حقيقة الروح
 الاعظم ، وصورته (هي) صورته التي ظهرت فيها الحقيقة بجميع أسمائها
 وصفاتها ، وسائر الانبياء (هم) مظاهرها ببعض الاسماء والصفات . (وقد)
 تجلت (الحقيقة الكلية) في كل مظهر (من الانبياء) بصفة من صفاتها ،
 واسم من أسمائها ، الى ان تجلت في المظهر المحمدي بذاتها وجميع صفاتها ،
 وختم به النبوة .

9

(٣٠١) « فكان نبينا - صم - سابقا على جميع الانبياء والرسل من
 حيث الحقيقة ، متأخرا عنهم من حيث الصورة ، كما قال : « نحن الآخرون
 السابقون » وقال : « أنا أول الانبياء خلقا وآخرهم بعثا » وقال : « كنت
 نبيآ وآدم بين الماء والطين » وفي رواية : « بين الروح والجسد ، لا روحا
 ولا جسدا » . وذلك لان نبوة الروح الاعظم سابقة على وجود الارواح
 والاجساد ؛ ومن يدرك هذا المعنى يفهم سر ختم النبوة .

15

(٣٠٢) « وأضرب لك مثلا : دائرة لها وجود في الذهن ووجود
 في الخارج هو مظهر الوجود الذهني وصورته ، والذهني (هو) حقيقته
 ومعناه ، (وهو) متقدم عليه . ووجودها (اي الدائرة) الخارجي (هو)
 خط مستدير متألف من نقط متواصلة ؛ ووجود كل نقطة منها (هو) مظهر
 وصف من اوصاف وجودها الذهني . ولا توجد حقيقة الدائرة في الخارج
 الا عند تكامل الاجزاء وتواصلها بوجود النقطة الاخيرة المتصلة بالنقطة الاولى .
 فالنقطة الاخيرة ، لاشتمالها على سائر النقط ، (هي) مظهر لحقيقة الدائرة ،
 وسائر النقط (هن) مظاهر اوصافها . فكذلك مثل النبوة : دائرة لها

21

وجود في الفيب هو حقيقتها ومعناها ، ووجود في الشهادة هو مظهرها

24

- وصورتها . والحقيقة متقدمة على الصورة من حيث الوجود ، متأخرة عنها من حيث الظهور . ووجودها الخارجى (اى دائرة النبوة) خط مستدير ،
- 3 متألف من نقط وجودات الانبياء المتواصلة ؛ ووجود كل نقطة منها (هو) مظهر صفة من اوصاف وجودها الغيبى . ولا توجد (حقيقة دائرة النبوة) فى الخارج الا عند تكامل اجزائها من النقط (وذلك) بوجود النقطة الاخيرة
- 6 التى هى الصورة الجزئية المحمدية ؛ وتمت بها صورة دائرة النبوة ، وظهرت فيها حقيقتها بجميع اوصافها .
- (٢٠٣) « وحقيقة هذه الدائرة (اى دائرة النبوة) هو الروح الاعظم ، الذى هو حامل معنى النبوة كما سبق ذكره . ولها بداية هى اول نقطة الانبياء وهو وجود آدم - عم ؛ وحركة دورية (سارية) فى نقط وجودات الانبياء - عم ؛ ونهاية منطبقة على البداية ، هى النقطة الاخيرة
- 12 المحمدية . والنبي - صم - مثل النبوة « بحائط كمل الاموضع لبنة واحدة » هى وجوده ، مشيراً به الى هذا المعنى . وهذا المعنى يرشد الى معنى قوله - صم : « ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السماوات والارض » . فظهر من ضرب السئل ان نبوة الرسول - صم - ذاتية دائمة ، لانها المنتهى ، ومنتهى الدائرة عين المبدأ . ومبتدأ النبوة هو الروح الاعظم المتجلى فى كل نقطة من نقط الانبياء ، بوصف من اوصافه ، وفى نقطة
- 18 الصورة المحمدية بذاته ، كظهور البذر ، فى كل مرتبة من مراتب النمو ، بوصف من اوصافه ، وفى منتهى المراتب ، الذى هو الثمرة ، بالذات .
- (٢٠٤) « وحقيقة كل نقطة حاملة لوصف الانباء ، هى اللطيفة المتولدة من ازدواج الروح والنفس الجزئيتين ، وتسمى قلباً ؛ وهى محل نزول الروح عليه بالانباء ، كما قال سبحانه : « نزل به الروح الامين على قلبك » . فهو (اى القلب) عرش الروح الاعظم ، اذ لا يسعه الا هو ، كما
- 24 قال : « لا يسعنى ارضى ولا سمائى ، ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن » .

- ولا يستوى (الروح الاعظم) الاعلى عرش القلب المحمّدى ، لانه لا يتجلى بالذات الا على قلبه . فلو قيل : « يسعنى » يدل على انه (اى القلب) يسع الحق ، والروح غيره . - قلنا : لا ! لانه (اى الروح) هو المضاف 3 اليه فى قوله تعالى « ونفخت فيه من روحي » كذلك ، لكنه خليفة الحق ، والخليفة يحاكي المتخلف فى الصفات ، فيكون الاسناد اليه اسناداً الى الحق حقيقة . وللقلب وجه الى الروح يسمى قوّاد ، وهو محل الشهود كما قال تعالى : « ما كذب القوّاد ما رأى » ووجه الى النفس يسمى صدرا ، وهو محل صور العلوم . والقلب عرش الروح فى عالم الغيب ، كما ان العرش 6 قلب الكائنات فى عالم الشهادة . وهذا يعرف من تطبيق (اى مطابقة) 9 العالمين ، المعنوى والصورى ، والآفاقى والانفسى . وههنا ابحاث ستعرفها فى موضعها .
- (٣٠٥) هذا بالنسبة الى النبوة . واما بالنسبة الى الولاية ، فالولاية 12 « هى التصرف فى الخلق بالحق ، وليست فى الحقيقة الا باطن النبوة ، لان النبوة ظاهرها الانباء وباطنها التصرف فى النفوس باجراء الاحكام عليها . والنبوة مختومة من حيث الانباء ، اذ لا نبى بعد محمد - صم - (وهى) 15 دائمة من حيث الولاية والتصرف ، لان نفوس الاولياء من امّة محمد - صم - (هم) حملة تصرف نبوته ، يتصرف (بهم) فى الخلق بالحق الى قيام الساعة . فباب الولاية مفتوح ، وباب النبوة مسدود . وعلاوة صحة الولي 18 متابعة النبي فى الظاهر ، لانهما يأخذان التصرف من مأخذ واحد ، اذ الولي هو مظهر تصرف النبي ، فلا يتصرف الا واحد . ومن هذا الوجه تكلم بعض الاتباع عن نفسه بخصائص [٣٣ ب] النبي - صم - فنزل نفسه من النبي 21 منزلة الآلة من المتصرف ، نحو قول الناطق ابن الفارض رحمه الله .
- الى رسولاً كنت منى رسلاً وذاتى بآياتى على استدلّت
- وقوله ايضا :

- وكلمهم عن سبق معنى دائر بدائرتي أو وارد من شريعتي
وانتي وان كنت ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهد بأبوتني
- 3 (٤٠٦) « فكما ان النبوة دائرة متألفة في الخارج من نقط وجودات الانبياء ، كاملة بوجود النقطة المحمدية ، فالولاية ايضا دائرة متألفة في الخارج من نقط وجودات الاولياء ، كاملة بوجود النقطة التي ستختتم بها الولاية »
- 6 وهو المهدي - عم ، وهو الخاتم الذي تقوم به الساعة ، وينتقل الامر من الدنيا الى الآخرة ، كما سبق ذكره غير مرة . « وما قيل : ان الولاية افضل من النبوة ، لا يصح مطلقا الا بقيد ، وهو ان ولاية النبي افضل من نبوته التشريعية لا التبينية ، لان نبوة التشريع متعلقة بمصلحة الوقت ، والولاية ونبوة التبين مطلقتان ، لا تعلق لهما بوقت دون وقت ، بل قام سلطانهما من بداية الامر الى نهايته » . وايضا النبوة (هي) صفة الخلق دون الحق ،
- 12 والولاية (هي) صفة الحق مضافة الى الخلق ، ولهذا يطلق عليه تعالى اسم « الولي » دون « النبي » لقوله تعالى : « الله ولي الذين آمنوا » الآية .
- 15 (٤٠٧) وظهر من هذا البحث ان مثابة الانبياء والاولياء الى النبي - صم - سواء ، من حيث انهم مظاهر دائرتي نبوته وولايته . ولذلك قال - صم : « علماء امتي كانبيا بني اسرائيل » . فكما ان الانبياء دعوا امتهم الى الحق بتبعيته - صم - لانهم مظاهر نبوته ، كذلك الاولياء يدعون الخلق الى الحق بتبعيته . والى هذا اشار ابن الفارض في قوله :
- وما منهم الا وقد كان داعيا به قومه للحق عن تبعيته
- 21 (٤٠٨) هذا آخر بحث النبوة والرسالة والولاية في هذه القاعدة .
- وحيث فرغنا من هذا ، وجب الشروع في صورة الدائرة المتألفة من نقط الانبياء والاولياء ، كما شرطناه . وهو هذا ، وبالله التوفيق والعصمة [٣٥ الف]
- 24 هذه الدوائر الثلاثة هي الدائرة المشتمة على نقط الاسماء الآلهية والذات

الاحدية المطلقة ، وعلى نقطة النبوة المطلقة ونقطة الولاية المطلقة في صورة مقيّداتهما . الدوائر الاربعة على الاطراف الاربعة ، وما فيها من الاسامي ، اشارة الى عظمائهم وكبارهم (انظر الدائرة رقم ٥ ، آخر الكتاب ، قسم 3 الجداول والاشكال) .

(٤٠٩) هذا آخر الدائرة النقطية المشتملة على نقط الاسماء الآلهية

والذات المطلقة الاحدية ، ونقطة مراتب النبوة المطلقة ، ونقطة الولاية المطلقة 6 في صورة مقيّداتهما . وهذه الدائرة حيث كانت بطريق الرمز والكناية ، ويمكن ان يشكل ادراكها على بعض الازهان ، فوضعنا دائرة اخرى بمقابلتها ، مشتملة على معناها ، (وهي) أوضح منها في الوضع ، وأحسن منها في 9 الترتيب ، ليسهل الادراك ويتيسر الفهم . وهي هذه ، وبالله التوفيق . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل [٣٥ ب] . وهذه هي الدوائر الثلاثة ،

المشتملة على مظاهر الاسماء الآلهية للذات المطلقة ، و (على) مظاهر 12 النبوة المطلقة ، ومظاهر الولاية المطلقة - كما مرّ ذكرها - الموعود بها . الدوائر الاربعة على الاطراف وما فيها (هي) اسماء كبارهم (اى كبار الانبياء والرسول) ، نبيا ورسولا ؛ وكذلك الاولياء والاوصياء بعد الاسماء 15 الآلهية ، من غير ترتيب . (انظر الدائرة رقم ٦ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .

(٤١٠) هذا آخر الدائرة المشتملة على اسامي مظاهر الاسماء الآلهية 18

من الانبياء المطلقين والمقيّدين ، والاولياء المطلقين والمقيّدين . وبالله التوفيق . واذ فرغنا من بحث النبوة والرسالة والولاية ، وما يتعلق بها من الاسرار والحقائق ، ومن الدائرتين المتعلقتين بها ، - وجب الشروع في بحث خاتم 21 الانبياء مطلقا ومقيّدا ، وبحث خاتم الاولياء مطلقا ومقيّدا ، ليرتفع الخلاف الذى بين المشايخ وبين الشيخ (ابن العربي) في هذا المقام . وهذا لا

يتيسر الا في (تجريد) قاعدة برأسها . وهي هذه . وبالله التوفيق . 24

القاعدة الثانية

3 في تعيين خاتم الانبياء مطلقاً ومقيداً وتعيين خاتم الاولياء مطلقاً ومقيداً وما يتعلق بذلك من الابحاث

- (٣١١) اعلم ايها السامع - ايدك الله - ان هذه القاعدة مشتملة على ابحاث جلية واعتراضات متنوعة ، بالنسبة الى الشيخ (ابن العربي) والمشايخ من امثاله . وذلك لان اكثر السلف من الخلفاء والائمة والمشايخ والعلماء والعارفين بالله ، بعد الانبياء العظام والاولياء الكرام ، ذهبوا الى ان خاتم الانبياء مطلقاً لم يكن الا محمداً - صم ، وخاتم الانبياء مقيداً لم يكن الا عيسى - عم ، فانه (اى عيسى بن مريم) خاتم الانبياء مقيداً كما انه خاتم الاولياء مقيداً ، اعنى من الانبياء والاولياء ، كما قال الشيخ (الحاتمي) : « بانه يكون له حشران : حشر مع الانبياء والرسل ، وحشر معنا » اى مع الاولياء ، والكمّل ايضا ذهبوا الى ان خاتم الاولياء مطلقاً (هو) على بن ابي طالب - عم ، وخاتم الاولياء مقيداً هو المهدي - عم - الذي هو سبطه وذريته من اهل بيته . وذهب الشيخ (ابن العربي) الى ان خاتم الاولياء مطلقاً (هو) عيسى بن مريم - عم ، وخاتم الاولياء مقيداً هو نفسه . وقد وجدنا هذا (القول والرأي) ، باتفاق اكثر المشايخ والعلماء - بعد الانبياء والاولياء - (انه) خلاف العقل والنقل والكشف . فاردنا ان نشرع في تحقيق هذا (الامر) [٣٦ الف] وتبينه بالوجوه الثلاثة انه ليس كذلك ، وان خاتم الاولياء مطلقاً هو على بن ابي طالب - عم - لا غير ، وان خاتم الاولياء مقيداً هو المهدي - عم - لا غير . وهذا لا يتيسر الا بعد نقل كلام الشيخ (ابن العربي) في هذا (الموضوع) ودعواه فيه ، ثم الزامه واسكاته به ، ليكون حاله في ذلك كحال من قال :
- 24 « يداك اوكنا وفؤوك نفخ » .

- (٤١٢) واذا تقرر هذا ، فاعلم ان الشيخ ذكر في « فتوحاته » دون « فصوصه » فصلا مفردا مشبرا الى هذا المعنى ، متمسكا بقول الحكيم الترمذى ونومه الذى رآه لنفسه بالكعبة المعظمة - شرفها الله تعالى . وهو 3 قوله فى المجلد الثانى منه : « واعلم انه لا بدّ من نزول عيسى - عم - ولا بدّ من حكمه فيما بشريعة محمد - صم - يوحى الله بها اليه من كونه نبيا ، فانّ النبى لا يأخذ الشرع من غير مرسله . فيأتيه الملك مخبرا بشرع 6 محمد - صم - الذى جاء به ؛ وقد يلهمه ، فلا يحكم بالاشياء بتحليل وتحريم الا بما كان يحكم به النبى - صم - لو كان حاضرا . ويرتفع اجتihad المجتهدين بنزوله (اى بنزول عيسى - عم) . ولا يحكم فيما 9 الا بالشرع الذى كان عليه محمد - صم . وهو (اى عيسى) تابع له فيه (اى عيسى تابع لمحمد فى شرعه) . وقد يكون له من الاضطلاع على روح محمد - صم - بحيث ان يأخذ عنه ما شرع الله له ان يحكم به 12 فى امته - صم . فيكون عيسى - عم - صاحبا وتابعا من هذا الوجه . وهو - عم - من هذا الوجه خاتم الاولياء .
- (٤١٣) « فكان من شرف النبى (محمد) - صم - ان يكون 15 ختم الاولياء فى امته نبى ، رسول ، مكرم ، هو عيسى - عم - وهو افضل هذه الامّة المحمّدية ؛ وقد نبّه عليه الترمذى الحكيم فى كتاب « ختم الاولياء » له ، وشهد له بالفضيلة على ابي بكر الصديق وغيره . فانه وان كان (عيسى) 18 وليا فى هذه الامّة والملة المحمّدية ، فهو نبى ، رسول فى نفس الامر . فله يوم القيامة حشران : يحشر مع الانبياء والرسل بلواء النبوة والرسالة واصحابه تابعون له ، فيكون متبوعا كسائر الرسل ؛ ويحشر معنا ايضا وليا 21 فى جماعة اولياء هذه الامّة ، تحت لواء محمد - صم . تابعا له ، مقدّما على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخر ولى يكون فى العالم . فيجمع 24 الله تعالى له بين النبوة والولاية ظاهرا . وما فى الرسل يوم القيامة من

يتبعه رسول الا محمد - صم ؛ قائمه يحشر يوم القيامة في اتباعه عيسى والياس - عليهما السلام - وان كان كل من في الموقف ، من آدم فمن دونه ، تحت لوائه - صم - فذاك لوائه العام ، وكلامنا في اللواء الخاص لامته - صم .

(٤١٣) « وللولاية المحمدية المخصوصة بهذا الشرع المنزل على

6 محمد - صم - ختم خاص (هو) في الرتبة دون عيسى - عم - لكونه (اى عيسى) رسولا . وقد ولد (هذا الختم الخاص) في زماننا . ورأيت ايضا ، واجتمعت به ، ورأيت العلامة الختمية التى فيه ؛ فلا ولى بعده الا 9 وهو راجع اليه ، كما انه لا نبى بعد محمد - صم - الا وهو راجع اليه ، كعيسى اذا نزل . فنسبة كل ولى يكون بعد هذا الختم الى يوم القيامة ، (هى) نسبة كل نبى بعد محمد - صم - في النبوة ، كالياس وعيسى 12 والخضر في هذه الامة . وبعد ان بينت لك مقام عيسى - عم - اذا نزل ، فقل ما شئت . ان شئت قلت : شريعتين لعين واحدة . وان شئت قلت : شريعة واحدة . « والله اعلم .

15 (٤١٥) وذكر ايضا الشارح القيصري عند آخر « الفص الشيشي » ان الشيخ (الحاتمي) قال في « الفصل الثالث عشر » من « الفتوحات المكية » فى اجوبة الامام محمد بن علي الترمذى : « الختم ختمان : ختم يختم الله به الولاية (العامة) ، وختم يختم الله به الولاية المحمدية . فاما ختم الولاية على الاطلاق ، فهو عيسى - عم . فهو الولى بالنبوة المطلقة فى زمان هذه الامة . وقد حيل بينه وبين ختم نبوة التشريع والرسالة . فينزل فى آخر الزمان وارثا خاتما ، لا ولى بعده بنبوة مطلقة .

(٤١٦) « فكان اول هذا الامر نبيا - وهو آدم - وآخره نبيا ،

وهو عيسى - عم ، اعني نبوة الاختصاص . فيكون له (اى لعيسى)

24 حشران : حشر معنا ، وحشر مع الانبياء والرسل . واما الختمية للولاية

- المحمدية ، فهي لرجل من العرب ، من اكرمها اصلا ويدا . وهو في زماننا اليوم موجود ، عرفت به سنّد خمس وتسعين وخمس مائة (٥٩٥) ورأيت العلامة التي اخفاها الحق فيد عن عيون عباده ، وكشفها لي بمدينة فاس ، 3 حتى رأيت خاتم الولاية منه ، وهو خاتم النبوة المطلقة ، لا يعلمها كثير من الناس . وقد ابتلاه الله تعالى بأهل الانكار عليه ، فيما يتحقق به من الحق في سرّه من العلم به . وكما انّ الله ختم بمحمّد - صم - نبوة 6 التشريع ، كذلك ختم الله بالختم المحمّدي الولاية التي تحصل من الورث المحمّدي ، لا التي تحصل من سائر الانبياء . فانّ من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى ، فهؤلاء يوجدون بعد هذا الختم المحمّدي ؛ وبعده 9 (اي بعد الختم المحمّدي) فلا يوجد وليّ الا على قلب محمّد - ص . » (٤١٧) وقال في الفصل الخامس عشر منها (اي من « الفتوحات » في اجوبة الحكيم الترمذي) : « فانزل من الدنيا من مقام « اختصاصه ، واستحقّ ان يكون لولايته الخاصة ختم يواطئ اسمه اسم - صم - ويجوز خلقه . وما هو بالمهدي ، المسمى ، المعروف ، المنتظر . فان ذلك من سلالته وعترته . والختم ليس من سلالته الحسينية ، ولكن من سلالة اعرافه 15 واخلاقه - صم » . وقال الشارح (الفيضري) : « انّ كلّ هذا اشارة الى نفسه . وهو صحيح ، لانه ، في رؤياه ، حكم بذلك . وهو الذي سبق تقريره بعبارة » . 18
- (٤١٨) وقال الشيخ (ابن العربي) في مقام آخر : « وذلك انّ الدنيا لما كان لها بدء ونهاية - وهو ختمها - [٣٦ ب] قضى الله تعالى ان يكون جميع ما فيها بحسب نعتها ، له بدء وختام . وكان من جملة ما 21 فيها تنزيل الشرائع . فختم الله هذا التنزيل بشرع محمّد - صم - فكان خاتم النبيين . « وكان الله بكلّ شيء عليما » . وكان من جملة ما فيها الولاية العامة ، ولها بدء من آدم ، فختمها الله بعيسى . فكان الختم يضاهاى 24

- البداء : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم . » فختّم بمثل ما به بدأ . فكان
البداء لهذا الامر بتبى مطلق ، وختّم به ايضا . » والكل راجع الى مقصود
3 واحد ، وهو اثبات الولاية المطلقة لعيسى ، واثبات الولاية المقيّدة لنفسه .
وغرضنا من نقل كلامه ، على انواع مختلفة ، هو ان لا يبقى له كلام في هذا
الباب الا ويحصل له جواب منّا ، بعناية الله تعالى ، على ما ينبغي ، عقلا
6 ونقلا وكشفا .
- (٣١٩) فنقول : اثبات هذه الدعاوى للشيخ ، في حق عيسى وحق
نفسه ، لا يخلو من وجوه ثلاثة : اما ان يكون (ذلك) بالثقل ، او بالعقل ،
9 او بالكشف . فان كان بالثقل ، فما ورد نقل من الله تعالى والنبي - صم -
هو يدل على هذا المعنى بالنسبة الى عيسى - عم - بل ورد (عن النبي)
انه يكون تابعا للمهدي - عم - عند نزوله من السماء ، ويحكم بشرع
12 جده - عم . والتابع لا يكون قطّ اعظم من المتبوع ، من حيث هو متبوع ،
كما قال الشيخ (الحاتمي) في « الفس الشيئي » . والحكمة في نزول
عيسى - عم - حين ظهور المهدي ، عند اهل الله تعالى ، هو ان كمال ولايته
15 موقوف على حضوره بين يديه (اي حضور عيسى بين يدي المهدي) والاستفاضة
(والاستفادة ؟) منه ، كما ان كمال نبوته (زى تبوة عيسى) صار موقوفا
على ظهوره بشرع جده (اي جدّ المهدي وهو النبي محمد) . فهذا لو
18 لم يكن كذلك ، لوقع فعل الحكيم ، بانزاله (اي بانزال عيسى) في آخر
الزمان ، عبثا . « تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ! » لان المهدي ليس محتاجا
اليه (اي الى عيسى) في شيء اصلا ، لانه كامل مكمل من جميع الوجوه .
21 فلم يبق الا ان يكون هو (اي عيسى) محتاجا اليه (اي الى المهدي)
في تكميل ولايته ، او (في) شيء من الاشياء المخصوصة به . والاكمل
المتبوع اولي بالخاتمية من المحتاج التابع والمستكمل بالغير . هذا بالنسبة
24 الى المهدي ، فضلا عن عليّ - عم - الذي هو افضل من المهدي بطبقات

- متعددة ودرجات متنوعة . وستعرف تحقيق هذا في موضعه ، ان شاء الله .
- (٤٢٠) وان كان بالعقل ، فالعقل الصحيح يحكم بأن اثبات هذا المعنى ، اى الخاتمية للولاية المطلقة ، لعلى بن ابي طالب - عم - اولى 3 من عيسى - عم - بحيث حكم الشيخ (ابن العربى) بأن خاتم الولاية المطلقة هو وارث للنبي المطلق من حيث المعنى ، وهو حسنة من حسناته .
- وشهد ايضا بما سبق من كلامه فى التمهيد الاول : « ان اول ما خلق الله 6 تعالى روح النبى المطلق الذى هو محمد - صم - ثم روح الولي المطلق الذى هو على بن ابي طالب - عم - ثم روح الانبياء والرسل » وعيسى من جملةهم . ومع وجود هذا القرب المعنوى الازلى الحقيقى (لعلى فهو اذن) 9 اولى بالختمية من عيسى وغيره . ومن هذا قال (ابن العربى) فى الفص المذكور (من فصوص الحكم) : « ان القول الذى قاله خاتم الانبياء ، قاله خاتم الاولياء بعينه . اما الاول فقوله : كنت نبيا وادم بين الماء والطين . 12 واما الثانى فقوله : كنت وليا وادم بين الماء والطين » .
- (٤٢١) هذا بحسب القرب المعنوى . اما بحسب القرب الصورى ، فذلك ايضا اظهر من الشمس وأبين من الامس . وأين عيسى من على فى 15 قربه الصورى من النبى - صم ؟ وتلك الوجوه المتنوعة من الحب والنسب ، أبا وأما وتربية وحياة ؟ وقد جرى هذا فى زمانه . وقد استشهد بيبتين فيه ، وهو قوله مع بعض الصحابة : 18
- فان كنت بالشورى ملكت امورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب ؟
وان كنت بالقربى حجبت خصيمهم فغيرك اولى بالنبى وأقرب ؟
- وهنا ابحاث ستعرفها فى موضعها . 21
- (٤٢٢) وان كان بالكشف ، فالكشف يكون حجة عليه لاعلى غيره . ومع ذلك ، لم لا يجوز ان يكون كشف غيره اعلى واعظم ، واصح منه ووضح ، مثل الانبياء والرسل والمشايخ والعلماء الذين سبق ذكرهم ؟ فان 24

- اكثرهم ذهبوا الى هذا ، وكشف لهم هذا المعنى ، وحكموا بخاتمية عليّ - عم -
للولاية المطلقة دون غيره . وعلى الخصوص كشفنا الذى طابق الكل ووافق
3 الجميع ، كما سنشير اليه مفصلاً فى اثناء هذا الكلام ، ان شاء الله .
(٤٢٣) وهذا اجمال لهذا البحث . وأما تفصيله فقد بنيناه على
قسمين : قسم يتعلق ببحث الولاية المطلقة ، والخاتم لها من عيسى وعليّ
6 - عليهما السلام - واثبات الخاتمية ، بالوجوه الثلاثة ، لعليّ بن ابي طالب
- عليه السلام - دون عيسى - عم - وهذا يكون مخصوصاً بهذه القاعدة ؛
وقسم يتعلق ببحث الولاية المقيدة ، والخاتم لها من الشيخ (ابن العربى)
9 والمهدي ، واثبات الخاتمية لها ، بالوجوه الثلاثة ، للمهدي - صم - دون
الشيخ (ابن العربى) . وهذا يكون مخصوصاً بالقاعدة الآتية ، خلف هذه
القاعدة ، وهى الثالثة من القواعد . واذا تقرر هذا ، فلا بدّ من الدخول فى
12 القسم الأوّل مفصلاً ، ثم فى (القسم) الثانى كذلك ، ليتمحقق الامر على
ما هو عليه فى نفس الامر . فنقول :
- (٤٢٣) اما النقل : فالتنقل الذى ورد فيه بالنسبة الى عليّ بن
15 ابي طالب - عم - فكثير ، ما تتمكن من ذكر الكل ، فلم يبق الا (ذكر)
البعض المناسب بهذا المقام . فمن ذلك البعض ، قوله تعالى فى كتابه الكريم :
« انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
18 وهم راعون » ، لان هذا (النص) باتفاق اكثر المفسرين نزل فى عليّ - عم ،
فتكون ولايته على الامّة كولاية الرسول عليهم ، ثابتة له من الله تعالى بقوله
للسور . وولاية الرسول كولاية الحق للخلق ، لانّ كل واحد منهما عطف
21 على الآخر ، وحكم المعطوف (هو) حكم المعطوف عليه ، من غير خلاف .
فبكلّ ما تفسّر ولاية الحق على العبيد ، وولاية النبي على الامّة ، تفسّر
ولاية الولي عليهم . فكما ان النبي - صم - صار خاتم الانبياء ، يجب ان
24 يكون الولي التابع له خاتم الاولياء [٣٧ الف] لانّ حكم القرآن باق

- الى يوم القيامة . ويجب ان يكون كلّ وليّ في العالم ، الى يوم القيامة ، تابعا له ولخلفائه واولاده المعصومين من اهل بيته . ومن هذا تنسب خرقه جميع المشايخ اليه صورةً ومعنىً ، وكذلك علومهم ومعارفهم ، كما سنشير الى ترتيبها في اثناء هذه القاعدة .
- (٣٢٥) وبالجملّة ، كما يجب الاقرار بولاية الحق على عبيده ، التي هي الحكم عليهم بالنفس والمال والدين والدنيا ، يجب الاقرار بولاية النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - على امته ، التي هي الحكم عليهم بكل ما سبق في الله تعالى . وكما يجب الاقرار بولايتيهما ، يجب الاقرار بولاية الوليّ ، المعطوف عليهما ، بجميع ما سبق . وهذا امر جليل ، وشأن عظيم ، لا يستحقه الا الخاتم للولاية المطلقة ، الذي هو عليّ بن ابي طالب - صم . فلينظر العاقل الى هذا المنصب الرفيع ، ويحكم بما يرى فيه . والحق - جلّ ذكره - ما اكتفى بهذا حتى قال : « اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم » ، لأنّ « اولى الامر » في الدين ، لا يجوز (الا) ان يكون (من) الاولياء ، قائما بأوامر دين الله ، واجراء احكام نبيه ، شريعة وطريقة وحقيقة . ولا يجوز ان يكون (مثل هذا الولي) الا معصوما في نفسه ، منصوفا (عليه) من عند الله ، لأنّ متابعتة ومطاوعته كمطاوعة الله تعالى ومطاوعة رسوله ، ومطاوعتهما واجب عقلا وشرعا ، فتكون مطاوعة « اولى الامر » كذلك . وكل من يأمر الحق بمطاوعته على سبيل الوجوب ، لو لم يكن في نفسه معصوما ومنصوفا (عليه) من عند الله سبحانه ، يلزم ان يكون هو سبحانه آمرا بمطاوعة من يكون جائز الخطأ ، وهذا غير جائز عقلا ، لأنّ الامر بالقبيح قبيح .
- (٣٢٦) وقال تعالى : « واذا فعلوا فاحشة قالوا : وجدنا عليها آباءنا ، والله أمرنا بها . قل : ان الله لا يأمر بالفحشاء . » و « الفحشاء » هو (الامر) القبيح على أيّ وجه كان : وهذا لا يصدر من الله تعالى اصلا ، لأنّ الله

- ٣ تعالى حكيم لا يفعل قبيحا ، ولا يدخل بواجب ، فافقه قبيح . والعند والحكمة يقتضى صدور الافعال من العادل الحكيم على ما ينبغى ، المعبر عنه بوضع الشيء فى موضعه ، لا بالعكس الذى هو الظلم والقيح والجهل .
- (٣٢٧) وعند الاكثرين من العلماء والخواص ، المراد بـ « اولى الامر » الملوك والساطين ، الذين ليس لهم شغل الا التصرف بغير الحق ، والاسراف فى مال المسلمين بغير الاستحقاق ، فضلا عن الفسق والفجور والانهماك فى الشر الذى هو عادتهم . وليس كذلك (المراد باولى الامر فى القرآن) .
- ٦ لان الحكيم العادل العالم لا يفعل ذلك ، ولا يأمر به . فلم يبق الا ان يكون المراد بـ « اولى الامر » الامام المعصوم ، الذى لا تصدر عنه صغيرة ولا كبيرة ، من الصغر الى الكبير ، لئلا يلزم الاخلال منه تعالى بالواجب ومن نبيه - صم - ومع ذلك ، فمعنا تقسيم عقلى وقانون كلى ، نرجع اليهما ونقول :
- ١٢ (٣٢٨) اما التقسيم العقلى ، فهو ان نقول : هذا المشار اليه بـ « اولى الامر » الذى امر الله بمطاعته ومتابعته ، هل كان فى زمان النبى معلوما معينا ، ام لا ؟ ان كان معلوما معينا ، وجب ان يكون معصوما ، لانه لو لم يكن معصوما ، للزمت المقاسد المذكورة : من اخلال الواجب من الله تعالى ومن النبى - صم - ووضع الشيء فى غير موضعه . - وان لم يكن معلوما معينا ، يلزم منه تعالى الامر بالمجهول ، لان المشار اليه اذا لم يكن معلوما معينا ، فكيف يمكن مطاعته ومتابعته على سبيل الوجوب ؟ فوجب ان يكون معلوما معينا . واذا كان كذلك ، لا يجوز ان يكون ذلك المعلوم المعين جميع الامة ، لان جميع الامة لا يقدرון على مطاوعة جميع الامة ، بل هو مستحيل ؛ ولا (يجوز ان يكون) بعض الامة ، لان تعدد الائمة والحكام موجب للفتن والفساد ، لقوله تعالى : « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا » ولقوله - صم - : « اذا يولع الخليفتان فاقتلوا »

- الآخر منهما » . ومن هذا ما اتفق وجود خليفتين ذوى شوكتين ، نافذى الامر . وكذلك (ما اتفق) وجود رسولين ذوى رسالتين ، مختلفتين فى الاصول والفروع . وان وقع (فى الوجود) مثل موسى وهرون ، قهرون كان على شريعة موسى - عليهما السلام - لا على شريعة نفسه ؛ وكذلك الانبياء الذى كانوا فى زمانه ، دون الرسل .
- (٣٢٩) فلم يبق الا ان يكون ذلك المعلوم المعين (المشار اليه بـ 6 « اولى الامر ») واحدا . وذلك لا يجوز الا ان يكون معصوما ، كما سبق بيانه ، لان هذه الولاية ان حصلت له فى حياة النبى - صم - فالنبي معصوم ، لا يجوز اعطاؤها منه الا للمعصوم . وفى حياته (اى حياة النبى) لم يكن 9 معصوما الا هو وعلى والحسن والحسين ، وكان ابوهما اعظم منهما . فكان (على) هو اولى (بالولاية) ، كما قال (النبى) : « هذان ابناى ! امامان ، قاما او قعدا . وابوهما خير منهما » . وان حصلت له (هذه 12 الولاية) بعد وفاة النبى ، فلا تكون الا من الله تعالى ، لان نصب الامام والولى المذكور واجب عليه اولا ، ثم على النبى والامام اللذين هما قبله .
- والحق اذا اراد نصبه (اى نصب الامام) لا بد ان يتعين معصوما ، والا 15 يلزم منه لفساد المذكور . وبعد النبى ، باقرار الخصم ، لم يكن فى صدر الامامة والخلافة الا ثلاثة : ابو بكر الصديق ، والعباس ، وعلى بن ابي طالب - رضى الله عنهم . أمّا ابو بكر والعباس ، بقوله (اى الخصم) 18 فليسا بمعصومين ، لان المعصوم ليس بشرط عنده (اى عند الخصم) فى الخلافة ، ولا فى الوجود معصوم اصلا . فلم يبق الا على - عم - لان عليا ايضا لو لم يكن معصوما ، لكن يلزم من الله تعالى الاخلال بالواجب ، الذى 21 هو خلوه الزمان من امام معصوم ، ولو طرفه عين . وهذا محال . فمحال ان يعين الحق وليا واماما غير معصومين . ولم يكن ذلك الولى والمعصوم الا عليا - عم - بحكم التقسيم العقلى والاصولى ، والقوانين الكلية والقواعد 24

- الآلهية . وتلك الأصول والقوانين هي التي سبقت (اى الزمت وواجبت)
 ان غير المعصوم لا يستحق الامامة ولا الولاية . ولهذا قال تعالى فى جواب
 3 ابراهيم - عم - اذ قال [٣٧ ب] : « ومن ذريتى » « لا ينال عهدى
 الظالمين » . و « العهد » هو الامامة والخلافة . و « الظلم » هو الفسق
 على أى وجه كان : كفرا او ارتدادا سابقا او لاحقا ؛ او هو وضع الشيء
 6 فى غير موضعه صورةً كان او معنى . وههنا اشارات واسرار لا تخفى على
 اللبيب الفطن .
- (٣٣٠) والحاصل ان « اولى الامر » المعبر عنهم بالامام والولى
 9 والخليفة ، لا يجوز ان يكون (كل واحد منهم) الا معصوماً ، منصوفاً
 (عليه) من عند الله تعالى . وذلك فى حياة النبى وبعد وفاته لم يكن الا
 على بن ابي طالب - عم . وكان هو خاتم الولاية المطلقة ، كما كان النبى
 12 خاتم النبوة المطلقة ، بخلاف عيسى - عم - وغيره من الانبياء .
- (٣٣١) هذا بالنسبة الى الآيات الواردة فيه (اى فى على) من
 القرآن . وأما بالنسبة الى الاحاديث النبوية الواردة فيه ، فقد ورد ذلك
 15 ايضا بعبارات مختلفة واشارات متنوعة ، منها قوله - صم : « خلق الله تعالى
 روحى وروح على بن ابي طالب قبل ان يخلق الخلق بالفى الفى عام » .
 وهذا دال على ان روحه روحه ، ونوره نوره ، وحقيقته وحقيقته
 18 حقيقة واحدة ، وليس بينهما مغايرة حقيقية . ومعلوم ان نور النبى وروحه
 موصوف بان له باطنا وظاهرا ، وان باطنه عبارة عن الولاية المطلقة ، وظاهره
 (عبارة) عن النبوة المطلقة ، والظاهر مخصوص به (اى بالنبى محمد) ،
 21 والباطن (مخصوص) بمن هو اقرب اليه من صاحب الولاية ، الذى هو
 على بن ابي طالب - عم - كما شهد به قوله .
- (٣٣٢) وقد ذكر الاخطب الخوارزمى فى كتابه الجامع للمحدث ،
 24 فى الفصل الرابع عشر ، باسناد طويل صحيح ، ان لما قدم على

- رسول الله - صم ، بفتح خبير ، قال رسول الله - صم : « لو لا ان تقول
فيك طائفة من امتي ما قالت النصارى في المسيح ، لقلت اليوم فيك مقالا ،
لا تمرّ بملاّ الا اخذوا التراب من تحت قدمك ومن فضل طهورك يستشفون 3
به . ولكن حسبك ان تكون مني وأنا منك . ترئني وأرئك . وآنك مني
بمنزلة هرون من موسى ، الا انه لا نبي بعدي . وآنك تبرأ ذمتي .
وتقاتل علي سنتي . وآنك غداً اقرب الناس مني . وآنك اوّل من يرد علي 6
الحوض ، واول من يكسي معي ، واول داخل في الجنة من امتي ، وان
شيعتك علي متابر من نور ، وان الحق علي لسانك وفي قلبك وبين عينيك .
وأين عيسى - عم - من هذه الخصوصيات ؟ فمثل هذا الشخص (هو) 9
اولى بالخاتمية من رسول الله - صم - من عيسى - عم - وان كان عيسى
نبيا معتبرا ، كما سبق ذكره .
- (٣٣٣) ومن الاخطب ايضاً المذكور ، في الفصل المذكور ، ورد انه 12
قال : « قال رسول الله - صم : كنت ، انا وعليّ ، نورا بين يدي الله تعالى
من قبل أن يخلق الخلق بأربعة عشر ألف عام . فلما خلق الله تعالى آدم ،
سلك ذلك النور في صلبه . فلم ينزل الله تعالى ينقله من صلب الى صلب 15
حتى أقره في صلب عبد المطلب . ثم أخرجه من صلب عبد المطلب ، فقسمه
قسمين : فجعل نوري في صلب عبد الله ، ونور عليّ في صلب أبي طالب .
فعليّ مني وأنا منه ، لحمه لحمي ، ودمه دمي . فمن أحبّه فبحبي أحبّه 18
ومن أبغضه فببغضي أبغضه . » الحديث بطوله .
- (٣٣٤) وقد ورد ايضاً أنّه - صم - قال : « ان الله تعالى خلق 21
روحي وروح عليّ بن أبي طالب قبل أن يخلق الخلق بما شاء . فلما خلق
آدم ، أودع ارواحنا صلبه . فلم ينزل ينقلها من صلب طاهر الى ارحام
ظاهرة ، لم يصبها دّس الشرك وعهر الجاهلية ، حتى أقرّها الله تعالى في
صلب عبد المطلب . ثم أخرجها من صلبه ، فقسمها قسمين : فجعل روحي 24

- في صلب عبد الله ، وروح عليّ في صلب ابي طالب . فعليّ منيّ وأنا منه ،
نفسه كنفسى ، وطاعته كطاعتي ، لا يحبّنى من يبغضه ، ولا يبغضنى من
يحبّه . » وأمثال ذلك كثيرة في الاحاديث النبوية والآثار المصطفوية ، من التي
3 نقلتها الشيعة خلفاً عن سلف . وعلى الخصوص ما ورد منها في كتاب الاخطب
(الخوارزمي) ومسند ابن حنبل ، اللذين هما من أعظم علماء الجمهور .
6 ويعرف من هذه الاخبار أن نسبته (أى نسبة عليّ) الى الرسول - صم -
صورة ومعنى " أعظم من نسبة عيسى - عم - اليه ، وأنه أولى بالختمية من
عيسى ، ان كانت (الختمية) بالنسبة الصورية أو المعنوية .
9 (٣٣٥) والدليل الاعظم على صحة هذه الدعوى كلام الشيخ (ابن
العربي) القائل بختمية عيسى دون عليّ - عليهما السلام . فانه بعد أن
ذكر في « الفصوص » أن « الخاتم للولاية المطلقة (هو) حسنة من حسنات
12 سيّد الرسل ، والوارث من ورائه الحقيقين ، المشاهد للاصل ، الآخذ عنه »
قال في « الفتوحات » كلمات تدلّ على هذا (المعنى) بالصريح ، وهى ما
تقدمت في التمهيد الاول عند (بيان) فضيلة النبىّ - صم - ووجب ذكرها
15 ههنا مرة أخرى . وهى قوله فى المجلد الاول :
- (٣٣٦) « كان الله ولا شيء معه : ثم أدرج فيه (اى فى هذا
الحديث) : وهو الآن على ما عليه كان . لم يرجع اليه تعالى من ايجاده
18 العالم صفة لم يكن عليها ، بل كان موصوفاً لنفسه ومسمّى قبل خلقه بالاسماء
التي يدعونه بها خلقه . فلما أراد وجود العالم وبدأه على حد ما علمه
بعلمه بنفسه ، انفعل عن تلك الارادة المقدسة ، بضرب تجلٍ من تجليات
21 التنزيه الى الحقيقة الكلية ، انفعل عنها حقيقة تسمى الهباء ، هى بمنزلة
طرح البناء الجصّ ، ليفتح فيها ما شاء من الاشكال والصور . وهذا هو
اول موجود فى العالم . وقد ذكره عليّ بن ابي طالب - رضى الله عنه -
24 وسهل بن عبد الله وغيرهما من اهل التحقيق ، اهل الكشف والوجود .

- (٣٣٧) « ثمَّ اِنَّهٗ سبحانه تجلَّى بنوره الى ذلك الهباء ، وبسميه أصحاب الافكار الهبولي الكلَّ ، والعالم كلُّه فيه بالقوة والصلاحية . فقبل منه تعالى كل شيء في ذلك الهباء على حسب قوته واستعداده ، كما تقبل 3 زوايا البيت نور السراج [٣٨ الف] ؛ وعلى قدر قربهِ من ذلك النور ، يشتد ضوءه وقبوله . قال تعالى : « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح » . فشبه نوره بالمصباح . فلم يكن أقرب اليه قبولاً في ذلك الهباء الا حقيقة محمد 6 - صم - المسماة بالعقل . فكان سيّد العالم بأسره ، وأوّل ظاهر في الوجود . فكان وجوده من ذلك النور الآهِي ومن الهباء ومن الحقيقة الكلّية . وفي الهباء وجد عينه - عم - و (وجيد) عين العالم من تجلّيه (له) . وأقرب 9 الناس اليه عليّ بن ابي طالب واسرار الانبياء » .
- (٣٣٨) وهذا الكلام منه برهان قاطع على صدق دعوانا في هذا الباب ، اى انّ الخاتمية للولاية المطلقة (هي) بعليّ بن ابي طالب اولي من عيسى 12 - عم - لانّ الخاتمية ، كما ذكر الشيخ (ابن العربي) والشارح (القيصرى) ، تتعلق بالقرب المعنويّ دون الصوريّ ، وان كان (القرب) الصوري له دخل تامّ (في هذا الشأن) ، والقربان حاصلان لعليّ - عم - دون عيسى . فعلم 15 أنّه اولي بالختمية من عيسى .
- (٣٣٩) وقد شهد أيضاً الشيخ في « الفصوص » و « الفتوحات » أنّ النبوة المطلقة والولاية المطلقة متعلقتان بحقيقة واحدة ، التي هي الحقيقة المحمّدية . ولها بحسب الظاهر والباطن ، اعتباران : اعتبار النبوة واعتبار الولاية . فالنبوة المطلقة مخصوصة بخاتم الرسل - صم - والولاية المطلقة مخصوصة بخاتم الولاية ، الذي هو عيسى . فما ندرى لايّ شيء يخصّها بعيسى 21 مع خصوصية عليّ بهذه المراتب والفضائل .
- (٣٤٠) وقال الشيخ (ابن العربي) أيضاً : « كما قال خاتم الانبياء : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » (قال خاتم الاولياء أيضاً) : « كنت ولياً وآدم 24

- بين الماء والطين . « وخصّ هذا الكلام ايضاً بعيسى - عم - من غير حجة ولا برهان . وقطّ ما التفت الى علىّ الذي ورد فيه (ما ورد) والذي نقل عنه (ما نقل) . وما عرف أنّ عيسى (هو) مظهر من مظاهر النبوة المطلقة كانبيا آخرين ، ومظهر من مظاهر الولاية المطلقة كالولياء آخرين ، لانه لا يكون (نبي) نبياً الا ويكون ولياً بدون عكس ، ولا يكون (رسول) رسولاً الا ويكون نبياً بدون عكس . وكان علىّ رئيس الاولياء وخاتمهم . ومن آدم الى عيسى - عليهما السلام - كان الانبياء مظاهر النبوة المطلقة المخصوصة بنبينا - صم . ومن شيت الى عيسى ايضاً كان الاولياء مظاهر الولاية المطلقة (المخصوصة بعليّ) كما فصلناه وبينناه في الدائرتين المتقدمتين على هذه الابحاث .
- (٣٣١) ومن هذا قال النبيّ - صم : « بعث الله علياً مع كل نبيّ سرّاً ، ومعني جهرّاً . » وهذا يدلّ على صحّة ما قلناه فيه ، لان معيته مع الانبياء سرّاً شاهدٌ بولايتهم ومظهرهم لها . وكذلك (هذا الحديث هو شاهد) بخاتمية الولاية له ، ومعيته في الازل مع النبيّ - صم - الذي هو مطلوبنا ، والمطلوب من هذا البحث . وكلّ من ينكر هذا ، بعد هذه النقليات الدالة عليه من الله تعالى ورسوله والمشايع ، يكون منكراً لعقله الشاهد بصحّته ، اذا خلص من اسر النفس والهوى ، كما قيل : « يشهد بذلك العقل اذا خلص من اسر النفس ومتابعة الهوى » . وقال - جل ذكره : « وأما من خاف مقام ربّه ونهى النفس عن الهوى فانّ الجنة هي المأوى . »
- (٣٣٢) وحيث ثبت بهذه الوجوه انّ الخاتمية للولاية المطلقة هي بعليّ اولي بها من عيسى ، وجب الشروع فيه (اى في هذا الموضوع) بوجوه آخر ، من قوله وقول غيره من المشايخ ، لتطمئن بذلك نفس السامع والمخاطب . وقبل الشروع فيه ، نريد ان نشرع في رفع شبهتك التي نشاهدها في نفسك : بأنّ هذا الكلام - اعني خصوصية الولاية المطلقة بعليّ دون

- عيسى - يشهد بترجيح عليّ على عيسى وعلى غيره من الانبياء ، وهذا غير جائز . قلنا : هذا من بعض الوجوه يجوز ، أما من جميع الوجوه فلا يجوز ، لأنّ الوليّ قطّ لا يكون أعظم من النبيّ والرسول ، كما سبق ذكره مراراً ، 3 بل يجوز أن تكون ولاية وليّ من الاولياء أعظم من ولاية نبيّ من الانبياء ، كالخضر وموسى - عم . فإنّ ولاية الخضر كانت أعظم من ولاية كثير من الانبياء ، لقوله - صم : « علماء أمتي كانباء بني اسرائيل » . والشيخ 6 (ابن العربي) قد ادّعى لنفسه هذا وقال : « انّ ولاية وليّ من أولياء محمد - صم - أعظم من ولاية أعظم الانبياء في ولايته ، وهذا من عظمة محمد - صم - وعظمة أوليائه على غيرهم » . فولاية عليّ يجوز أن تكون 9 أعظم من ولاية عيسى - عم ، لا أنّ علياً يكون أعظم من عيسى . فإن المراد ليس هذا . فافهم .
- (٣٣٣) وقد ذكر الشيخ (الحائمي) هذا المعنى في « فتوحاته » 12 بعينه وقال : « ان يوم القيامة تكون درجة أدنى خليفة من خلفاء نبينا - صم - عند الله تعالى ، أعلى من درجة أعظم الانبياء عنده ، وذلك لعظم نبينا عنده ، لأنّ خليفة كل نبيّ يكون على قدره ، وقدر نبينا أعلى من الكلّ ، فيكون قدر خلفائه كذلك » . وإذا كان (الامر) في القيامة كذلك ، فلا بدّ أن يكون (الامر) في الدنيا كذلك ، لأنّ درجة الآخرة تحصل من الدنيا ، لقوله - عم : « الدنيا مزرعة الآخرة » . وإن زاد عليه الاختصاص 18 والآهي (في النبوة) ، فذلك شيء آخر . وقد يعرف تحقيق هذه الصورة من صورة السلاطين المجازيين وأمرائهم . فإنّ نائب أمير من الأمراء العظام يقف عند السلطان بجانب أمير كبير من أمرائه الذين هم تحته في الدرجة . 21 ومن هذا قال - صم : « آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة » . ومعلوم أنّ لواءه يكون بيد الصحابة لا بيده . وأعظم أصحابه [٣٨ ب] (هو) عليّ - عم - في هذا المقام ، لأنّ ، في الآخرة ، الاعتبار بالعلم لا بالقوة 24

والشوكة الصورية. ومن هذا نسب الملوء (يوم القيامة) الى « لواء الحمد » فافهم .

- 3 (٣٤٤) ومع ذلك كله ، صرح الشيخ (ابن العربي) بأن جميع الانبياء والرسل يأخذون من مشرب خاتم الاولياء ، حتى نبينا - صم . فهذا الخاتم ان كان عيسى ، يلزم ترجيحه على الكل . وليس (الحال) كذلك ، لان ابراهيم - عم - أعظم منه ، فضلاً عن نبينا . وان كان هذا الخاتم علياً ، يلزم ترجيحه على الكل كذلك . لكن هناك صورة أخرى ، وهو أنه (أى على) من قبل النبي ، من حيث الباطن المخصوص به ، صار خاتماً ، لأنه يقول الشيخ (العاتمي) : « انه حسنة من حسناته ووارث من وراثته » . وليس عيسى كذلك ، لأنه ليس من وراثته ، صورة كان (الارث) أو معنى . فلم يبق الا أن يكون (الولي الخاتم) علياً : 12 وهو المراد ، وستعرف هذا المعنى من كلامه وكلام المشايخ الآخرين ، ان شاء الله تعالى .

- (٣٤٥) ويكفي في ذلك عند المنصف - وهو مشهور - بأنه - ع - ينزل في زمان المهدي ، ويصلي خلقه ، ويكون تابعاً له ، ويحكم بشرع جدّه ، لان كل ذلك يتعلق بكماله (أعني بكمال عيسى) واتمام ولايته بوجود المهدي وحضوره ، لان ذلك لو لم يكن كذلك ، لكان نزوله من السماء وحضوره بين يدي المهدي عبثاً ، والعبث على الله تعالى محال . فلا يكون النزول الا لفائدة له . ويكفي هذا المقدار في ترجيح المهدي عليه . ومعلوم أن المهدي قطرة من بحر علي - عم - فأين عيسى من هذا المقام ؟ فافهم . والله أعلم وأحكم . 21

- (٣٤٦) وأيضاً يجب أن يكون خاتم الولاية المطلقة ، بعد خاتم النبوة المطلقة ، أعلم الناس وأكملهم شريعة وطريقة وحقيقة . وليس في الحقيقة هناك أعلم الناس بهذه المراتب ، بعد نبينا - صم - غير علي - عم ، لأنه 24

- كان صاحب سرّه ، وعيية علمه ، والوارث لحقائقه ودقائقه ، والمطلع على غوامضه ومعضلاته ، كما قال : « والله ! ما نزلت آية في ليل أو نهار أو بر أو بحر أو سهل أو جبل ، الا وقد علمت أنا في أيّ وقت نزلت ، وفي أيّ شيء نزلت ، وفيمن نزلت ، وسألت عنها ، وتحققت معناها ، وعرفت فحواها » . وقال : « والله ! لو ثنيت لى وسادة فجلست عليها ، لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم ، وبين أهل الانجيل بانجيلهم ، وبين أهل الزبور بزبورهم ، وبين أهل الفرقان بفرقانهم » .
- (٣٣٧) ومعلوم أنّ هذه القوة في العلم ليست من الكسب ، ولا التحصيل من الخلق . وذلك لانه كان اما من الله الذي هو منبع العلوم كلها ، أو من النبي الذي قال : « علمت علوم الاولين والآخرين » . أو من القرآن الذي ورد فيه : « انه من أراد الاطلاع على علوم الاولين والآخرين فعليه بالقرآن » . ومن هذا قال هو - عم : « تعلمت من رسول الله - صم - ألف باب (من العلم) . ففتح لى بكلّ باب ألف باب » . وقال النبي - صم - « أنا مدينة العلم وعلى بابها . فمن أراد المدينة فليقصد الباب » . ومعلوم أنّ دخول المدينة من غير باب ، غير مستحسن عند العقلاء ، لأنّ الداخل بهذا الوجه لا يكون الا سارقاً ، أو داخلاً فيها بغير طريق ، وذلك بالنسبة الى هذا المقام لا يكون الا فاسقاً ، خارجاً على أمر الله . وليس الكلام معه ، ولا اليه ، كما قال - عز وجل : « واتوا البيوت من أبوابها » .
- (٣٣٨) ومن هذا قال هو - عم - في بعض الخطب له ، مخاطباً للمصاحبة ، بعد حمد الله تعالى والثناء عليه : « وقد علمتم موضعى من رسول الله - صم - بالقراءة القريبة ، والمنزلة الخصيصة . وضعنى في حجره وأنا وليد . يضمنى الى صدره ، ويكتنقنى في فراشه ، ويمسنى بجسده ، ويشمنى عرقه ، وكان يمضغ الشيء ثم يلقمنيه . وما وجد لى كذبة في قول ، ولا خطلة في فعل . ولقد قرن الله تعالى به ملكاً من لدن أن كان فطيماً ، أعظم

- ملك من ملائكته . يسلك به طريق المكارم ، ومحاسن أخلاق العالم ، ليله ونهاره . ولقد كنت أتبعه اتباع الفضيل اثر أمه . يرفع لى كل يوم علماً من أخلاقه ، ويأمرنى بالافتداء به . ولقد كان يجاور فى كل سنة بحراء . فأراه ولا يراه غيرى . ولم يجمع بيت واحد ، يومئذ فى الاسلام ، غير رسول الله - صم - وخديجة وأنا ثالثهما . أرى نور الوحي والرسالة ، واشم ريح النبوة . ولقد سمعت رثة الشيطان حين نزل الوحي عليه - صم - فقلت : يا رسول الله ! ما هذه الرثة ؟ فقال : هذا الشيطان ! قد أيس من عبادته . انك تسمع ما أسمع ، وترى ما أرى ، الا انك لست بنبي ولكنك وزير ، 9 وانك لعللى خير .

- (٣٣٩) وهذا الكلام يشهد باثبات قربه الصورى والمعنوى مع رسول الله - صم - المخصوص به بعد قرابته بهما ؛ واثبات انه اعظم خلفائه المعنويين علماً ومعرفةً ومرتبةً ومنزلةً . واشارته له : « وانك لعللى خير » اشارة الى قوله تعالى فى اعطائه الحكمة لبعض عبيده : « يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر الا أولو الالباب » . 12 وحكمته - عم - فى العرب والعجم ، وعلمه وفضله فى العالم ، اشتهر من ان يحتاج الى شهود . وقوله : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً » يشهد بذلك . وقوله : « سلوني عما دون العرش » كذلك (يشهد بذلك) ، لان 18 (مثل) هذا القول ما صدر من نبي ولا ولي ، بل كلهم كانوا يقرّون بالعجز عن ادراك الحقيقة حقيقة ، كما لا يخفى (ذلك) على أهله .

- (٣٥٠) وأيضاً الحكمة الحقيقية الآهية ، باتفاق المحققين ، هى الاطلاع 21 على حقائق الاشياء [٣٩ الف] على ما هى عليه . والاطلاع على حقائق الاشياء على ما هى عليه ، هو وظيفة خاتم الانبياء وخاتم الاولياء . فيتبين بهذا ايضاً انه (اى الامام على) هو خاتم الاولياء بالولاية المطلقة ، دون غيره من عيسى وأمثاله . 24

- (٤٥١) واذا عرفت هذا ، فيجب عليك ان تعرف ان كل رسول أرسل الى قوم ، كان مقامه و (كانت) مرتبته مندرجة في ضمن كتابه الذى كان معه ، و (الذى) انزله الله تعالى عليه . فمنزلة عيسى - عم - 3 كانت بقدر الانجيل . وكذلك منزلة خلفائه . ومنزلة محمد - صم - كانت بقدر القرآن . وكذلك خلفاؤه . وأين الانجيل من القرآن ؟ وصاحبه من صاحبه ؟ وخلفاؤه من خلفائه ؟ فكل من يكون عالماً بالقرآن ، على ما 6 هو عليه فى نفس الامر ، يكون هو كذلك ، ولا يكون أحد مثله بعد النبى - صم - وهذا الخليفة الذى هو امير المؤمنين - عم - عالم بالقرآن على ما هو عليه فى نفس الامر ، فلا يكون أحد مثله بعده (اى بعد النبى) . 9 واذا كان كذلك ، فلا يكون أحد وارثه وخليفته (اى وارث النبى وخليفته) ، والخاتم للولاية المطلقة والمقيدة الا هو واولاده ، والولد الذى هو المهدي - عم - الآتى تعريفه . 12
- (٤٥٢) وقوله الدال على ذلك ، هو ما أشار اليه - عم - وقال : « والله ! لو شئت لاوقرت سبعين بعيراً من بلاء بسم الله الرحمن الرحيم » . ومعلوم ان الشخص الذى يتمكن من تفسير كلمة او آية او حرف منه 15 بان يحمل سبعين بعيراً ، يتمكن من غيرها باكثر من ذلك او اقل ، ولا يكون فى الوجود بعد النبى - صم - اعلم منه ، كما اشار اليه وقال : « من اراد علوم الاولين والآخرين فعليه بالقرآن » . وتأكيده ذلك انه تعالى قال فى 18 حق آصف الذى كان وزير سليمان - عم : « الذى عنده علم من الكتاب » . وقال فى حق امير المؤمنين الذى هو وزير محمد - صم : « قل : كفى بالله شهيداً بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب » . فان هذه الآية باتفاق اكثر المفسرين 21 وردت فيه (اى فى على) وان نسبها بعض الجهال الى ابن مسعود . فالكتاب فى هذا المقام لا يخلو : اما ان يكون اللوح المحفوظ ، او أم الكتاب ، او القرآن ، او الانجيل ، او التوراة ، او غيرها من الكتب . وعلى جميع 24

- التقدير ، قال تعالى في حق آصف : « علم من الكتاب . » ومن (عنده علم من الكتاب) للتبويض ، فيكون عالماً ببعضه ؛ وقال في حقه (اى في حق على) : « ومن عنده علم الكتاب » وهذا شامل للكل ، فيكون هو أعظم وأعلم . وهذا هو المطلوب . 3
- (٤٥٣) والمراد من المجموع انّ علياً بن ابي طالب - عم - حيث كان على المقام المحمّدى ، وكان عالماً بكتابه وشرعه ودينه ، بل وموصوفاً به ، 6
- هو اولى بالخاتمية للولاية المطلقة من غيره ، (سواء أ) كان عيسى ام غيره . وقد سبق العذر (اى الجواب) فى (يعنى عن) كل شبهة ترد على ذلك . فارجع اليه .
- (٤٥٤) وعلى الخصوص ، قد سبق تأكيد ذلك فى قولهم الذى قالوا : 9
- « القطبية الكبرى هى مرتبة قطب الاقطاب ، وهى باطن نبوة محمد - صم . » فلا تكون (هذه المرتبة) الا لورثته لاختصاصه - عم - بالاكملية (فى كل شىء) . 12
- فلا يكون خاتم الاولياء وقطب الاقطاب الا على باطن خاتم النبوة الذى هو على بن ابي طالب - عم - ثم بعده المهدي - عم - من حيث التقييد ، لانه مع وجود هؤلاء - اعنى مع وجود اولاده الى المهدي 15
- عم - الذين هم ورثته حقيقة - لا يجوز أن تكون ولايته منسوبة الى غيرهم . والشيخ (ابن العربى) أيضاً ، قد قيّده بانّ « الخاتم هو حسنة من حسنات سيد الرسل » . و « حسنات سيد الرسل » على زعمه بتفسير 18
- « الحسنات » هم (الائمة) لا غيرهم ، فضلاً عن أمير المؤمنين . وهذا هو المراد من هذا البحث ، بقول الله وقول نبيه وقول الشيخ (الخاتمي) .
- (٤٥٥) واذا فرغنا من ذلك ، فلنشرع فيه أيضاً بقول على - عم - 21
- الدال عليه ، توضيحاً للمقصود وتأكيداً للمطلوب ، ثم بعده (نضر) بأقوال آخر . فمتى قوله « ختم النبى (محمد) - ص - مائة ألف نبى وأربعة وعشرين ألف نبى . وختمت أنا مائة ألف وصى وأربعة وعشرين ألف وصى » . 24
- وقوله : « كنت ولياً وآدم بين الماء والطين » بإزاء قوله - صم :

- « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » كما أشار إليه الشيخ (الحاتمي)
 أيضاً ، ونسبه الى عيسى - عم . والشاهد على ذلك قول النبي - ص : « خلق
 الله تعالى روجي وروح عليّ بن أبي طالب قبل أن يخلق الخلق بألف ألف 3
 عام » وقول الشيخ (ابن العربي) بـ « أن خاتم الولاية المطلقة قال ما
 قال خاتم النبوة المطلقة ، وهو قوله : كنت ولياً وآدم بين الماء والطين . »
 6 وغير ذلك من الاقوال المتقدمة .
- (٣٥٦) وقوله (اعني الامام) في « الخطبة الافتخارية » : « أنا
 وجه الله . أنا جنب الله . أنا يد الله . أنا خليفة الله . أنا القلم الاعلى . أنا
 اللوح المحفوظ . أنا الكتاب المبين . أنا القرآن الناطق . أنا البرهان الصادق . 9
 أنا الموصوف بـ « لا فتى » . أنا الممدوح في « هل أتى » . أنا « ألم » ذلك الكتاب .
 أنا كهيعص . أنا طه . أنا يس . أنا طاء الطواسيم . أنا حاء الحواميم .
 أنا الصاد . أنا الصافات . أنا أنيس المسبحات . أنا القلم . أنا مائدة الكرم . 12
 أنا خليل جبرئيل . أنا صفى اسرافيل . أنا النبأ العظيم الذي هم فيه
 مختلفون . أنا الاول . أنا الآخر . أنا الظاهر . أنا الباطن » الى آخر
 الخطبة ، فانها طويلة ، كلها على هذا الاسلوب . وقد ذكر بعض ذلك القيصرى 15
 فى شرحه ، وكذا كثير من المشايخ .
- (٣٥٧) وهذا الكلام وان كان عند بعض الناس غير جائز شرعاً ،
 لكن مع تحقيق غيره بأمثال هذه الاقوال ، هو جائز وألف جائز ، لان الكل 18
 من مشكاته أخذوا ، ومن مشربه شربوا . وأولهم أبو يزيد البسطامي - قدس
 الله سره - فانه قال : « سبحانى ! سبحانى ! ما أعظم شأنى » . وقال :
 « ليس فى جبتى سوى الله ! » . وثانيهم الشبلى - قدس الله سره - فانه 21
 قال : « من مثلى ؟ » و « هل فى الدارين غيرى ؟ » . وثالثهم الخرقانى
 [٣٩ ب] الذى قال : « أنا أقل من ربى بستين » . ورابعهم الحلاج فانه
 قال : « أنا الحق ! » . وخامسهم أبو سعيد بن أبى الخير ، فانه قال : 24

« اذا تم الفقر فهو الله ! » . وسادسهم النورى فانه قال : « الفقير لا يحتاج الى شيء ، ولا يحتاج اليه شيء » . وسابعهم الخراز فانه قال : « لا فرق بينى وبين ربى الا ائنى تقدمت بالعبودية ! » . حتى قالوا :

3 سبحان من أظهر ناسوته سر سنا لاهوته الثاقب

ثم بدأ فى خلقه ظاهراً فى صورة الأكل والشارب

6 (٣٥٨) ويعضد هذه الأقوال كلها قول النبى - صم : « خلق الله

تعالى آدم على صورته » و « رأيت ربى ليلة المعراج فى أحسن صورة » وقوله : « سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » . وكذلك قوله تعالى :

9 « وفى أنفسكم أفلا تبصرون ؟ » وكذلك قوله : « وهو معكم أينما كنتم »

وقوله : « وما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم » الآية . وأمثال ذلك كثيرة فى هذا الباب ، وقد سبق أكثره ،

12 وسيجىء أيضاً ، ان شاء الله .

(٣٥٩) والغرض أن كلام أمير المؤمنين - عم - الذى تقدم الآن ، يدل

على أن الخاتمية للولاية المطلقة المخصوصة بالورث المحمدي ، به (أى بالامام

15 على) أولى من عيسى ، وان كان عيسى نبياً معظماً مكرماً . فان عيسى ،

كما قلناه تصحيحاً لقول الشيخ (ابن العربى) ، يكون خاتم الولاية العامة

المخصوصة بالانبياء (ذوى النبوة المقيّدة) دون غيرهم ، ويكون عيسى

18 خاتمهم ، كما يبناه فى الدائرة ، ونبيّنه أيضاً ، ويكون شيث أولهم ، لأن

ولاية الاولياء (المخصوصة بالانبياء السابقين) أولها شيث وآخرها عيسى ،

ولهذا يصدق عليه بالخاتمية (على هذا المعنى) فقط . وأما ولاية الاولياء

21 (مطلقاً) فعلى خاتمها على الاطلاق ، والمهدى (خاتمها) على التقييد ،

كما عرفت الآن وكما ستعرفه فيما بعد أيضاً .

(٣٦٠) وقد ذهب الى هذا أكثر المشايخ الذين ذكرناهم ، من الجنيد

24 والشبلى ومعروف الكرخى وابى يزيد البسطامى ، والذين ما ذكرناهم ومن

جللتهم الشيخ الاعظم مؤيد الدين الخجندی - قه - الذى هو أوّل الشراح
للفصوص ، فأنه ذكر فى « الفص الشيشى » هذا المعنى ، وخصّ الولاية
المطلقة وخاتمتها بعلى بن أبى طالب - عم - وسمّاه آدم الاولياء ، بعد
تعيينه وتحقيقه لحال كل نبي من (الانبياء) السبعة المذكورين وغيرهم ،
وحال عيسى - عم . و (هذا) هو قوله ، بعد بحث طويل :

(٢٦١) « اعلم أن آدم - عم - لما كانت صورته ظاهريّة احديّة جمع
جميع الكمالات للاسماء الآلهية والربانية والكيانية ، كان ظهور الوهب الجودى
الامتئاني ، به ومنه ، وحدانياً جميعاً . ثم (كان) ظهور التعيّنات من قبله
بحسب الحقائق الأوّل وحروف الازل ، وعلى ترتيبها فى وجود الانبياء » الى
قوله :

(٢٦٢) « فأوّل تعيين الاسماء ، فى مرتبة الجمعية الانسانية بعد

مرتبة الفيض ، بشيث . وانما كان (تعيين الاسماء) بالتجليات التنزيهية فى
نوح - عم - بعد كمال ظهور أسرار التشبيه بقوم نوح . فنوح (هو رمز)
صورة احديّة جمع التنزيهات التوحيدية ، ومظهر تجليات الاسماء السلبية ،
المقتضية للنزاهة والطهارة الآلهية النبوية . ثم مرتبة التقديس والنزاهة والطهارة
بالفعل ، فى ادريس - عم - ثم تفصلت الحقائق النبوية ، بعد تعيينها وظهور
احديّة جميع كمالاتها ، فى ابراهيم . وكملت امامته فى اولاده (داود و)
سليمان ، فى مرتبة ظاهريّة احديّة جمع الكمالات الاسمائية . وكملت فى
داود وسليمان - عم . ثم ابتدأت (الحقائق النبوية) بظهور مرتبة الجمع
فى الباطن قيمن بعد سليمان الى عيسى - عم - حتى ظهر كمال دعوة
الباطون فيه .

21

(٢٦٣) « ثم كمل الامر فى مرتبة احديّة جمع جميع الاسماء والذات ،

فى مقام الفردية الكمالية البرزخية ، بمحمّد - صم - ثم ابتدأت الصورة
الكمالية الاحديّة الجمعية ، فى مرتبة الباطن والولاية ، بأدم الاولياء ، وهو

24

- أول مفرد في الولاية الموروثة عن النبوة الختمية المحمدية ، وهو علي بن
 ابي طالب - عم . فظهرت الحقائق الجمعية الكمالية احدية جمعية في
 3 مظهر الكمالات الانسانية الاحدية الجمعية ، من الاولياء الورثة المحمديين
 الآتين ، الى ان ختمت الولاية بعيسى بن مريم - عم .
 (٤٦٤) « واذا انتهت مراتب التفصيل الوهبي جمعاً وتفصيلاً ، في
 6 الصور الكمالية الانسانية وفي الصور التفصيلية الفرقانية ، نورانيها في كل
 الانبياء والاولياء ، وظلماتيها في الفراعنة والجبابرة والمردة والعفاريت ،
 تماماً ظهرت ختمية مرتبة الوهب ، الذي كان مفتتحه ومختتمه من شيت
 9 - عم ، في آخر مولود يولد من النوع الانساني الذي هو صورة ختمية
 مرتبة الوهب الاحدى ، الجمعية الكمالية الانسانية » ، الى قوله :
 (٤٦٥) « واعلم أن هذه الحكمة النفيسة الشيئية تشمل على مكاشفات
 12 عليّة ، وقواعد علمية ، وقوانين كشفية حكيمية . فتدبرها بفهمك الثاقب ونور
 ايمانك الصائب ، تعثر على كنوز الحكم النازلة على الطريق الامم من المقام
 الاقدم على المظهر الاكمل الاجمع الاتم ، والمنظر الاحسن الاعدل الاقوم :
 15 محمد - صم » .
 (٤٦٦) هذا آخر قوله في هذا المعنى . والحق انه كلام حسن
 لطيف . وله في هذا الفص أسرار شريفة غير هذه (المذكورة هنا) .
 18 والغرض انه سمى الخاتم للولاية المطلقة بآدم الاولياء ، وقال : هو علي بن
 ابي طالب - عم . وجعل [٢٠ ألف] عيسى خاتم الولاية العامة التي في
 الحقيقة هي للنبوة العامة (اى لنبوة الانبياء المقيدين) . وجعل شيئاً
 21 أول مظهر لهذه الولاية ، وعيسى خاتمها . وهكذا قلنا نحن ونقول ، لا
 كما زعم الشيخ (ابن العربي) بأنه (أى عيسى) خاتم الولاية المطلقة
 مطلقاً ، بحيث تكون حقيقته وحقيقة النبي الخاتم واحدة ، ويكون « حسنة
 24 من حسناته » . فانه ليس كذلك ، فان ذلك مخصوص بعلي بن ابي طالب

- عم - اطلاقاً ، وبأولاده المعصومين تقييداً ، كما بيناه مراراً ، وسيجيء أيضاً عند ذكر المهدي - عم - واجداده - صلوات الله عليهم أجمعين .
- 3 (٤٦٧) وكذلك الشيخ الاعظم ابن الفارض المصري في « قصيدته الثانية » فانه اشار الى هذا المعنى في بيت واحد ، وهو قوله :
- ولا تقربوا مال اليتيم اشارةً لكف يد صدت له أو تصدت وما قال شيئاً منه غيرى سوى قتي على قدمي في القبض والبسط ما فتى 6
- (٤٦٨) قال الشارح في معنى البيت الاول : « ولا تقربوا مال اليتيم اشارة الى كف يد متعرضة للاعتراف من هذا البحر ، ممنوعة ومحرومة عنه . وأراد بهذا البحر الرؤية والشهود التي منع عنها موسى - عم - ب « لن تراني » 9 وخص به (أغنى بحر الرؤية) محمد - صم - وافراد من اتباعه ، كما ورد في الخير أنه لما افاق موسى - عم - من صعقته قيل له : ليس ذلك لك ، ذاك ليتيم يأتي بعدك . فقال مصدقاً : سبحانك ! من أن يصل اليك الا 12 من ارتضيته لنفسك ، وخصصته باعلى مقامك . « تبى اليك » عما تصدبت الى ما ليس لي . « وانا أول المؤمنين » بتخصيص محمد - صم - بهذا المقام الاعلى .
- وسماه الحق (اى محمداً) يتيماً حيث قال : « الم يجدك يتيماً فآوى ؟ 15 (٤٦٩) وقال (الشارح) في معنى البيت الثاني : « ما فتى مهموزاً بمعنى ما برح ، قلبت همزته ياء ساكنة للضرورة . اى ما وجد من هذا البحر (بحر الرؤية) غيرى شيئاً الا صاحب فتوة ، وهو ما زال على قدمه ، 18 بطريق المتابعة ، يسلك بين القبض من ظل الوجود ، والبسط بنور الشهود . وحيث انه (اى الناظم) قال بهذا القول من لسان المقام المحمدي ، كما هو مقرر عند اهل الله تعالى ، فما اراد بهذا الفتى الا علياً - عم - لان 21 ما قبله محكى بلسان الجمع عن المقام المحمدي . وقد ورد ان جبرئيل - عم - نزل على النبي بهذا اللفظ : لا فتى الا على ! لا سيف الا ذوالفقار ! وكلام امير المؤمنين - عم - يشهد بصحة ذلك كله الذي سبق ذكره ، والذي 24

بأتي بعده .

- (٤٧٠) وإذا تقرّر هذا ، وفهمت منه ما قلناه ، فاعلم انّ الشيخ
- 3 (ابن العربي) قد اشار في « الفصوص » و « الفتوحات » ولا سيما في « الفصّ العزيزي » انّ طرف الولاية دائماً اعظم من طرف النبوة والرسالة . وقال : ان الانبياء في حالة نبوتهم يتكلمون بكلام خارج عن الشرع . فذلك
- 6 من مقام ولايتهم ، لا من مقام نبوتهم ورسالتهم . ومن هذا قال النبيّ -صم- في بعض الاوقات : « لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبيّ مرسل » . وقال الشيخ (الحاتمي) : اخذ الانبياء من خاتم الاولياء اسرارهم
- 9 وعلومهم ، لا يقدح (ذلك) في مقامهم ، حتى في « اسارى بدر » حكم (القرآن) باصابة عمر وتخطئة الرسول ؛ وكذلك في « تأثير النخل » وغير ذلك . وقال : ولا يقدح ذلك في تكميل (اى كمال) الكامل ، كما سبق
- 12 بيانه .
- (٤٧١) وهو قوله : « اعلم انّ الرسل - صلوات الله عليهم - من حيث هم رسل لا من حيث هم اولياء وعارفون ، على مراتب ما هي عليهم
- 15 اهمهم . فما عندهم من العلم ، الذى ارسلوا به ، الا قدر ما تحتاج اليه امة ذلك الرسول ، لا زائد ولا ناقص . والامم متفاضلة ، يزيد بعضها على بعض . فتفاضل الرسل في علم الارسال (انما هو في الحقيقة) بتفاضل اعمها .
- 18 وهو قوله تعالى : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » . كما هم ايضاً فيما يرجع الى ذواتهم - عم - من العلوم والاحكام متفاضلون بحسب استعدادهم . وهو قوله تعالى : « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض » . وقال تعالى في
- 21 حق الخلق : « والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » . والرزق منه ما هو روحاني كالعلوم ، و (منه ما هو) حسي كالاغذية ؛ وما ينزله الحق « الابقدر معلوم » وهو الاستحقاق الذى يطلبه الخلق ، فانّ الله « اعطى كل
- 24 شيء خلقه » فينزل بقدر ما يشاء ، وما يشاء الا ما علم فحكم به ، وما علم

— كما قلناه — الا بما اعطاه المعلوم .

(٤٧٢) الى قوله : « واعلم ان الولاية هي الفلك المحيط العام ،

- ولهذا لم تنقطع ، ولها الانبياء العام . واما نبوة التشريع والرسالة فمنقطعة ،
3 وفي محمد - صم - قد انقطعت : فلا نبي بعده ، يعنى (لا نبي) مشرعاً
ومشرعاً له ، ولا رسول ، وهو المشرع . وهذا الحديث فسم ظهور اولياء الله ،
لانه يتضمن انقطاع ذوق العبودية الكاملة الثامة : فلا ينطلق عليها اسمها
6 الخاص بها ، فان العبد يريد ألا يشارك سيده - وهو الله - فى اسم . والله
لم يتسم بنبي ولا رسول ، وتسمى بالولي ، واتصف بهذا الاسم فقال :
« الله ولي الذين آمنوا » . وقال : « هو الولي الحميد » . وهذا الاسم (الآمى
9 الانساني) باقى ، جارٍ على عباد الله ، دنيا وآخرة . فلم يبق اسم يختص
به العبد دون الحق ، بانقطاع النبوة والرسالة .

(٤٧٣) « الا ان الله لطف بعباده ، فأبقى لهم النبوة العامة التي

- لا تشريع فيها ، وأبقى لهم التشريع فى الاجتهاد فى ثبوت الاحكام ، وأبقى
لهم الوراثة فى التشريع فقال : العلماء وورثة الانبياء . وما ثم ميراث فى ذلك
15 الا فيما اجتهدوا فيه من الاحكام فشرعوه .

(٤٧٤) « فاذا رأيت النبى يتكلم بكلام خارج عن التشريع ، فذلك

- من حيث [٣٠ ب] هو ولي وعارف . ولهذا مقامه . من حيث هو عالم - اتم - واكمل
من حيث هو رسول او ذو تشريع وشرع . فاذا سمعت احداً من اهل الله يقول
18 او ينقل اليك عنه انه قال : الولاية اعلى من النبوة ، فليس يريد ذلك
القائل الا ما ذكرناه . او يقول : ان الولي فوق النبى والرسول ، فانه
يعنى بذلك فى شخص واحد ، وهو ان الرسول - صم - من حيث هو
21 ولي ، اتم من حيث هو نبى ورسول ، لا ان الولي التابع له اعلى منه ؛
فان التابع لا يدرك المتبوع ابدأ فيما هو تابع له فيه ، ان لو ادركه لم
يكن تابعاً له . فافهم .

- (٣٧٥) « فمرجع الرسول والنبي المشرع الى الولاية والعلم . ألا نرى ان الله تعالى قد امره (اى امر نبيه) بطلب الزيادة من العلم لا من غيره (اى لا من التشريع) فقال له آمراً : « وقل : رب ! زدنى علماً » . وذلك ان تعلم ان الشرع تكليف بأعمال مخصوصة ، او نهى عن افعال مخصوصة ، ومحللها هذه الدار (الدنيا) فهى منقطعة . والولاية ليست كذلك ، اذ لو انقطعت لانقطعت من حيث هى ، كما انقطعت الرسالة من حيث هى . واذا انقطعت (الولاية) من حيث هى ، لم يبق لها اسم . والولى اسم باقى لله تعالى ، فهو (اعنى هذا الاسم الآلهى) لعبده تخلقاً وتحققاً وتعلقاً » . 9

- (٣٧٦) والغرض من نقل هذا الكلام ايضاً ، ان يتحقق عندك صحة جميع ما قلناه فى هذا الباب ، خصوصاً فى ان ولاية ولى من اولياء الله يجوز ان تكون اعظم من ولاية نبي من انبياء الله . وبناء على هذا ، ولاية على يجوز ان تكون اعظم من ولاية عيسى ، من حيث الولاية لا من حيث النبوة والرسالة ؛ وان علياً بن ابي طالب - عم - اولى بالخاتمية للولاية المطلقة من عيسى بن مريم - عم ، كما شهد به قول الله تعالى وقول نبيه وقول على وقول المشايخ . واذا تحقق هذا ، فلنجعل هذا آخر النقليات ، ولنشرع فى العقليات . وهى هذه . وبالله التوفيق .

- (٣٧٧) واما العقل ، فالعقل الصحيح يحكم بصحة ذلك كله ؛ ويحكم بأن الختمية للولاية المطلقة (هى) على بن ابي طالب - عم - انسب من عيسى - عم - لما ثبت له من المناسبة الصورية والمعنوية مع نبيينا - صم - دون عيسى ، عقلاً وتقليلاً ، لا سيما بكلام الشيخ (ابن العربى) الذى هو فى صدر اثبات هذا المعنى ، بأقنه حكم بأن روح على وروح النبى ، فى عالم الارواح ، كانا حقيقة واحدة ، وكان روح على اقرب اليه من ارواح جميع الانبياء والرسال . 24

(٤٧٨) ومعلوم أيضاً بأن النبوة المطلقة والولاية المطلقة ، مخصوصتان

بالحقيقة المحمدية . ولحقيقته اعتباران : اعتبار الظاهر واعتبار الباطن .

- 3 فالاعتبار الاول مخصوص بالنبوة ، والاعتبار الثاني مخصوص بالولاية . ومعلوم
ان الولاية (مطلقاً) مخصوصة بخاتم الاولياء ، وان النبوة (مطلقاً مخصوصة)
بخاتم الانبياء . فيكون الخاتم للولاية المطلقة حينئذ علياً بن ابي طالب - عم -
الذى هو مظهر الباطن (اى مظهر باطن النبوة) ، ويكون الخاتم للنبوة
المطلقة نبينا - عم - الذى هو مظهر الظاهر (اى مظهر ظاهر النبوة
المطلقة) ومبدأ الكل ومرجع الجميع . والشيخ (الخاتمي) قد حكم
9 مراراً بأن هذه الولاية حاصلة للختم بالارث المحمدي ، الذى هو الارث
المعنوي من العلوم والمعارف ، دون الارث الصوري ، وان كان الارث الصوري ،
الذى هو الملك والمال وأمثالهما ، يرجع (ايضاً) الى عليّ واولاده - عم -
كما قال - صم : « انت وزبرى فى حياتي ، وخليقتي من بعدى ، ووارث
12 علمي ، وقاضي ديني » الحديث .

(٤٧٩) واعظم دليل على صحة هذا ، انه من رُمن نبينا - صم -

- 15 الى يومنا هذا ، ما نسب احد قط ، من الاولياء والكمال والاقطاب ، الخاتمية
المطلقة الى عيسى - عم - وان نسب (ذلك) لم يكن صحيحاً بمقتضى
العقل والنقل والكشف . والكل منسوب الى عليّ - عم - والى اولاده
وتلامذته ، علماء وعملآ ، وطريقة وخرقة ، وكشفاً وشهوداً ، لان علوم اكثر
18 الاولياء ومعارفهم منسوبة اليه ، وكذلك خرفتهم صورة ومعنى : وبعده ،
الى اولاده حتى تصل الى المهدي - عم - وتختتم به الولاية ، ويرجع الامر
الى ما كان منه (بدأ) ، كما سبق ذكره ، مثل ما ختمت بجده وأبيه
21 (النبوة المطلقة و) الولاية المطلقة ، لان امير المؤمنين - عم - فى الخاتمية
للولاية المطلقة ، كالنبي فى الخاتمية للنبوة المطلقة . فكما صار النبي خاتماً
للقبوة المطلقة ، وعيسى (خاتماً) للنبوة المقيدة ، فكذلك صار امير المؤمنين
24

- خاتماً للولاية المطلقة ، والمهدى (خاتماً) للولاية المقيدة . وكما كان النبي المطلق مع كل نبي من الانبياء المقيدين (حكماً لا عيناً) ، من آدم الى عيسى ، فكذلك امير المؤمنين الذي هو الولي المطلق ، كان مع كل ولي من الاولياء المقيدين (حكماً لا عيناً) من نبي الى عيسى ، وكذلك (كان) مع الانبياء (حكماً لا عيناً) ، لقوله : « بعث الله علياً مع كل نبي سرّاً (اى حكماً) ومعى جهرأ (اى عيناً) » .
- (٤٨٠) وبكفى فى هذا الذى اشرنا اليه ، بأن عيسى لو كان له دخل فى الخاتمية للولاية المحمدية ، لم يكن موقوفاً على ظهور المهدى - عم - واستكمال ولايته به على ما نقل عن السلف ، و اشار اليه الشيخ (ابن العربى) ، لأن نزوله فى زمانه (اى نزول عيسى فى زمان المهدى) لا يخلو من وجهين : اما ان يكون لاستكمال المهدى ، او لاستكمال المهدى . اما الاول فمحال ، فان الشيخ (الخاتمي) قد حكى بانّه يصلى خلفه (اى عيسى يصلى خلف المهدى) ، ويحكم بشرع جدّه ، ويكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، وغير ذلك من العلامات المذكورة فى (كتاب) « الفتوحات » وغيره . فثبت الوجه الثانى بالضرورة (وهو ان نزول عيسى فى زمان المهدى انما هو لاستكمال به) . وذلك لأن نزول عيسى لو لم يكن لفائدين (اى لاحدى فائدين) من الطرفين ، لكان عبثاً . والعبث على الله تعالى محال . فيجب ان يكون فى نزوله فائدة . والفائدة من طرف المهدى محال . فلم تبق الفائدة (الا ان تكون) من طرف عيسى ، بقول الشيخ (ابن العربى) وغيره .
- (٤٨١) وأين المهدى من على ؟ وأين عيسى من محمد ومن اوصيائه وخلفائه ؟ ويقول الرسول - صم : « علماء امتى كانوا بنى اسرائيل » . ويقول عيسى - عم : « نحن فأتاكم بالتنزيل . واما التأويل فسيأتاكم به الفارقليط فى آخر الزمان » والفارقليط هو المهدى بلسانه [٤١ الف]

- أو محمد ، على ما نقل عن التصاري : ومحمد (هو) اسمه ، كما أن
أبا القاسم (هي) كنيته . وقد ورد عن النبي - صم - أنه قال : « لولم
يبق من الدنيا الا يوم واحد لطوّل الله تعالى ذلك اليوم ليخرج رجل من 3
ولدى : اسمه اسمي ، وكنيته كنييتي بمالاً الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت
جوراً وظلماً » . فعرفنا من هذا انّ الفاروقليط هو المهدي - عم - .
- (٤٨٢) واذا تقرّر هذا ، فترجع ونقول : أمّا العلوم الحقيقية والمعارف 6
الآلهية ، الواصلة اليه من منبع الولاية ومشرّب الخلافة ، فكان (ذلك)
في زمان نبينا - صم - ليستفيد منه الصحابة ، من المهاجرين والانصار ،
كسلمان الفارسي والمقداد وابي ذر وعمار واصحاب الصفّة بالتخصيص ؛ ثم 9
اولاده الحسن والحسين وغيرهما من الاولاد ، حتى وصل (الامر) الى جعفر
ابن محمد الصادق ومنه الى المهدي - عم - . والى اليوم يستفيد منه رجال
الله من الابدال والاولاد والاقطاب وامثالهم ، الى ان يختم الله به (اي بالمهدي) 12
الولاية (المحمّدية) المقيّدة ، وتقوم الساعة بموته ، ويختل نظام العالم ، كما
ذكرناه غير مرة .
- (٤٨٣) ومن تلامذته الحسن البصري وكميل بن زياد النخعي . فان 15
الخرقة الصورية تنسب الى هؤلاء الثلاثة ، اعني (الى) جعفر بن محمد
الصادق - عم - والحسن البصري وكميل . وكلّ خرقة غير منسوبة الى هؤلاء
الثلاثة ، فليست بصحيحة . وقال بعضهم : بأوّليس القرنى ، وفيه خلاف . هذا 18
بالنسبة الى العلوم الحقيقية . ولها تفصيل وترتيب غير هذا ، سيجيء عقب
هذه الابحاث .
- (٤٨٤) وأمّا بالنسبة الى العلوم الكسبية الرسمية ، فعلى ما ذكر 21
اهل الظاهر (من انهم) اسندوا اليه جميع العلوم - وقالوا به مجملًا ومفصّلًا -
نقليةً كانت أو عقلية . و (هذا) هو قولهم : أمّا علم الفصاحة فهو منبعه
وأصله . وقد بالغ فيه الغاية وتجاوز النهاية ، حتى قيل في كلامه : انه 24

فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق، بعد رسول الله - صم - وكل الخطباء تعلموا منه. ومعلوم أن جميع من ينسب إلى الفصاحة بعده، يملأون أوعية اذهانهم من الفاظه، ويضمنونها كلامهم وخطبهم، فتكون منها بمنزلة درر العقود، كابن نباته وغيره، والامر في ذلك ظاهر.

(٣٨٥) وأما علم النحو، فأول واضح له هو ابو الاسود الدؤلي، وكان ذلك بإرشاده - عم - إلى ذلك. وبداية الامر أن ابا الاسود سمع رجلاً يقرأ: « أن الله يرزق من المشركين ورسوله » بالكسر، فأنكر ذلك وقال: « تعوذ بالله من الحور بعد الكور! » أي من نقصان الإيمان بعد زيادته. وراجع علياً في ذلك، وقال: « نحوت ان اضع للناس ميزاناً يقولون به السنتهم ». فقال له - عم - : « أُنح نحوه ! » وأرشده إلى كيفية ذلك الوضع، وعلمه إياه.

12 (٣٨٦) وأما علم التفسير، فأنه مستند إليه، لأن ابن عباس - رضی الله عنه - رئيس المفسرين بالاتفاق، وهو تلميذ له - عم - في التفسير وفي غيره من العلوم. وروى عنه أنه قال: « حدثني امير المؤمنين عليّ - 15 - عم - في تفسير الباء من بسم الله الرحمن الرحيم، من أول الليل إلى آخره ».

(٣٨٧) وأما علم الفقه، فالفقهاء كلهم يرجعون إليه، ومذاهبهم المشهورة اربعة: الحنفية والشافعية والحنابلة والمالكية. اما الحنفية، فان اصحاب ابي حنيفة كأبي يوسف ومحمد (بن الحسن الشيباني) وغيرهما، فانهم اخذوا عن ابي حنيفة، وهو تلميذ جعفر الصادق - عم - والصادق تلميذ الباقر، والباقر تلميذ زين العابدين، وزين العابدين تلميذ والده الحسين، والحسين ولد عليّ - عم - وتلميذه، والكل تلميذ للنبي - صم - وهو ظاهر مشهور. واما الشافعية فانهم اخذوا عن الشافعي، وهو قرأ على محمد 24 بن الحسن (الشيباني) تلميذ ابي حنيفة، و(قرأ) علي مالك، فرجع

فقيهيهما . وأما أحمد بن حنبل فقرأ على الشافعي ، فرجع فقيهه اليه .
وأما مالك فقرأ على ربيعة الرأي ، وربيعة الرأي قرأ على عكرمة ، وقرأ
عكرمة على عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عباس تلميذ عليّ - عم - كما
ذكرناه . فرجع فقه الجميع الى عليّ - عم . ومما يؤكد كماله في الفقه ،
قول الرسول - عم : « افضاكم عليّ » . والافضى لا بد ان يكون اقله واعلم
بقواعد الفقه وأصوله .

6

(٣٨٨) وأما الشيعة الإمامية ، فانتسابهم في الفقه - وبطل في جميع
العلوم - اليه فذلك معلوم مشهور . فانه منه ومن اولاده المعصومين - عم -
اخذوا ما اخذوا ، ونقلوا ما نقلوا . ويعرف هذا من فقههم وعلومهم .

9

(٣٨٩) وأما علم الكلام ، فهو - عم - الذي قرر قواعده وأوضح
براهينه . ومن خطبه استفاد الناس كافة ، ومرجع الكل اليه . فان العلماء

بعلم الكلام (هم) اربعة : المعتزلة والاشاعرة والشيعة والخوارج . اما المعتزلة ،
فانهم انتسبوا الى واصل بن عطاء ، وهو كبيرهم . وكان (واصل) تلميذ
ابي هاشم عبدالله بن محمد الحنفية ؛ وابو هاشم تلميذ ابيه ؛ وابوه تلميذ

والده عليّ بن ابي طالب - عم . وأما الاشاعرة ، فانهم تلامذة ابي الحسن
علي بن ابي بشر الاشعري ، وهو تلميذ ابي علي الجبائي ، وهو من مشايخ
المعتزلة . وأما الشيعة ، فانتسابهم اليه معلوم مشهور ، (فهم) اما اخذوا

منه ، وأما (اخذوا) من خطبه وحكمه المستندة اليه بالاسناد الصحيح ،
وأما من استاذيهم ومشايخهم الذين كانوا منتسبين اليه والى اولاده المعصومين
- عم . وأما الخوارج ، فهم وان كانوا في غاية البعد عن الحق ، الا انهم

ينتسبون اليه انتساباً الى مشايخهم الذين كانوا تلامذة لعليّ - عم . [٣١ ب] .
(٣٩٠) وأما العلوم الحكمية التي هي اعظم العلوم واشرفها ، المعبر

عنها بالحكمة المحمدية - لا الفلسفة اليونانية - المشار اليها في قوله تعالى :

« يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » ،

24

وما يذكر الا اُولو الالباب « فتملك (العلوم) بأسرها مأخوذة من خطبه وحكمه ، فانّ فيها من الاسرار الالهية والمعارف الربانية وعلم القضاء والقدر وعلم المعاد والحشر والنشر ، فوق ما يوجد في كتب اكابر الحكماء واساطين العلماء . وقد كان - عم - مشهوراً بحكيم العرب واستاذ البشر ومعلم الجن والملك . وكان تلميذه في هذه العلوم ، بعد اولاده المعصومين - سلام الله عليهم - سلمان الفارسي وخلاصة الصحابة ، ثم عبد الله بن عباس ، ثم كميل بن زياد النخعي .

- (٣٩١) واما علوم التصوف المنسوبة الى ارباب الطريقة ، فانتسابها اليه (اى الى امير المؤمنين) معلوم مشهور . فانّ علم الرياضة والتصفية والتخلية والتحلية وتصفية الباطن والسلوك والسير ، كلها عنه اخذت ومنه تعلمت ، كما سيحى اسنادها عند استناد الخرقه في انشاء هذا البحث .
- (٣٩٢) واما اصحاب الفتوة ، فرجوعهم اليه ظاهر ، لان جبرئيل - عم - نزل يوم بدر من السماء وهو يقول : « لا فتى الا على ! لا سيف الا ذو الفقار » وكان فى يده « ذو الفقار » انزل الى على من السماء ، برواية اكثر الشيعة وبعض العارفين من ارباب التصوف ، ونزل معه بآية من قوله تعالى : « وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس . » وهذا تمسك بعض الشيعة انه (اى ذا الفقار) من الله تعالى ، وفيه اباحت واسرار ودقائق وحقائق افلها الله تعالى قال : « انزل » وما قال : « خلق » لانه لو كان الضمير (يعود) الى « الحديد » الذى خلّق ، لما قال : « انزل » . وبالجمله هو (اى ذو الفقار) مخصوص به (اى بالامام) من عند الله . وروى انه خرج رسول الله - صم - يوماً قرحاً مسروراً ، وقال : « انا الفتى ابن الفتى اخو الفتى . » اما انه « الفتى » فلانه سيّد العرب . واما انه « ابن الفتى » فلانه ابن ابراهيم الخليل الذى فى حقه قال تعالى : « فتى يقال له ابراهيم » . واما انه « اخو الفتى » فلانه اخو على - عم - الذى قال جبرئيل فيه :

- « لا فتى الا على ! لا سيف الا ذو الفقار » . وفى الفتوة والفتيان ابحاث كثيرة سنشير الى بعضها ، ان شاء الله . واما ارباب الشجاعة والممارسون للأسلحة والحروب ، فهم ايضا ينتسبون اليه فى تلك العلوم وتحقيقتها وتوثيقها . 3 (٢٩٣) وهذه العلوم التى ذكرناها ، هى المتداولة بين الناس ، وهم محتاجون فيها اليه . وليس عند اهل الظاهر غير هذا (من اصناف العلوم) ، والا فالعلم الذى (هو) عنده - عم - من يقدر ان يتكلم فيه او يعبر عنه ؟ كما قال هو : « والله ! لهنأ - وأشار الى صدره - لعلمأ جمأ لو لقيت له حملة ! » وقد سبق ذكره . وقال : « والله ! لو شئت ان اخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه وجميع شأنه لفعلت » ، ولكنى اخاف ان يكفروا برسول الله - صم . « ويكفى فى ذلك قوله : « سلونى قبل ان تفقدونى » و « سلونى عما دون العرش » وغير ذلك من الاقوال الدالة على كمال علمه واطلاعه على اسرار ربّه . هذا مضى . 12 (٢٩٤) واما نسبة الخرقه واسنادها اليه ، ومنه الى رسول الله - صم - فنقول : اعلم ان الخرقه صورته ومعنوية . اما الصورية فهى نسبة خرقه مرقعة لبسها النبى من يد جبرئيل - عم - باذن الله تعالى واشارته ، كما سنشير اليها والى كيفيتها . و (لبس الخرقه) امير المؤمنين - عم - من يد النبى - صم : والحسن والحسين - عم - من على ابيهما . و (لبس الخرقه) زين العابدين من يد ابيه الحسين ؛ وكذلك الباقر والصادق وموسى وعلى ومحمد وعلى والحسن والمهدى . والآن (المهدي) هو القطب والامام ومنه يصل (الفيض) الى من (يشاء الله) ان يصل . 18 (٢٩٥) هذا بالنسبة الى الائمة من اولاده - عم . اما بالنسبة الى المشايخ : فلبسها ابو يزيد البسطامى من يد جعفر الصادق - ع - ومنه وصلت الى اولاده وتلامذته ، وهى باقية الى الآن . ولبسها شقيق البلخي من يد موسى الكاظم - عم - فى طريق الحجاز ، ولها قصة طويلة . ولبسها من 24

يد الجواد وولده الرضا - عم - معروف الكرخي . ولبسها منه السرى
 السقطي . ومنه الجنيد وصار شيخ الطائفة ، والكل راجع اليه : الذين كانوا
 3 في زمانه ، والذين لم يكونوا (في زمانه) حتى الآن . فان نسبة الخرقه
 ان لم تصل اليه ، اى الى امير المؤمنين ، فليس لها اعتبار . ثم من تلامذته ،
 الحسن البصرى ، فان خرقه المشايخ اكثرها منسوب اليه . ثم من تلامذته
 6 كميل بن زياد النخعي ، فانه ايضا كذلك : اعني نسبة (خرقه) اكثر المشايخ
 اليه . فاسنادها (اى الخرقه) اليهما (اى الى الحسن البصرى وكميل
 النخعي) والى اولاده المذكورين ، فيكون الكل راجعاً الى امير المؤمنين ،
 9 وهو المطلوب .

(٤٩٦) واما الخرقه المعنوية ، فهي عبارة عن اتصاف المرید والسالك
 باخلاق الشيخ والمرشد بقدر استعداده واستحقاقه ، لأنه لو لم يكن موصوفاً
 12 بصفاته ، لم يكن مریداً له ولا سالكا سبيل الله . ومن هنا ، اكثر الناس لبسوا
 الخرقه من يد هؤلاء ، وقطّ ما كان لهم ولا فيهم اثر منهم ، لاجرم ورد
 فيهم : « لعن الله قوماً تشبهوا بجماعة وليسوا منهم » . وان ورد : « ومن
 15 تشبه بقوم فهو منهم » فانه اراد بذلك التشبه المعنوى لا الصورى .

(٤٩٧) وههنا نكته فى معنى الخرقه . وهو انهم يسمّون الخرقه
 الصورية [٣٢ الف] بـ « هزار ميخي » وما يعرفون معناه . ومعنى ذلك
 18 هو ان الله تعالى له الف صفة محموده ، والعبد له الف صفة مذمومة .
 فيجب على العبد ان يخلع من نفسه اعراق تلك الصفات (المذمومة) ،
 ويضع فى موضعها اصل الصفات المحموده والآية والاخلاق الربانية ، لقوله
 21 - صم : « تخلقوا باخلاق الله » . وذلك ، لانّ خلع كلّ صفة من (صفات)
 النفس (المذمومة) ، ووضع صفة من صفات الله تعالى موضعها ، (هو)
 بمثابة مسمار من حديد يضرب على النفس : يخلع منها شيئاً ، ويضع موضعه
 24 شيئاً آخر . وهذا سرّ ما قالوا : « ان بين العبد والربّ الف مقام » . وقد

- كتبنا في هذه المقامات رسالة مجدولة ، مشتملة عليها في عشرة اوراق ، كل ورقة منها محتوية على مائة مقام من تلك المقامات . وان تحققت ، عرفت ان لكل وضع صوري وضعاً معنوياً . فاسناد الخرقه (المعنوية) يعرف من 3 مقام صاحبها بنور الفراسة وبحكم الميزان الآلهي : كسلمان بالنسبة الى محمد - صم -- وكميل (بالنسبة) الى علي -- عم -- وابي يزيد (بالنسبة) الى جعفر الصادق ، ومعروف (الكرخي بالنسبة) الى الجواد ، وغير ذلك. 6 (٢٩٨) واما اسناد الخرقه الصورية ، فيحتاج أولاً الى كيفية اسنادها الى رسول الله -- صم -- ثم الى امير المؤمنين -- عم -- ثم الى اولاده وتلامذته . اما اسنادها الى رسول الله -- صم -- فهو الذي روى انس بن مالك عن النبي -- صم -- انه قال : « لما اسرى بي الى السماء فدخلت الجنة ، فرأيت في وسط الجنة قصراً من ياقوتة حمراء ، فاستفتح لي جبرئيل بابها . فدخلت القصر ، فرأيت في القصر بيتاً من درة بيضاء . فدخلت البيت ، فرأيت في 12 وسط البيت صندوقاً من نور عليه قفل من نور . فقلت : يا جبرئيل ! ما هذا الصندوق ؟ وما فيه ؟ فقال جبرئيل : يا حبيب الله ! فيه سر لا يعطيه (الله) الا لمن يحب . فقلت : يا جبرئيل ! افتح لي بابه . فقال جبرئيل : 15 أنا عبيد مثلك ، ما امرني تعالى بذلك ، ولكن سل ربك حتى يأذن لي . فسألت الله تعالى بذلك . فاذا النداء من قبل الله تعالى : يا جبرئيل ! افتح بابه . ففتح لي جبرئيل بابه ، فرأيت فيه المرقع والفقر . فقلت : يا سيدي 18 ومولاي ! هب لي هذا المرقع والفقر . فنودي بي : يا محمد ! هذان اخترتهما لك ولائمتك من الوقت الذي خلقتكما ، ولا اعطيتهما الا لمن احب ، وما خلقت شيئاً اعز (علي) منهما . فقد اختار الله تعالى المرقع والفقر لي ، 21 وهما اعز شيء على الله تعالى .

(٢٩٩) واما اسنادهما (اعني الخرقه الصورية والخرقة المعنوية)

- الى امير المؤمنين علي -- عم -- و (الى) اولاده ، فذلك باتفاق الخلفاء. 24

- والصحابه والتابعين والمشايخ من السلف . وكما لبسها النبي - صم - من يد
جبرئيل باذن الله تعالى واجازته ، فكذلك لبسها امير المؤمنين - عم - من
3 يد النبي - صم - باذن الله تعالى واجازته . ولبسها الحسن والحسين - عم -
من يد ابيهما كذلك . ثم زين العابدين من يد الحسين ابيه . ثم محمد الباقر
من زين العابدين ابيه . ثم جعفر الصادق من محمد الباقر ابيه . وكذلك
6 (جرى الحال) الى ان وصل الى المهدي - عم - الذي هو خاتم الاولياء
وتم الامر ووقف عنده . والى الآن منه يأخذ الاقطاب والافئدة والابدال
واليه يرجعون ، كما سنشير اليه مفصلاً .
- 9 (٥٠٠) واما اسنادها (اى الخرقه) الى المشايخ ، من المتقدمين
والمؤخرين منهم ، فقد لبسها ابو يزيد البسطامي من يد جعفر الصادق ،
ومنه اولاده واصحابه الى اليوم . ولبسها شقيق البلخي من يد موسى الكاظم
12 ومنه اولاده واصحابه الى اليوم . ولبسها معروف الكرخي من يد محمد
الجواد ، ومنه السري السقطي ، ومنه الجنيد البغدادي ، وصار الشيخ
الاعظم وتعين شيخ الطائفة ، واليه تنتهي جميع الخرق بهذه الاسانيد . هذا
15 بالنسبة الى جعفر الصادق ، وكل من نسب اليه ومنه الى امير المؤمنين - عم -
(٥٠١) واما بالنسبة الى الحسن البصري وكميل بن زياد ، فذلك
طويل ، كثير مشهور غير محتاج الى البسط . وصحة ذلك تعرف من نسبة
18 خرقه الشيخين المعظمين سعد الدين الحموي (او حمويه) وشهاب الدين
السهروردي .
- (٥٠٢) اما الشيخ الاعظم سعد الدين الحموي (او حمويه) فانه
21 قال لبعض مريديه في اجازته ، وهو قوله : « اعلم - وفقك الله - ان
للقوم في هذا الامر طريقين ونسبتين : احدهما نسبة الصحبة ، والثاني نسبة
الخرقة . اما نسبة الصحبة لشيخ سيدي شيخ الاسلام محمد بن حمويه ،
24 فمع الخضر - عم - واما نسبة الخرقه ، فانه لبس الخرقه من ركن الاسلام

- ابى علي الفارهدى ، من قطب الوقت ابى القاسم الكرّكان ، من الاستاذ ابى عثمان المغربي ، من شيخ الحرم ابى عمر الزّجاجي ، من سيّد الطائفة ابى القاسم الجنيد ، من سرى بن المغلس السقطي ، من ابى محفوظ معروف 3 الكرخي ، واختلفوا في نسبه ؛ فذهب اكثر المحدثين الى انه اخذ هذه الطريقة ولبس الخرقه من سيّده ومولاه عليّ بن موسى الرضا ، وهو من ايده موسى الكاظم ، وهو من ايده جعفر الصادق ، وهو من ايده محمد الباقر ، وهو من ايده 6 زين العابدين ، وهو من ايده الامام الحسين بن عليّ امير المؤمنين ، وهو من ايده امير المؤمنين ؛ وهو من سيّد المرسلين وخاتم النبيين - صلوات الله عليهم اجمعين !
- (٥٠٣) وذهب البعض الآخر من المشايخ الى انّ معروفاً قد لبس من داود الطائي ، واخذ هذه الطريقة منه . وهو (اخذ) من حبيب العجمي . وهو من [٢٢ ب] سيّد التابعين ، الحسن البصري . وهو من امير المؤمنين 12 عليّ بن ابى طالب - عم . وهو من سيّد المرسلين ، محمد المصطفى - صلوات الله عليه وعلى آله اجمعين . واثى لبست الخرقه من شيخ الشيوخ ابى الحسن عمر بن ابى الحسن ، عن ايده عماد الدين عمر بن ابى الخير عليّ 15 ابن محمد بن حمويه . وهو ممن صحب جدّه الامام محمد بن حمويه - قدس الله ارواحهم .
- (٥٠٤) واما الشيخ الاعظم ، شهاب الدين السهروردي المكنى بأبي 18 حفص ، (شهاب الدين) عمر بن محمد بن عبدالله بن محمد البكري السهروردي ، فانه قال في الخرقه : « البسنيها عمي شيخ الاسلام ابو النجيب ضياء الدين عبد القاهر بن عبدالله بن محمد السهروردي . قال : البسنيها عمي وحيد الدين 21 عمر بن محمد ، يعرف بحمويه . قال : البسنيها الشيخان ، الاول : اخي فرج الزركاني عن ابى العباس النهاوندي ، عن الشيخ ابى عبدالله محمد بن خفيف ، عن ابى القاسم الجنيد . الثاني : والدي محمد بن حمويه ، عن 24

- الشيخ أحمد الأسود الدينوري ، عن ممشاد الدينوري ، عن شيخ الطائفة أبي القاسم محمد الجنيدي ، عن خاله سري السقطي ، عن معروف الكرخي ،
- 3 عن الإمام علي بن موسى الرضا - عم - عن أبيه موسى الكاظم ، عن أبيه جعفر الصادق ، عن أبيه محمد الباقر ، عن أبيه زين العابدين ، عن أبيه أبي عبد الله الحسين الشهيد - عم - عن أبيه أبي الحسن أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب ، وهو عن رسول الله - صم . » .
- 6 (٥٠٥) هذا بالنسبة إلى الشيخين المذكورين ونسبتهما إلى أمير المؤمنين من (طريق) جعفر الصادق والحسن البصري . وأما بالنسبة إلى مشايخ آخر
- 9 علي يد كميل بن زياد ، فذكر بعض الفقهاء هذا المعنى ، وانتسب بخرقته وطريقته إليه ، وهو قوله : « تلقن هذا الفقير محمد بن أبي بكر السمناني - جعله الله ممن حصل له البقاء بعد فناء هذا العمر الفاني - من الشيخ
- 12 الصالح الدين ، أبي الخير شمس الدين محمد بن علي الأصفهاني ، وهو يلحق يوم عيد الفطر سنة ثلاثين وسبعمائة (٧٣٠) بالخانقاه السمساطي ، في مجمع يقال له « بيت الاحزان » ، جوار الجامع المعمور بدمشق المحروسة ، من
- 15 الشيخ الصالح زين العباد محمد بن أبي بكر الأسفرائيني ، ذكر : « لا اله الا الله » بحق ! تلقنّه من الشيخ سيف الدين أبي المعالي سعيد بن المظهر ابن سعيد البادرزي ، بحق ! تلقنّه من الشيخ قطب الوقت أبي الخشاب
- 18 نجم الدين أحمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الخيوقي ، بحق ! تلقنّه عن شيخ الوردی اسماعيل القيصری ، وهو من الشيخ مانكيل ومن الشيخ داود ابن محمد المعروف بخادم الفقهاء ، بحق ! تلقنّه من شيخه أبي العباس
- 21 ابن ادریس ، بحق ! تلقنّه من شيخه أبي القاسم بن رمضان ، بحق ! تلقنّه من شيخه أبي يعقوب الطبري ، بحق ! تلقنّه عن شيخه أبي عبد الله بن عثمان ، بحق ! تلقنّه من شيخه أبي يعقوب المهرخودي ، بحق ! تلقنّه
- 24 من شيخه أبي يعقوب السوسني ، بحق ! تلقنّه من شيخه عبد الواحد بن

- زيد ، بحق ! تلقننه من شيخه كميل بن زياد النخعي - رضى الله عنه وعنهم
اجمعين - بحق ! تلقننه من الامام المعصوم امير المؤمنين ، على - عم -
3 بحق ! تلقننه من رسول الله - صم - بحق ! تلقننه من جبرئيل - عم - وهو من حضرة رب العزة « سبحانه وتعالى عما يصفون . » .
- (٥٠٦) واذا عرف هذا ، فاعلم ان هذه الاقوال قد اخبرتك بحال
الخرقة الصورية والمعنوية بقدر هذا المقام ، وبعض حال تلقين الذكر . وحيث
6 ان تلقن الذكر له ايضاً ترتيب وتفصيل ، (فيها) نحن نخبرك به ، ونختتم
هذا البحث عليه . وهو هذا . اعلم انه قد صح وثبت بحكم النقل ، عند
مشايخ الصوفية والخواص من اهل الله تعالى ، ان علياً امير المؤمنين دخل
9 على رسول الله - صم - فقال له : « يا رسول الله ، دلني على اقرب الطرق
الى الله تعالى وافضلها عند الله واسهلها على عباده . » فقال له - صم : « عليك ،
يا علي ، بما نلت ببركة النبوة . » فقال علي : « ما هذا ؟ يا رسول الله . » قال
12 - صم : « ذكر الله تعالى . » قال علي : « هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون »
قال رسول الله : « مه ! يا علي ، لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول :
الله ! الله ! ثم قال : انصت ، يا علي ، حتى انا اقول ثلاث مرات ، وانت
15 تسمع مني . فاذا انا سكنت ، فقل انت حتى انا اسمع منك . »
- (٥٠٧) هكذا لقن رسول الله - صم - علياً . ثم لقن علي
الحسن البصري . ثم لقن الحسن حبيباً العجمي . ثم لقن الحبيب داود
18 الطائي . ولقن داود معروف الكرخي . ولقن المعروف سري السقطي .
وهو لقن ابا القاسم الجنيد بن محمد البغدادي . ولقن الجنيد ممشاد
الدينوري . ولقن ممشاد احمد الاسود الدينوري . ولقن احمد محمد البكري
21 السهروردي ، المعروف بحمويه . ولقن محمد بن عبد الله البكري القاضي
وحيد الدين عمر بن محمد البكري . ولقن هو ابا النجيب عبد القاهر
السهروردي . وهو لقن شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي البكري .
24

- ولقّن هو معين الدين (من) اصحاب شيخ شيوخ بلاد الروم . ومعين الدين لقّن هذا الفقير احمد بن مسعود ببلد قونية . وكان .. قدس الله سرّه -
- 3 لقّن شيخى وشيخ ابي وجدّى . ولقّن هذا الفقير محمد بن على بن محمد المعروف بالزاهد الاصفهائى . ولقّن هو هذا الفقير محمد بن ابي بكر السمنانى ، المذكور اعلاه ، من (عاشر جمادى الاولى) سنة احدى وثلاثين 6 وسبعمائة (٧٣١) .
- (٥٠٨) هذا آخر اسناد الخرقه والذكر الى امير المؤمنين - عم - من طريق جعفر الصادق - عم - والحسن البصرى وكميل بن زياد النخعى
- 9 - رضى الله عنهما . وقد بقى اسناد آخر من طريق اويس القرنى على دعوى بعض الناس . وذلك ان بعض المشايخ [٣٣ الف] ذكروا ذلك فى بعض اجازاتهم لطريديهم . منهم الشيخ الصالح المقرئ ، المحدث نجم الدين ابو الفدا ، اسماعيل بن ابي بكر ابراهيم بن ابي بكر القفلىسى ، عرف بابن
- 12 الامام . فانه قال : البسنيها الشيخ الحافظ جمال الدين ابو حامد محمد بن الشيخ ابي الحسن على بن جمال الدين ابي الفتح محمود المحمودى ابن الصابونى السامى . وقال هو : البسنيها المشايخ الثلاثة : اولهم الشيخ الربانى
- 15 شهاب الدين السهروردى ؛ وثانيهم الشيخ صدر الدين ابو الحسن محمد بن عمر بن على بن محمد بن هويه الجوينى ؛ وثالثهم الشيخ الكامل
- 18 فخر الدين ابو عبد الله محمد بن ابراهيم بن احمد الخبرى الفارسى . فانه قال : البسنيها والذى الشيخ الامام ابو اسحق ابراهيم بن احمد الخبرى
- الفارسى ، عن شيخ الشيوخ ابي الفتح احمد بن خليفة البيضاوى ، عن ابي اسحق ابراهيم بن شهریار الكازرونى ، عن الشيخ ابي محمد الحسين الاكار ،
- 21 عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن خفيف ، عن شيخ الطائفة الجنيد ، وعن الامام جعفر الحذاء ، عن الامام ابي عمرو الاصطخرى ، عن ابي تراب
- 24 النخشبى ، عن الامام ابي على شقيق البلخى ، عن الامام ابي عمر موسى بن

زيد الداعي ، عن أويس القرني ، عن امير المؤمنين عليّ بن ابي طالب - عم - عن رسول الله - صم .

- 3 (٥٠٩) هذا آخر بيان (اسناد) العلوم الحقيقية والآهية والعلوم الكسبية الخلقية الى امير المؤمنين عليّ - عم . وكذلك آخر اسناد الخرقه الصورية والمعنوية اليه ، وكذلك نسبة تلقين الذكر بطرق شتى : من جعفر الصادق والحسن البصري وكميل بن زياد النخعي واويس القرني . وهذا المقام كان يحتاج الى نسبة خرقه الشيخ (ابن العربي) اليه (اى الى امير المؤمنين) . لكن لما سبق بعضه ، عند ذكر علميات الشيخ ونسبتها الى الخضر - عم - اكتفينا بذلك . وكذلك (هذا المقام كان يحتاج) الى نسبة خرقتنا الصورية والمعنوية اليه - عم - والى اولاده ، وان كانت هي اظهر من الشمس . لكن لما كان العقل الصحيح يحكم جزماً بأنّ الخاتمية للولاية المطلقة بمثل هذا الشخص الذى هو امير المؤمنين عليّ - عم - اولى من عيسى - عم - لأنّ 12 الولاية المطلقة المحمّدية الحاصلة له بالارث المعنوى والصورى ايضاً ، يقول الشيخ (الحاتمي) والمشايع مثله ، لا تنسب الا الى وارثه ، لأنّ عيسى وغيره من الانبياء ، يقول الشيخ ، ما يأخذون اسرار الولاية الا منه - اى من الوليّ الخاتم - فكيف يكون عيسى ، فى هذا المقام ، مع الوارث المحمّدى ، لما ثبت عقلاً ونقلًا بأنّه هو الوارث الحقيقى ، وبعده (الوارثون هم) 18 اولاده المذكورون المعصومون ؟

- (٥١٠) وكما قلنا (فيما سبق) : لا يلزم من هذا ترجيح هذا الوليّ (الخاتم) على الانبياء ، ولا ترجيح عليّ على عيسى - عم - وعلى نبينا ، لأنّه قال (اى ابن العربي) وكذلك الشارح (الخجندى) : انّ 21 هذا الخاتم كالخازن بالنسبة الى السلطان . فان اخذ السلطان من الخازن الذى يأخذ منه العساكر والرعايا ، لا يقدر فى سلطنته . وبناءً على هذا ايضاً (اطلاق) اسم الخازن على عليّ بالنسبة الى نبينا ، اولى من عيسى 24

عم - فانه قال (اى رسول الله في حق على) : « انت خازن علمي وقاضى ديني » بعد ان ثبت هذا بالنقل المتقدم والعقل المتأخر . واذا ثبت هذا وتقرر بهذه الوجوه ، فلنشرع فيه من حيث الكشف الحاصل لنا . واخبرنا ذلك كما شرطناه اولاً . وهو هذا . وبالله التوفيق .

(٥١١) واما الكشف ، فالكشف الصحيح ليشهد بأن الختمية للولاية

المطلقة لعليّ ابن ابي طالب - عم - اولى من عيسى - عم - وان كان

هو الخاتم للولاية العامة في ابناء جنسه من الانبياء والرسل ، كما سبق تقريره عند رفع الشبهة وامثالها في الدائرة . فان كشف للشيخ ان هذا المقام

(هو) بعيسى اولى من عليّ ، فكشف غيره بأقنه بعليّ اولى من عيسى .

فصحّة كشفه ان كان بالنقل ، فنقل الغير أعظم كما تقدم ؛ وان كان بالعقل ،

فالدلائل العقلية من طرف الغير أيضاً أكثر وأقوى ؛ وان كان بالكشف ،

فكشف الغير أصح ، حيث قرن بالنقل والعقل . وأيضاً اذا تعارض الكشفان

او تقابلا ، لا بدّ ان يكترن أحدهما صحيحاً والآخر بعكس . والذي يكون

صحيحاً لا تعرف صحته الا بقوة النقل والعقل والكشف ، خصوصاً اذا كان

مع صاحب هذا الكشف الانبياء والاولياء والسلاطين والعلماء .

(٥١٢) ومع ذلك ، قد بيتنا ان كشفه في ذلك يغيّر كشفه في مقام

آخر من « الفتوحات » ، فانه يشهد فيه بقول يدلّ على خاتمته من غير

شك ؛ وقد تقدم ذكره في التمهيد الاول . أمّا الانبياء والرسل ، فان خاتمهم

وسيدّهم ، الذى هو نبينا - صم - شهد بذلك بوجوه متنوعة . فكان الكل

شهدوا به . وأمّا الاولياء والعارفون ، فكالصحاب والتابعين ممّن ذكرناهم ، فانّ

الكل كانوا اصحاب كشف ، وقد شهدوا به ، مثل سلمان وابي ذرّ والمقداد

وامثالهم من السلف . ومن المتأخرين منهم : كالجنيد والشبلي والحموي

والقنوي والخجندی وامثالهم . ومع وجود هؤلاء ، يكون بعيداً عن الحق

ان يحكم بكلام الشيخ (ابن العربي) من غير نقل وعقل ، ونسقط كلام

- هؤلاء ولا نحكم بصحته ، مع الشواهد العقلية والدلائل الثقلية . وكلام
امير المؤمنين - عم - الذي سبق ذكره . وهو قوله : « كنت ولياً وآدم بين
الماء والطين » يكفى في هذا (المقام) بقول الشيخ (الخاتمي نفسه) 3
لأنه قال : « خاتم الاولياء هذا كما قال خاتم الانبياء : كنت نبياً وآدم بين
الماء والطين » ثم كلامه - عم - أيضاً : « ختم النبي - صم - مائة الف
نبي وأربعة وعشرين ألف نبي . واني ختمت مائة الف وصي وأربعة وعشرين
الف وصي » . وقول النبي - صم : « انا وعلى من نور واحد » و « انا
وعلى من شجرة واحدة » [٣٣ ب] و « انا وعلى من حقيقة واحدة »
« نفسه نفسى وروحه روحى » وقوله : « خلق الله روحى وروح على بن
ابى طالب قبل ان يخلق الخلق بالفى القى عام . » فان ذلك كله شاهد على
صحة ما قلناه اولاً وآخراً .
- (٥١٣) واذا ثبت بالعقل والنقل والكشف ان خاتم الولاية المطلقة 12
(هو) على بن ابي طالب لا غير ، فلنشرع فى اثبات خاتمية ولده المعصوم
محمد بن الحسن المعروف بالمهدي - عم - للولاية المقيدة بالمحمدية ، ونفيها
عن الشيخ (الخاتمي) ، فانه اثبت لنفسه ذلك ، كما اثبت لعيسى - عم - 15
بالنسبة الى الولاية المطلقة دون على ، كما شرطناه فى اول التمهيد .
وبالله التوفيق . وهو يقول الحق ، وهو يهدي السبيل .

18

القاعدة الثالثة

فى تعيين خاتم الاولياء مقدماً دون المطلق
واثبات انه المهدي - عليه السلام - لا غير دون الشيخ - ق

- (٥١٤) اعلم ، ايها السامع - كحسب الله عين بصيرتك بنور الهداية 21
والتوفيق - ان هذه القاعدة مشتملة على اثبات ان الخاتمية للولاية المقيدة
(بالمحمدية) مخصوصة بالمهدي - عم - دون الشيخ (ابن العربي) ، كما

- خصت الخاتمية للولاية المطلقة (المحمدية) بجدة - عم - دون عيسى - عم - وعلة ذلك ان الشيخ (الحاتمي) اثبت هذا لنفسه في « الفصوص »
- 3 و « الفتوحات » ، وليس الحال كذلك ، بقوله وقول غيره . فنريد أن نتمسك في اثبات ذلك (الامر) بالنقل ، ثم بالعقل ، ثم بالكشف ، كما فعلنا ذلك في حق جدة - عم - لان الطرق الموصلة الى الحق ، في جميع الاحوال ، ليس الا هذه الثلاث (اى العقل والنقل والكشف) . وقبل الشروع في هذه الاقسام ، لابد من الشروع في نقل كلام الشيخ المخصوص بهذا المعنى ، لئلا يتوهم أحد ان كلامنا غير واقع في حقه ، او غير صادق في نفس الامر .
- 9 (٥١٥) فقولنا في هذا في « الفصوص » وهو الذى قال في « الفص » الشيخى « وقد سبق مرة : « لما مثل النبى - صم - النبوة بحائط من اللبن ، وقد كمل سوى موضع لبنة واحدة ، فكان النبى - صم - تلك اللبنة ، غير انه - صم - لا يراها الا لبنة واحدة . واما خاتم الاولياء فلا بد له من هذه الرؤيا ، فيرى ما مثله به رسول الله - صم - ويرى في الحائط موضع لبنتين ، واللبن من ذهب وفضة . فيرى اللبنتين ، اللتين ينقص الحائط عنهما ويكمل بهما ، لبنة ذهب ولبنة فضة . فلا بد ان يرى نفسه تنطبق في موضع تينك اللبنتين ، فيكون خاتم الاولياء تينك اللبنتين ، فيكمل الحائط . والسبب الموجب لكونه رآها لبنتين ، انه تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر ، وهو موضع اللبنة الفضية ، وهو ظاهره وما يتبعه فيه من الاحكام ، كما هو آخذ عن الله في السر ما هو بالصورة الظاهرة متبوع فيه ، لانه يرى الامر على ما هو عليه ، فلا بد ان يراه هكذا : وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن ، فانه اخذ من المعدن الذى يأخذ منه الملك الذى يوحى به الى الرسول .
- 24 (٥١٦) فان فهمت ما اشرت ، فقد حصل لك العلم النافع بكل

شيء . فكل نبيٍّ من لدن آدم الى آخر نبيٍّ ، ما منهم احد يأخذ الا من مشكاة خاتم النبيين ؛ وان تأخر وجود طينته ، فانه بحقيقته موجود ، وهو قوله - صم : كنت نبياً وآدم بين الماء والطين ، وغيره من الانبياء ما كان نبياً الا حين بُعث . وكذلك خاتم الاولياء : كان ولياً وآدم بين الماء والطين ، وغيره من الاولياء ما كان ولياً الا بعد تحصيله شرائط الولاية ، من الاخلاق والآهية في الاتصاف بها ، من كون الله تسمّى بالوليِّ الحميد . فخاتم الرسل ، من حيث ولايته ، نسبته مع الخاتم للولاية (هي) نسبة الانبياء والرسل معه ، فانه (اي خاتم الانبياء) الوليُّ الرسول النبيُّ ؛ وخاتم الاولياء (هو) الوليُّ الوارث ، الآخذ عن الاصل ، المشاهد للمراتب ؛ وهو حسنة 9 من حسنات خاتم الرسل ، محمد - صم . »

(٥١٧) هذا من « النصوص » . واما « الفتوحات » فقال : « ولقد

رأيت رؤيا لنفسي في هذا النوع ، واخذتها بشرى من الله ، فانها مطابقة 12 لحديث نبوي عن رسول الله - صم - حين ضرب لنا مثله في الانبياء - عم - فقال - صم : مثلي في الانبياء كمثلي رجل بنى حائطاً فاكمله الا لبنة واحدة ، فكنت تلك اللبنة ، فلا رسول بعدي ولا نبيٍّ . فشبّه النبوة بالحائط ، 15 والانبياء باللبن التي قام بها هذا الحائط . وهذا تشبيه في غاية الحسن . فان مسمّى الحائط هنا ، اشارة اليه ، لم يصحّ ظهوره الا باللبن ؛ فكان - صم - خاتم النبيين .

18

(٥١٨) « فكنت بمكة سنة تسع وتسعين وخمسة مائة (٥٩٩) .

ارى فيما يرى النائم الكعبة مبنية بلبن فضة وذهب : لبنة فضة ولبنة ذهب ؛ وقد كملت بالبناء وما بقي فيها شيء . وانا انظر اليها والى حسناتها . 21 فالتفت الى الوجه الذي بين الركن اليماني والشامي ، هو الى الركن الشامي اقرب . فوجدت موضع لبنتين ، لبنة فضة ولبنة ذهب ، ينقص من الحائط في الصفيين : في الصف الاعلى ينقص لبنة ذهب ، وفي الصف الذي يليه 24

- ينقص لبنة فضة . فرأيتُ نفسي قد انطبعت في موضع تلك اللبنتين : فكنت
 انا عين تلك (اى تينك) اللبنتين ، وكمل الحائط ، ولم يبق في الكعبة
 3 شيء ينقص . وأنا واقف ، أنظر - وأعلم اننى واقف ، وأعلم انى عين تينك
 اللبنتين ، لا اشك في ذلك ، وانهما عين ذاتى - واستيقظت . فشكرت الله
 تعالى ، وقلت متأولاً : انى فى الاتباع ، فى صفى ، كرسول الله - صم -
 6 فى الانبياء - عم . وعسى ان اكون ممن ختم الله الولاية بى . وما ذلك
 على الله بعزیز ! . وذكرت حديث النبىؐ - صم - فى ضربه المثل بالحائط ،
 وانه كان تلك [٣٣ الف] اللبنة . فقصت رؤياى على بعض علماء هذا
 9 الشأن بمكة ، من اهل توزير ، فاخبرني فى تأويلها بما وقع لى ، وما
 سميت له الرأى من هو . فالله اسأل ان يتمها على بكرمه ! .
- (٥١٩) هذا آخر قوله الثانى . والقولان بعينهما قد سبق (ذكرهما)
 12 وكان فى اعادتهما ضرورة ، اقلها يعد المقصود عنهما عند السامع فى هذه
 القاعدة . والحاصل ان الشيخ فى هذين القولين يشير الى نفسه بأنه الخاتم
 للولاية المقيدة المحمدية ، كما اشار الى عيسى - عم - فى انه خاتم للولاية
 15 المطلقة . فكما أبطلنا الذى قال فى حق عيسى - عم - بالنقل والعقل
 والكشف ، وخصناه بعلى بن ابي طالب - عم - بملك الطرق الثلاث ، ان
 شاء الله نبطل هذا أيضاً بالعقل والنقل والكشف ، حيث ليس هناك طريق
 18 آخر غير هذه الطرق الثلاث .
- (٥٢٠) وقبل الشروع فيها ، تنبهك على شيء يكفيك فى تحقيق
 هذه الصورة ، وهو ان الشارح الاول (للفصوص) الذى هو الشيخ الاعظم
 21 مؤيد الدين الخجندى ، كما شهد بأن الخاتمية للولاية المطلقة (هى) بعلى
 اولى من عيسى ، ودل عليه النقل والعقل والكشف ، فكذلك الشارح الثانى
 (للفصوص) الذى هو كمال الدين عبد الرزاق (الكاشانى) . فانه شهد
 24 بأن الخاتمية للولاية المقيدة هى بالمهدى - عم - اولى بغيره . وهو قوله

في « الفص الشيشي » في هذا المقام ، في شرح قول الشيخ (الحاتمي) :
 « وان كان خاتم الاولياء تابعاً في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع ،
 فذلك لا يقدح في مقامه ، ولا يناقض ما ذهبنا اليه . فانه من وجه يكون
 انزل ، كما انه من وجه يكون اعلى » الى قوله : « واما حوادث الاكوان
 فلا تعلق لخواطرم بها . فتحقق ما ذكرناه . » وهذه عبارته (اى الشارح
 الكشاني) :

6

(٥٢١) « اعلم ان هذا اشارة الى ان خاتم الاولياء قد يكون تابعاً
 في حكم الشرع ، كما يكون المهدي الذي يجيء في آخر الزمان ، فانه
 يكون في الاحكام الشرعية تابعاً لمحمد - صم - وفي المعارف والعلوم الآهية
 الحقيقية يكون جميع الانبياء والاولياء تابعين له كلهم . ولا يناقض (هذا)
 ما ذكرناه ، لان باطنه باطن محمد - صم - ولهذا قال (ابن العربي) :

12

انه حسنة من حسنات سيد المرسلين . وأخبر - صم - بقوله : ان اسمه
 اسمي وكنيته كنييتي ، فله المقام المحمود . ولا يقدح كونه تابعاً في انه معدن
 علوم الجميع من الانبياء والاولياء . فانه يكون في علم التشريع والاحكام
 انزل ، كما يكون في علم التحقيق والمعرفة بالله تعالى اعلى .

15

(٥٢٢) « ألا ترى الى ما ظهر في شرعنا في فضل عمر في اسارى
 بدر؟ حيث اشار الى قتلهم ومنعه الرسول - صم - من ذلك حتى نزل قوله

18

تعالى : « ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يشن في الارض ، تريدون
 عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم . لو لا كتاب من الله سبق
 لمستم فيما اخذتم عذاب عظيم . » وقال - صم : لو نزل العذاب لما نجا

21

منه غير عمر وسعد بن معاذ . وبكى - صم - حين تبهه جبرئيل - عم -
 على الخطأ ، و (حين) نزل الوحي يأنه يقتل من اصحابه بعدد الاسارى
 الذين اطلقوهم واخذوا منهم الفداء . ومن حديث تأبير النخل ، حيث منع

24

- صم - منه ، ثم تبين الخطأ فقال : اعملوا ما اتم اعلم بامور دنياكم .

وقال الخضر موسى - عم : « انا على علم علمنيه الله لا تعلمه انت . وأنت على علم علمكه الله لا أعلمه انا » اى لا ينبغي لكل واحد منا الظهور بما يباين 3 مقامه ومرتبته . ولهذا قال (الشيخ ابن العربى) : فما يلزم الكامل ان يكون له التقدم فى كل شيء وفى كل مرتبة . «

(٥٢٣) والغرض من نقل هذا الكلام لم يكن هذا البحث الاخير ، بل الغرض انه (اى عبد الرزاق الكاشانى) حكم بالخاتمية للولاية فى حق المهدي - عم - لا غير ، كما حكم الخجندى فى حق عليّ - عم . فأما شرحه لقول الشيخ فى قضية الاسارى ، وتخطئة (النبى) واصابة عمر ، فليس 9 هو بمصيب فى ذلك ولا الشيخ (ابن العربى) ، كما سنشير اليه مفصلاً فى الشرح ؛ وقد صدق عليهما قولهما : « ولا يلزم الكامل ان يكون له التقدم فى كل شيء » ، لاقبهم فى هذه المسألة فى غاية البعد ، لانّ النبىّ المعصوم الكامل المكمل لا يخطئ قط فى أمور الدين . وقضية الاسارى كانت 12 من اعظم القضايا الدينية ، فكيف يخطئ فيها من هو موصوف بأنه « لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى » ؟ وكذلك (من هو) موصوف بصفة « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » ؟ 15

(٥٢٤) فالشيخ (ابن العربى) والشارح (الكاشانى) لو كانا عالمين بأصول اهل البيت لما قالوا هذا ، ولما نسبوا الرسول المعصوم (من الخطأ) الى الخطأ ، و (لما نسبوا) غيره الى الصواب . وتمسكهما فى ذلك بتأثير 18 النخل ، ليس بمطابق ، لانه من أمور الدنيا وعمارتها ، والنبى فارغ عن امثالهما . وكذلك (تمسكهما غير مطابق) بقصة الخضر وموسى - عم - 21 فانّ الواحد منهما رسول نبى كامل ، والاخر نبى ولى كامل محقق . فلا نسبة بينهما وبين عمر والنبى - صم - فى هذه الصورة . وهذا ينبغي ان يعدّ من قضية الناسخ والمنسوخ ، والامر بالتحليل والتحريم فى شيء واحد 24 بعد مدة ، وقضية « سورة برآة » و « قضية الغنائم » ، وغير ذلك .

- (٥٢٥) والحال ان قضية « اسارى بدر » كان مع ابي بكر الصديق ، فانه أمر بالفداء ، ومنعه عمر من ذلك وأمر بالقتل ، حتى قال له ابو بكر : « يا عمر ! ما أقول قولاً الا وتمنعه ! » فنزلت الآية بتصديق عمر واصابته . 3
- هكذا ذكره الخجندى فى شرحه للفصوص . وكذلك عفيف الدين التلمسانى فى شرحه للكتاب ، كما سنذكر القولين بعباريتهما ، فى المتن والشرح .
- فنسبة مثل هذا [٣٤ ب] من الشيخ (الحاتمى) الى النبى - والشرائح - 6
- سوء ادب واهمال جانبه - صم . هذا مضى . وليس الغرض منه ، كما قلناه ، بل الغرض ذكر المهدي ، وبحث الخاتمية من الشارحين المذكورين .
- (٥٢٦) وأما الشارح الثالث ، الذى هو (داود) القيصرى - وكان 9
- تلميذاً لعبد الرزاق (الكاشانى) المذكور - فهو قد اخذ بطرف النقيض والتعصب ، وقال بخلاف الشيخين المعظمين ، وبخلاف النقل والعقل والكشف ، و (هذا) هو قوله فى شرحه : « والظاهر مما وجدت فى كلامه (اى فى 12
- كلام الشيخ ابن العربى) فى هذا المعنى ، انه (اى ابن العربى) خاتم الولاية المقيّدة المحمدية ، لا الولاية المطلقة التى هى للمرتبة الكلية ، كما قال فى الفتوحات : فأُنزل فى الدنيا من مقام اختصاصه ، واستحق أن يكون لولايته 15
- الخاصة ختم يواطىء اسمه اسمه - صم - ويجوز خلقه . وما هو بالمهدي المسمى المعروف « بالمنتظر » . فان ذلك من سلالة الحسين وعترته .
- والختم ليس من سلالة الحسين ، ولكنه من سلالة أعرافه وأخلافه . « 18
- وقال (القيصرى) فى موضع آخر منه : « ولا ينبغي ان يتوهم ان المراد بخاتم الاولياء (هو) المهدي . فان الشيخ (الحاتمى) صرح بأنه عيسى - عم - وهو يظهر من العجم . والمهدي من اولاد النبى - صم - ويظهر 21
- من العرب . »
- (٥٢٧) وأمثال هذه المهملات من غير تمسك الا بقول الشيخ (لا 24
- يعتد بها) . والحال ان الشيخ قال فى « الفصوص » و « الفتوحات » نقلاً

- من الحكيم الترمذى انه قال : « الختم ختمان : ختم يختم الله به الولاية المطلقة ، وختم يختم الله به الولاية المحمّدية . فاما ختم الولاية على الاطلاق ،
- 3 فهو عيسى - عم - فهو الولي بالولاية المطلقة في زمان هذه الامة ؛ وقد حيل بينه وبين نبوة التشريع والرسالة ، فينزل في آخر الزمان وارثاً خاتماً لا ولي بعده . فكان اول هذا الامر نبياً وهو آدم ، وآخره نبى وهو عيسى
- 6 - عم - اعنى نبوة الاختصاص . فيكون له حشران : حشر معنا ، وحشر مع الانبياء والرسل . » وكذلك الى آخره . وقد ابطالنا هذا بوجوه ثلاثة وقد عرفت تحقيقه .
- 9 (٥٢٨) والغرض انه (اى ابن عربى) قال : « ينزل في آخر الزمان » . وآخر الزمان هو الذى خصه الشيخ بالمهدى ، ونزول عيسى - عم - في زمانه ، والصلاة خلفه ، والحكم بشرع جده . وظهور المهدي من مكة ، ونزول عيسى بدمشق : فأين العجم والمهدى وعيسى ؟ ثم قال (ابن عربى) : « واما ختم الولاية المحمّدية ، فهى لرجل من العرب . من اكرمها اصلاً وبدأ . وهو فى زماننا موجود . وعرفت به سنة خمس وتسعين وخمس مائة
- 12 (٥٩٥) . ورأيت العلامة التى قد اخفاها الله تعالى فيه عن عيون الناس ؛ كشفها لى بمدينة قاس ، حتى رأيت خاتم الولاية ، وهو خانم النبوة المطلقة لا يعلمه كثير من الناس . وقد ابتلاه الله تعالى بأهل الانكار عليه فيما يتحقق به من الحق فى سرّه . وكما ان الله تعالى ختم بمحمّد - صم - نبوة التشريع ، كذلك ختم الله بالختم المحمّدى الولاية التى تحصل من الورث المحمّدى . »
- 21 (٥٢٩) وهذا الكلام ايضاً لا يدل على ان الخاتم للولاية - مطلقة كانت او مقيدة - يكون من العجم ، ان كان القائل به الشيخ القيسرى . فان (كان) يقول الشيخ (ابن العربى) هذا ، (فهو يحتمل) ان كان (قد قصد بذلك) نفسه ، او ان كان (قصد) المهدي ، او ان كان (قصد)
- 24

عيسى ، فانه قال : « فبني (اي ختمية الولاية المحمدية) لرجل من العرب من اكرمها اصلاً ونبأ ، وهو في زماننا اليوم موجود » . ومع ذلك فكل احد يعرف ان الوارث المحمدي ، الذي هو الخاتم للولاية ، لو فسّرناه بالمهدي يكون انسب من الشيخ ، لوجوه كثيرة ، متقدم بعضها ، وآت بعضها الآخر .

- (٥٣٠) واما قول (داود) القيصري : « وما هو بالمهدي ، المسمي بالمنتظر ، فان ذلك من سلالة الحسينية وعترته ، والختم ليس من سلالة الحسينية ولكنه من سلالة اعرافه واخلأقه » ، ففي غاية البعد من الصواب ، لآنه كيف يتحقق ان المهدي اذا كان من سلالة الحسينية ، لا يجوز ان يكون من سلالة اعرافه واخلأقه ؟ وبأي شيء انتفى هذا المقام عن المهدي واثبت للشيخ (ابن العربي) ؟ والحال ان الشيخ له باب كبير في الجملد الخامس من « الفتوحات » كله مخصوص بالمهدي ووصافه ، والحكم بأنه خاتم الولاية المحمدية ، ويكون معه وفي خدمته ثلاث مائة وستون رجلاً من رجال الله الكاملين ، كالشيخ وامثاله . وحكم بأنه يكون اسمه اسم النبي ، وكنيته كنيته ، وخلقه خلقه - بفتح الخاء - دون الخلق - بضم الخاء - . فانه لا يكون احد بخلق النبي اصلاً ، وقد قال تعالى : « وانك لعلى خلق عظيم . » وذلك قوله في الباب المذكور :

- (٥٣١) « اعلم - ايدينا الله واياك - ان الله تعالى خليفة يخرج وقد امتلأت الارض جوراً وظلماً فيملؤها قسطاً وعدلاً . ولو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد ، لطول الله ذلك اليوم ، حتى يلى هذا الخليفة من عترة رسول الله - صم - من ولد فاطمة ، يواطىء اسمه اسم رسول الله - صم - . جدّه الحسين بن علي بن ابي طالب ؛ يبايع بين « الركن » و « المقام » . يشبه رسول الله - صم - في خلقه - بفتح الخاء - وينزل عنه في الخلق - بضم الخاء - لآنه لا يكون احد مثل رسول الله - صم - في خلقه ،

والله يقول فيه : « واثق لعلى خلق عظيم . » هو - عم - اجلى الجبهة
افنى الانف ، اسعد الناس به اهل الكوفة ، يقسم المال بالسوية ، يعدل في
3 الرعية ، يفضل في القضية ، يأتيه الرجل فيقول له : يا مهدي ! اعطني ، وبين
يديه المال ، فيحتي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله ؛ يخرج على فترة
من الدين . »

6 (٥٣٢) الى قوله : « فمن أبى قتل . ومن نازعه خذل . يظهر
من الدين ما هو الدين [٤٥ الف] عليه في نفسه ، ما لو كان رسول الله
- صم - لحكم به . يرفع المذاهب من الارض ، فلا يبقى الا « الدين
9 الخالص » . اعداؤه مقلدة العلماء ، اهل الاجتهاد ، لما يرونه من الحكم
بخلاف ما ذهب اليه ائمتهم . فيدخلون كرها تحت حكمه ، خوفاً من سيفه
وسطوته ، ورغبة فيما لديه . يفرح به عامة المسلمين ، اكثر من خواصهم .
12 يبایعه العارفون بالله تعالى ، من اهل الحقائق ، عن شهود وكشف ، بتعريف
آلهم . له رجال آبهون يقيمون دعوته ، وينصرونه . هم الوزراء يحملون
اثقال المملكة ، ويعينونه على ما قلده الله تعالى . ينزل عليه عيسى بن مريم
15 بالمنارة البيضاء ، بشرقى دمشق ، بين مهرودتين ، متكئاً على ملكين ، عن
يمينه وعن يساره . يقطر رأسه ماءً مثل الجمان يتحدّر ، كأنما خرج من
ديماس . والناس في صلاة العصر : فيمتحنى له الامام من مقامه ، فيصلي بالناس ،
18 يؤم الناس بسنة محمد - صم . يكسر الصليب ، ويقتل الخنزير . ويقبض
الله المهدي اليه ، طاهراً مطهراً . »

(٥٣٣) الى قوله نظاماً ، فانه (اى هذا الباب) طويل :

21 « ألا ان ختم الاولياء شهيد وعين امام العالمين فقيد
هو السيد المهدي من آل احمد هو الصارم الهندي حين يبيد
هو الشمس بجلو كل غم وظلمة هو الوايل الوسمى حين يجود
24 « وقد جاءكم زمانه . واطلكم اوانه (. . .) . فشهادته خير الشهداء ،

- وأمناءه افضل الأمناء . وإنَّ الله يستوزر له طائفة خبأهم في مكنون غيبه ،
اطلعهم كشفاً وشهوداً على الحقائق وما هو امر الله عليه في عبادته ، فبمشاورتهم
يفصل ما يفصل . وهم العارفون الذين ما عرفوا ما ثمَّ . وأما هو في نفسه 3
فصاحب سيف حق وسياسة مدنية . يعرف من الله قدر ما تحتاج اليه مرتبته
ومنزلته ، لأنه خليفة مسدّد . يفهم منطق الحيوان . يسرى عدله في الانس
والجان . » وهكذا (يشيد الشيخ ابن العربي) بوصفه (أى بوصف المهدي) 6
الى آخر الباب . وهو يكون بقدر عشرين ورقة ربعية . وليس هذا المكان
محتاجاً اليه بأجمعه ، بل هذا القدر يكفي للاعتضاد والاستشهاد .
- (٥٣٤) والغرض منه اثبات الخاتمية للولاية المقيّدة بالمحمدية ، في 9
حق المهدي بقوله وقول غيره ؛ وإظهار أن القيصرى في قوله (هو) على
طرف النقيض والجهل التام والتعصب البارد الغير الموجه - عصمنا الله وإياكم
عنها بفضله وكرمه ! - ومن جملة العجب فيه وفي قوله ، أنه يقول : ليس 12
المهدي - عم - مع هذه الاوصاف العظيمة والمراتب العالية ، موصوفاً باخلاق
النبي واعرافه ، والشيخ (ابن العربي) هو موصوف بها ، مع أن الشيخ
نزه نفسه عنها ونفس غيره . وعجب آخر : وهو انه اذ نفى الخاتمية عن 15
اهل البيت والمهدي - عم - اراد ان ينفي عنهم الوراثة ايضاً ، شارحاً لقول
الشيخ : « وأبقى لهم الوراثة في التشريع » ، وهو قوله : « اعلم ان هؤلاء
الورثة على قسمين : قسم يتعلّق بالظاهر والشرع - وهذا مخصوص بعلماء 18
الظاهر من الائمة الاربعة ، العاملين باحكام الشريعة : وقسم يتعلّق بالباطن ،
وهذا مخصوص بعلماء الباطن ، العاملين بأسرار الحقيقة وما يتعلّق بها . »
- وقطّ ما التفت في ذلك الى ذكر اهل البيت وعشرة النبي - صم - وأمير 21
المؤمنين والمهدي - عم - الذين هم ورثته حقيقة من غير خلاف ، كما
سبق ذكره من قول الله تعالى وقول النبي - صم - .
- (٥٣٥) والحال أن الائمة الاربعة ليسوا بقائلين لانفسهم العلوم الارثية ، 24

- بل الاجتهادية الكسبية ، كما اشار اليه الشيخ (الحائمي) ايضاً . وبناءً على هذا ، كيف يصدق اسم الارث على الكسب ، وبالعكس ؟ هذا بحسب العلوم الظاهرة ونسبتها الى الائمة الاربعة . وأما بحسب العلوم الباطنة ونسبتها الى العارفين ، فهم اولى واقدم واليق وانسب ، كما بينا انتساب جميع العلوم اليهم قبل هذا . وكذلك المشايخ والعارفون ، فانهم بأسرعهم منسوبون اليهم صورةً ومعنىً . وعلى الجملة ، كل من يكون علمه حاصلًا بالكسب من الاستاذ والشيخ ، بطريق التعليم والتعلم ، فليس بارث اصلاً . وكل من يكون علمه حاصلًا بالكشف والشهود من الله تعالى او من انبيائه ورسله ، بهذا الطريق الخاص ، فهو ارث حقيقى ، حاصل لهم بالوراثه . وسيجيء الكلام على هذا المعنى مبسوطاً ، عند الركن الاول من الازكان الثلاثة ، المشتمل على بحث العلوم الحقيقية الارثية ، والكسبية الرسمية .
- 12 (٥٣٦) والعجب كل العجب ان افعال هؤلاء يدعون الكشف والعرفان ويحصل منهم مثل هذا الكلام ! أما القبصرى فقد عرفت خبطه ومهماتة ... وأما الشيخ (الحائمي) فانه حيث كان يعرف ان عيسى - عم - ينزل فى آخر الزمان ويحضر عند المهدي ، ويكون تابعاً له ولجده فى النبوة والولاية ، (فنقول :) كيف حكم انه خاتم الولاية المطلقة ، مع وجود على - عم - بما ثبت (اى الذى ثبت) له استحقاق هذه الصورة نقلاً وعقلاً وكشفاً ، وبقوله ايضاً ؟ وحيث كان عارفاً بحال المهدي - عم - الى هذه الغاية التى ذكرها ، وخص به الختمية للولاية المقيدة بالمحمدية ، كيف كان ينسبها الى نفسه ويجزم بذلك بعقله ؟ والعجب انه يثبت هذا المقام لنفسه بحكم النوم ، وقد ثبت هذا لغيره بحكم اليقظة ، بمساعدة النقل والعقل والكشف ! وأين النوم من اليقظة ؟ و (أين) القياس من الدلائل العقلية والشواهد النقلية التى تطابق الكشف الصحيح ؟
- 24 (٥٣٧) ومع ذلك ، فان كان هذا ثبت بالنوم ، فكم رأينا بالنوم هذا

وشاهدناه وسمعناه من النبي وأهل بيته - عم ! وهذا أيضاً قريب إلى تعصب
القيصري ودلائله التي هي أوهن من بيت العتكيوت ، مع أن الشيخ (ابن
العربي) يدعى [٣٥ ب] الاطلاق والخروج عن قيد المذهب والتعصب مع
3 كل احد . وهو قوله فيه :

لقد كنت قبل اليوم أنكر صاحبى اذا لم يكن قلبى الى دينه دان
6 لقد صار قلبى قابلاً كل صورة فمرعى الغزلان وديراً لرحمان
وبيتاً لاوثان وكعبة طائف والواح توراة ومصحف قرآن
أدين بدين الحب أنى توجهت ركائبه ارسلت دينى وايمانى
وحيث أنه قال : « الكامل لا يلزمه التقدم فى كل شيء » ، فعذرناه
9 فى ذلك وفى غيره ، وكذلك القيصري . والحمد لله الذى فضلنا على كثير
من عباده وجعلنا من الواصلين الى جنابه ! وهذا على سبيل التنبيه وان
12 طال . وأما على سبيل التحقيق بحكم النقل والعقل والكشف - كما شرطناه -
فهو (ما يلى) هذا . وبالله التوفيق .

(٥٣٨) أما النقل ، فمن القرآن قوله تعالى : « فسوف يأنى الله
15 بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين ، أعزة على الكافرين يجاهدون فى
سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع
عليم ، انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ، الذين يقيمون الصلاة ويؤتون
الزكاة وهم راكعون ، ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا ، فان حزب الله
18 هم الغالبون . » فان هذه الاشارات بأسرها اشارة الى المهدي وجدّه امير
المؤمنين على - عم - وما بينهما من الائمة المعصومين ، المذكورين فى
الدوائر وغيرها .
21

(٥٣٩) وقوله سبحانه وتعالى : « وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا
وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين . »
وهذا القول يعضد الاقوال المتقدمة فى اسلوبه ، وقوله جل ذكره : « التائبون
24

العابدون السائحون الراكعون الساجدون والآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين . « فأنه إشارة إليهم . وأمثال ذلك كثيرة فيهم من القرآن ، بحيث ذكر بعض العلماء أنه يتمكن من أن يجعل ثلث القرآن مخصوصاً بهم ، ويكون الواقع ذلك لا غير .

(٥٤٠) وليس الغرض ههنا هذا . وقد تقدم بحثهم وبحث اسرار اعدادهم في العدد المعين وغير ذلك ، بل الغرض ذكر المهدي والنص المخصوص به . فقال بعض العلماء ايضاً ان قوله تعالى : « وتريد ان تمن على الذين استضعفوا في الارض وتجعلهم ائمة وتجعلهم الوارثين » مخصوص به . فأنه ٦ دال على امامته وولايته ووراثته وخلافته للحق في عبادته إلى يوم القيامة . (وذلك) بوجوه : منها انه تعالى جعله اماماً ، وهذا نص على امامته ، وان الامامة من فعل الله تعالى ، ويجب عليه تعيينه (اى تعيين الامام) لا على الخلق . ومنها ، أنه لا يتحقق هذا في هذا العصر الا فيه ، لانه ١٢ هو المعصوم دون غيره ، وغير المعصوم لا يستحق الامامة ، لا سيما من الله تعالى ، لانه لو اعطى الامامة لغير المعصوم ، يكون قد وضع الشيء في غير موضعه ، ويكون موصوفاً بالظلم . وهذا غير جائز منه « تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . »

(٥٤١) ولهذا قال تعالى في جواب ابراهيم حيث قال له : « انى ١٨ جاعلك للناس اماماً ، قال : ومن ذريتى ؟ قال : لا ينال عهدى الظالمين . » وغير المعصوم هو الظالم لنفسه او لغيره . ويعرف من هذا ان كل من كان في عمره ظالماً لا يستحق الامامة . والظالم اقل ظلمه ان لا يحكم بما ٢١ انزل الله ولا يقول به ، لقوله تعالى : « ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون . » وكذلك كل من كان في عمره كافراً ، لقوله تعالى : « والكافرون هم الظالمون . » فان ظلمه السابق ثابت وان آمن بحسب الظاهر ٢٤ كما قال : « قالت الاعراب : آمنا . قل : لم تؤمنوا ولكن قولوا : أسلمنا

ولما يدخل الإيمان في قلوبكم . »

(٥٣٢) وبعض العلماء قال في قوله تعالى : « ثم أوردنا الكتاب الذين

اصطفينا من عبادنا . فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات 3
بإذن الله » الآية . فالظالم ههنا من العباد هو الذي ما اعطى حق كتاب
الله تعالى وما حكم به . والمقتصد هو الذي اعطى حقه وأقر به وقام بما

فيه بقدر وسعه . والسابق بالخيرات هو الامام المعصوم ، المنصوص (عليه) ، 6
المنصوص بهذا المقام . فافهم جداً ! واسمع قوله جل ذكره : « ومن لم يحكم
بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون . » ومن جملة ما انزل الله قوله تعالى :

« قل : لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى . » وأنت ما تعطى عوض 9
المودة الا المبغضة . فكيف حكمت بالقرآن ؟ وأقل المبغضة أنك تنسب
مرتبتهم وامامتهم الى الغير بغير الحق ، لا جرم صرت مستحقاً ان يقال فيك :

« ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون . » وان يقال : « الا 12
لعنة الله على الظالمين . » ويقال : « ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار ،
اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يخفف عنهم العذاب ولا هم

ينظرون . » هذا مضى ، و « تلك شقشقة هدرت ثم قُرت » . 15

(٥٣٣) ومنها ان قوله تعالى : « ونجعلهم الوارثين » يفيد الحصر ،

لان الالف واللام متى دخلا في الخبر افادا الحصر في المبتدأ . فاذا قلنا :

زيد العالم ، دل على ان غيره ليس بعالم . وكل امام غيبر ، من الائمة 18
المعصومين ، فهو موروث : ويكون (آخر الائمة) هو الوارث دون غيره ،
لانه (لا يوجد) من بعده (من يكون) وارثه (في الامامة) . فدل

على ان الامام الذي هو بهذه الصفة ، يرث من قبله ، اعنى يرث الامامة ، 21
ولا يورث عنه . وغير الامام محمد بن الحسن ، المعروف بالشهدى ، ليس
له هذه الصفة باجماع المسلمين ، فيكون هو المراد به . واذا ثبتت وارثيته

وامامتة ، وثبت انه يظهر في آخر الزمان ولا يكون [٤٦ الف] بعده 24

- وليّ ، ثبتت خاتميته للولاية المقيّدة المحمّدية ، وهذا هو المطلوب . وقد سبق بعض هذه الابحاث (اى البحوث) بغير هذا الوجه ، والمقصود واحد .
- 3 (٥٤٤) والذي قاله الشيخ (ابن العربي) ايضاً ، فى معنى الخاتم ، هذا معناه وهو قوله : « يجب أن يكون الخاتم وارثاً للنبي - صم - ولا يكون بعده وليّ ، وان كان لا يكون الا تابعاً له ومتبعاً اثره . » وليس يوصف بهذا (الوصف) الخاتم للولاية المطلقة الذى هو علىّ بن ابي طالب - عم - فلم يبق الا من يكون الخاتم للولاية المقيّدة الذى هو المهدي - عم - وقوله تعالى : « ان الارض يرثها عبادى الصالحون » اشارة الى هذا ، لأن المراد بالارض أهلها وما عليها ؛ و « الصالحون » من عباده ، بعد الانبياء والرسل والخلفاء والائمة ، ليسوا الا الاولياء الكمّل ، المعبر عنهم بالخاتم ، وقطبهم الذى هو المهدي - عم - فانه قطب زمانه وامام ايامه ، وليس في العالم غيره يستحق الامامة والخلافة والخاتمية للولاية المقيّدة المحمّدية الارثية .
- 12 (٥٤٥) ويدلّ على هذا ايضاً ما ورد فى اصطلاح القوم - وقد سبق مرة - وهو قولهم : « القطبية الكبرى هى مرتبة قطب الاقطاب ، وهو باطن نبوة محمد - صم - فلا يكون الا لورثته ، لاختصاصه بالاكملية . فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الا علىّ باطن خاتم النبوة » . وقولهم ايضاً : 18 « خاتم النبوة هو الذى ختم الله تعالى به النبوة ، ولا يكون الا واحداً ، وهو نبينا - صم - وكذا خاتم الولاية ، وهو الذى يبلغ به صلاح الدنيا والآخرة نهاية الكمال ، ويختل بموته نظام العالم ، وهو المهدي الموعود به 21 فى آخر الزمان . »
- (٥٤٦) وقد ورد فى ادعية بعض الائمة - وهو جعفر الصادق عم - هذا المعنى بعينه بقوله ، بعد مناجاة طويلة : « واشهد ان الائمة الاخيار 24 بعد الرسول المختار ، علىّ قاصع الكفار ، ومن بعده سيد أولاده الحسن

- بن عليّ . ثم أخوه السبط ، التابع لبرضات الله ، الحسين . ثم العابد ، عليّ . ثم الباقر ، محمد . ثم الصادق ، جعفر . ثم الكاظم ، موسى . ثم الرضا ، عليّ . ثم التقيّ ، محمد . ثم النقيّ ، عليّ . ثم الزكيّ ، الحسن . 3 ثم الحجة المنتظر ، المرجّي ، الذي يبقائه بقيت الدنيا ، وييمينه رزق الوري ، وبوجوده بنيت الارض والسماء ، به يملأ الله الارض قطعاً وعدلاً بعد ما ملئت جوراً وظلماً . واشهد أنّ اقوالهم حجة ، وامثالهم فريضة ، وطاعتهم مفروضة ، ومودتهم لازمة مقضية ، والاقتداء بهم منجاة ، ومخالفتهم مردية . وهم سادات اهل الجنة اجمعين ، وشفعاء يوم الدين ، وائمة اهل الارض على اليقين ، والاولياء المرضييون « الى آخره . 9
- (٥٣٧) ويشهد بذلك ايضاً قول الشيخ (ابن العربي) في أول الفص (اى فى الفص الاول) وهو قوله السابق غير مرة : « فهو فى العالم كفص الخاتم من الخاتم ، وهو محلّ النقش والعلامة التى يختم بها الملك 12 على خزائنه . وسمّاه (الحق) خليفة لاجل هذا ، لأنّه الحافظ به خلقه كما يحفظ الختم الخزائن . فما دام ختم الملك عليها لا يجسر احد على فتحها الا باذنه . فاستخلفه (الله) فى حفظ الملك . فلا يزال العالم محفوظاً 15 ما دام فيه هذا الانسان الكامل . الا تراه اذا زال وفكّ من خزانة الدنيا ، لم يبق فيها ما اختزنه الحق فيها ، وخرج ما كان فيها والتحق ببعده بعض ، وانتقل الامر الى الآخرة ، فكان ختماً على خزانة الآخرة ختماً ابدياً ؟ » 18
- (٥٣٨) وقال الشارح فى ذلك : « اى اذا زال (الختم) من الدنيا ، لأنّ النشأة العنصرية الدنيوية لا تحتمل دوام الحفظ ، فلم يبق فيها ما اختزنه (الانسان الكامل) من العلوم والمعارف الكلية والجزئية والاخلاق الالهية ؛ 21 وفارقت النشأة الروحانية الى فطرته الاولى بخراب دنياه - أى نشأته - والتحق الجزء الروحاني بالروحانيات من الحضرات الالهية ، اى البرازخ العلوية وما فوقها ؛ (والتحق) الجسماني ، كل جزء بكله من الجسمانيات ؛ 24

- وانتقلت العمارة الى الآخرة ، اى العوالم الروحانية والنشأة الثانية فى القيامة .
 فظهر جميع ما فى الصورة الآتية من الاسماء ، فى هذه النشأة الانسانية ،
 3 فجازت رتبة الاحاطة والجمع بهذا الوجود ، وبه قامت الحجة لله تعالى على
 الملائكة . فتحفظ ! فقد وعظك (الحق) بغيرك . « فهذا آخر كلامه .
 (٥٣٩) وأين الشيخ (ابن العربى) من هذا المقام ؟ و (ابن هو)
 6 من الخاتم الذى تحصل بفقدانه هذه الصورة ، وتنقلب الدنيا آخرة و (ينقلب)
 الظاهر باطناً ؟ والدليل الاعظم على ان الشيخ ليس من الخاتم للولاية المقيدة
 انه خرج من العالم وما حصل شيء من هذا (القيل) . وهذا كله موقوف
 9 على وجود المهدي وحضوره ، ثم فقدانه وغيبته . والحمد لله ! على ان هذا
 كله ، بعد قول الله تعالى وقول الاثمة والمشايخ ، ما ثبت الا بقول الشيخ ،
 ليكون حاله كحال من قال : « يداك اوكتا وفوك ففخ ! » واذا تقرّر هذا
 12 باقواله واقوال هؤلاء المذكورين ، فلنرجع الى الغرض ، ونستدلّ عليه بقول
 نبينا - صم . وهو هذا .
 (٥٥٠) واما قول النبى - صم - فهو الذى قال : « ولو لم يبق
 15 من الدنيا الا يوم واحد ، لطوّل الله تعالى ذلك اليوم ، ليخرج من ولدى ،
 يكون اسمه اسمى ، وكنيته كنيتى ، يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت
 جوراً وظلماً . » والذى قال لابنه الحسين - عم : « انّ ابنى هذا امام ،
 18 ابن امام ، اخو امام ، ابو ائمة تسعة ، تاسعهم قائمهم ، حجة ، ابن حجة ،
 اخو حجة ، ابو حجيج تسع . » فان هذين القولين هما شاهدان على امامته
 وامامة اجداده [٤٦ ب] وخاتمته وولايته وخلافته الى يوم القيامة . وبذلك
 21 اخبر كل واحد من الاثمة والمشايخ والعلماء سرّاً وجرّاً ، خلفاً عن سلف ،
 برواية صحيحة واسناد صحيح ، راجع الى المعصوم .
 (٥٥١) كقولهم المتفق عليه : « انّ امرنا صعب مستصعب ، لا يحتمله
 24 الا ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان . » وكقولهم :

- « اعتقادنا ان حجج الله على خلقه بعد نبيه - صم - (هم) الائمة الاثنا عشر . اولهم امير المؤمنين عليّ - عم - ثم الحسن ، ثم الحسين ، ثم عليّ بن الحسين ، ثم محمد بن عليّ ، ثم جعفر بن محمد ، ثم موسى بن جعفر ، ثم عليّ بن موسى ، ثم محمد بن عليّ ، ثم عليّ بن محمد ، ثم الحسن بن عليّ ، ثم الحجة القائم ، صاحب الزمان ، خليفة الله في ارضه - عليه صلوات الرحمن . واعتقادنا ان الارض لا تخلو من حجة الله ، 3 ظاهر مشهور أو خائف مغمور . ونعتقد ان حجة الله في ارضه وخليفته في زماننا هذا (هو) القائم المنتظر لا غير ، لانه هو الذي اخبر به النبي - صم - باسمه ونسبه ، وانه هو الذي يملأ الارض قسطاً وعدلاً 6 كما ملئت جوراً وظلماً ، وانه هو الذي يظهر الله تعالى به دين نبيه علي الدين كله « ولو كره المشركون » ، وانه الذي يفتح الله تعالى على يديه مشارق الارض ومغاربها حتى لا يبقى في الارض مكان الا وينادي فيه الاذان ، 12 « ويكون الدين كله لله » ؛ وانه هو المهدي الذي اخبر به النبي - صم - انه اذا خرج نزل عيسى - عم - فصلّى خلفه ، ويكون اذا صلى (عيسى) خلفه مصلياً (كأنه) صلى خلف رسول الله - صم - لانه خليفة ؛ وانه لا يجوز ان يكون القائم غيره ، بقي في غيبته ما بقي ، عمر الدنيا (وهو) في غيبته ، لم يكن القائم غيره ، لان النبي - صم - دلّ عليه باسمه وكنيته ، ونصّ عليه نصّاً جلياً ، وقيّده بقيام الساعة . « وقد سبق باقى 18 الشروط ، وامثال ذلك كثيرة .

- (٥٥٢) وهذه النصوص كلها من علماء الامامية ورواة الشيعة ، حيث فرغنا من كلام علماء السنة ورواة الجمهور . وليس لنا عن هذا (الموقف) 21 استغناء ، لأنني بين الطائفتين واقف ، والى طرف القبيلتين مائل ، لنجذبهما الى الحق ، ونجعلهما على طريق اهل الله تعالى ثابتين ، لانهم ليسوا من اهل الله ، بل من عباد الله ، وفرق بين اهل وغير اهل . والغرض اصلاح 24

الطائفتين لقوله تعالى : « لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس . ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجراً عظيماً . » 3

(٥٥٣) واذا عرفت هذا ، فاعلم انه لا بد من نقل آخر منهم ، ونختم هذا المعنى عليه ، وهو انه روى عن سليم بن قيس الهلالي انه قال 6 لامير المؤمنين علي - عم : « اتني سمعت من سلمان والمقداد وابي ذر اشياء من تفسير القرآن ومن الاحاديث عن النبي - صم - غير ما في أيدي الناس ؛ ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم ؛ ورأيت في أيدي الناس اشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن الاحاديث عن النبي - صم - انتم تخالفونهم فيها ، وتزعمون ان ذلك كله باطل : أفترى الناس يكذبون على رسول الله - صم - متعمدين ، ويفسرون القرآن بأرائهم ؟ » فقال لي علي - عم : « قد سألت ، فافهم الجواب . ان في أيدي الناس حقاً وباطلاً ، وصدقاً وكذباً . » وقد سبق هذا القول من لسانه عند الوصية في اول الكتاب . الى قوله :

(٥٥٤) « وكنت ادخل على رسول الله - صم - كل ليلة دخلة فاخلو به ، وكذلك (شأني) كل يوم . وراسأله عن اشياء فيجيبني عما أسأل ، وأدور معه حيث دار . وقد علم اصحاب رسول الله - صم - انه لم يكن يصنع ذلك بأحد غيري . وربما كان ذلك في منزلي . فكنت اذا دخلت عليه في بعض منازل اخلائي وأقام عني نساءه ، فلم يبق غيري وغيره . واذا اتاني هو للخلوة في بيتي ، لم يقم عني فاطمة ولا احد من ولدي . فكنت اذا سألته ، اجابني . واذا سكت عنه ونفدت مسألي ، ابتدأ في (القول) . فما نزلت على رسول الله - صم - آية من القرآن ، ولا علمه (الله) بشيء من حلال او حرام او امر او نهى او طاعة او معصية ، او شيء كان او يكون ، الا وقد علمني به وأقرأنيه وأملاه علي ، وكتبته بخطي ، واخبرني بتأويله وظهره وبطنه ، فحفظته ولم انس منه حرفاً واحداً . » 24

- (٥٥٥) « وكان النبي - صم - اذا اخبرني بذلك كله ، وضع يده على صدرى ثم يقول : اللهم ! املاً قلبه علماً وفهماً ونوراً وحلماً وإيماناً وحكمةً . ولا تجهله . وحفظه ولا تنسيه . فقلت له ذات يوم : بأبى وأمى 3 يا رسول الله ! هل تتخوف على النسيان ؟ قال : يا اخى ، لست اتخوف عليك النسيان ولا الجهل . وقد اخبرني الله تعالى بانه قد استجاب لى فيك وفى شركائك الذين يكونون من بعدك . قلت : يا رسول الله ، ومن شركائى ؟ 6 قال - صم : الذين قرن الله تعالى طاعتهم بطاعتك وطاعتك بطاعتي . قلت : من هم ؟ يا رسول الله . قال : الذين قال الله عز وجل : « يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم » . قلت : يا نبي الله ، من 9 هم ؟ قال : الاوصياء من بعدى ؛ لا يفارقون حتى يردوا على الحوض ، هادين مهدين ؛ لا يضرهم كيد من كادهم ولا خذلان من خذلهم ؛ هم مع القرآن والقرآن معهم ، لا يفارقونه ولا يفارقهم ؛ بهم تنصر امتى وينصرون ؛ 12 وبهم يدفع البلاء ، وبهم يستجاب الدعاء [٢٧ الف] .
- (٥٥٦) « قلت : يا رسول الله ، سمهم لى . قال : انت يا على ، ثم ابني هذا - ووضع يده على رأس الحسن - ثم ابني هذا - ووضع يده 15 على رأس الحسين - ثم سميتك يا اخى ، وهو سيد العابدين ، ثم ابني سمى ، محمد باقر العلم وخازن وحى الله ، وسيولد فى زمانك فافقره منى السلام ، وسيولد محمد فى حياتك - يا حسين - فافقره منى السلام - 18 تكلمة اثنى عشر اماماً من ولدك ، الى مهدي اسمه محمد ، الذى يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . والله ! اتى لاعرفه يا سليم ، جميع من يبايعه بين الركن والمقام ، وأعرف اسماء انصاره وقبائلهم . » 21
- (٥٥٧) قال سليم بن قيس : « ثم لقيت الحسن والحسين - عم - بالمدينة : بعد ما هلك معاوية . فحدثتهما بهذا الحديث عن ابيهما ، فقلا : 24 صدقت ! قد حدثك امير المؤمنين ونحن جلوس ، وقد حفظنا ذلك عن

رسول الله - صم - كما حدثت ، لم تزد فيه شيئاً ولم تنقص منه حرفاً .

قال سُلَيْم : ثم لقيت عليّ بن الحسين وعنده ابنه محمد بن عليّ أبو جعفر

3 - عم - فحدثته بما سمعت من أبيه وعمّه وما سمعت من عليّ - عم -

فقال عليّ بن الحسين - عم : قد أقرأني أمير المؤمنين من رسول الله - صم -

وهو مريض وأنا صبيّ ، ثم قال له أبوه : « وقد أقرأني جدّي عن رسول الله

6 - صم - وأنا صبيّ . قال أبي : وقال أبان ابن أبي عياش وعليّ بن الحسين

- عم - بهذا كله عن سُلَيْم بن قيس الهلالي . »

(٥٥٨) وقال جابر بن عبد الله الأنصاري إلى أبي جعفر محمد الباقر ،

9 وهو يختلف إلى الكتّاب ، فقبله وأقرأه السلام من رسول الله - صم - قال

أبان : فحجبت بعد موت عليّ بن الحسين - عم - فلقيت أبا جعفر محمد

الباقر - عم - فحدثته بهذا جميعه ، فأغرورت عيناه بالدموع وقال : « صدق

12 سُلَيْم ، قد أتى أبي ، بعد قتل جدّي ، فحدثه بهذا الحديث بعينه ، فقال

له أبي - عم : صدقت يا سُلَيْم ! قد حدثني أبي بهذا عن أمير المؤمنين . »

هذا آخره .

15 (٥٥٩) وهذا النقل يشهد بفضيلة أمير المؤمنين - عم - وبعده بفضيلة

أولاده المعصومين ، مع فضيلة المهدي الذي هو خاتمهم وخاتم الأولياء مقيداً

بحكم الوراثة المحمّدية ، والخبر المروى بهذه الاسانيد الصحيحة . وكل من

18 لا يقبل هذا لا يقبل غير هذا ، وليس الكلام معه . والمراد أن مثل هذا

الشخص (الذي هو المهدي) هو أولى بالخاتمية للولاية المحمّدية من الشيخ

(ابن العربي) كما ذهب إليه هو وبعض الشراح . وإذا تقرر هذا ، فلنشرع

21 في الوجوه العقلية (الدالة على هذا الامر) كما شرطناه . وبالله التوفيق .

(٥٦٠) وأمّا العقل ، فالعقل الصحيح يحكم بأن كل شخص يكون

بهذه المثابة ، وتثبت ولايته وخاتميته له بقول الله تعالى وقول نبيه - صم -

24 وقول أجداده من الأئمة المعصومين - سلام الله عليهم اجمعين - (أقول :

هذا الشخص) هو يكون اولى بالخاتمية من الشيخ (الخاتمي) ، لا سيما قول الشيخ والمشايخ الآخرين قد شهد بصحته ، لأن الخاتمية للولاية المقيّدة بالمحمدية الارثية تحتاج الى المناسبة الحقيقية بينها وبين صاحبها ، بحسب 3 الصورة والمعنى ، وكلاهما حاصلان للمهدي دون الشيخ بوجوه متعددة ، كما سبق بعضها ويجب البعض الآخر . وأقل ذلك هو انه يجب ان يكون الخاتم للولاية المحمدية اعلم الناس واكملهم بعده (اى بعد النبي محمد) واقرب 6 الخلق اليه واشرفهم لديه . وليس هذا كله ، باتفاق المحققين ، الا للمهدي عليه السلام .

- (٥٦١) واعظم الدليل على ذلك ، علمه (اى المهدي) بالقرآن 9 على ما هو عليه ، وليس للشيخ (ابن العربي) ولا لغيره هذا ، حتى قالوا : (انه) لا يقرأ القرآن على ما هو عليه الا المهدي اذا ظهر . وقوله - صم : « كتاب الله وعترتي » يشهد بذلك ، لانه جعلهما توأمين . وقال : « لا 12 يفرقا حتى يردا على الحوض » . وقال بعبارة اخرى ، وهى قوله : « ان اولى الناس بكتاب الله انا واهل بيتى من عترتى . » وعند التحقيق : « وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم » اشارة اليه (اى الى المهدي) 15 والى اجداده المعصومين - عم . وقول النبي - صم : « من اراد علوم الاولين والآخرين فعليه بالقرآن » يشهد بصدق هذا كله . وليس الشيخ (ابن العربي) وان كان عالماً عارفاً فى هذا المقام ، اعنى بأن يكون له 18 الاطلاع على اسرار القرآن على ما هو عليه فى نفس الامر ، وان قال : انا القرآن والسبع المثاني وروح الروح لارواح الانبياء لان هذا (القول) له معنى آخر ، لا هذا (المعنى المراد فى هذا 21 المقام) .

(٥٦٢) وعلى الجملة ، المهدي انسب واليق بالخاتمية من الشيخ (ابن

- العربي) . والذي اشار اليه الشيخ وجاء به فى هذا الباب غير موجه . 24

- وهو قوله : « وذلك انّ الدنيا لما كان لها بدء ونهاية - وهو ختمها - قضى الله سبحانه أن يكون جميع ما فيها بحسب نعيمها له بدء وختام . وكان
- 3 من جملة ما فيها تنزيل الشرائع ، فختّم الله هذا التنزيل بشرع محمد - صم . فكان خاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليمًا . وكان من جملة ما فيها الولاية العامة ، ولها بدء من آدم فختّمها الله تعالى بعيسى - عم ، فكان الختم يضاهي
- 6 البدء : انّ مثل عيسى عند الله كمثل آدم ، فختّم (الله) بما به بدأ ، فكان البدء لهذا الامر بنهى مطلق ، وختّم به ايضاً . »
- (٥٦٣) فانّ هذا القول (المتقدم) ليس يدلّ على صدق دعواه ، لجواز ان تكون جميع هذه « القياسات » بخلاف الواقع ، مثل ما قال :
- 9 « وكان من جملة ما فيها تنزيل الشرائع ، فختّم الله هذا التنزيل بشرع محمد - صم ، « لانه يجوز ان يكون البدء بآدم والختم بمحمد - صم - لانه « خاتم النبيين » [٣٧ ب] كما كان آدم اَوّل النبيين ومبدأهم ، ويكون البدء كالختم ، ويكون الامر قد بدأ وختّم بالنبيين المعترين ، وعيسى لا يكون له في ذلك دخل ، لانه احد الانبياء المحصورين بين المبتدأ والمتممى ، وتكون هذه الدائرة (اى دائرة النبوة المطابقة) قد تمت وانتهت الى النقطة
- 15 التى صدرت منها . وصحّ قوله - صم : « انّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السماوات والارض » وقوله : « انا والساعة كهاتين » وكذلك قوله تعالى الذى انزل فى نهاية امره ، وتعيين الامامة والولاية فى اتمام
- 18 دينه وكمال اتعاده ، وهو قوله : « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » لانّ ذلك (كله) اشارة الى هذه
- 21 (الامور) كلها .
- (٥٦٣) وههنا لطيفة ، وهو انّ هذه الآية نزلت « يوم الغدير » فى حق جدّه امير المؤمنين على - عم . وكان الغرض منها ومن انزالها تعيين
- 24 الامامة له ، وتحقيق ولايته وحكمه على جميع المسلمين ديناً ودنيا ، واشارة

- الى ان امر النبوة والرسالة قد انتهى كماله ، فلم يبق الا الولاية وسلطانها وهي تتعلق ، من حيث الاطلاق ومن حيث التقييد ، بولده - عم - . وكان ذلك في حجة الوداع . وكان الرسول - صم - قد نصب من رحل البعير 3 منبراً ، باذن الله واشارته ، وصعد عليه ، واخذ بيد علي وقال ، بعد ابلاغ الآية وقراءتها عليهم : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه ! ومن كنت اميره فهذا علي اميره ! ومن كنت نبيّه فهذا علي وليّه ! » الى قوله : « اللهم ! 6 والرحمن والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، والعن من ظلمه » - الى آخره .
- (٥٤٥) ولم يكن غرضه الا ذلك ، اى ان يخبر الناس بان النبوة 9 قد كملت والرسالة قد انتهت ، فلم يبق الا الولاية وسلطانها . وتلك ، من حيث الاطلاق ، تتعلق بالولي المطلق الذى هو علي بن ابي طالب - عم ، ومن حيث التقييد (تتعلق) بابنه الذى هو المهدي والولي المقيّد الا تى 12 فى آخر الزمان خاتماً وارثاً ، لقوله : « لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم ليخرج رجل من ولدى ، اسمه اسمي ، وكنيته كنيتي ، يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . » واذا كان الامر كذلك ، 15 فلا بد ان يكون بينهما مناسبة صورية ومعنوية ، كما كان (الحال) بالنسبة الى آدم وعيسى نبوة ورسالة . اما من آدم الى محمد - صم - فلان امير المؤمنين علي - عم - كان « آدم الحقيقى » بالنسبة الى الولاية الحقيقية ، 18 وقد سمّاه الخجندی ، كما سبق ، بآدم الاولياء . فيكون علي كآدم ، ويكون المهدي كعيسى - عم - امامة وولاية .
- (٥٤٦) هذا علي رأى الشيخ (الحاتمي) . وأما على رأى غيره ، 21 فيكون علي كمحمد - عم - بالنسبة الى النبوة المعنوية لانه كان مبدأها ، والمهدي كمحمد بحسب الصورة والنبوة الصورية التى كان هو منتهاها . ويكون البدء كالختم والختم كالبدء ، بحكم المضاهاة بينهما . فأما عيسى ، فيكون 24

- خاتم الولاية المطلقة - كما ذهب إليه الشيخ (ابن العربي) - في أبناء جنسه من الانبياء بالنبوة العامة - وقد سبق ذكره مرة - والشيخ يكون خاتم الولاية المقيدة في أبناء جنسه من المشايخ ، كما قال هو : « من صنفى » .
وليس في هذا القياس فساد ، وفي قياس الشيخ الف فساد ، كما بيناه وقررناه . فهذا انطب .
- 6 (٥٦٧) ويجوز ان يكون البدء والختم بوجه آخر ، وهو انه كما كان البدء بآدم - وهو نبي مقيد - يكون الختم بالمهدي - وهو ولي مقيد - وتكون المضاهاة صحيحة . ويجوز ان تكون (المضاهاة) بوحدة الدين الذي كان في زمان آدم ، الذي هو النبي المقيد ، وبوحدة الأمة ووحدة الدين اللتين ستكونان في زمان المهدي - الذي هو الولي المقيد - ووحدة تابعيه ، لقوله تعالى بالنسبة الى الاول (اى الى آدم) : « كان الناس امة واحدة » الآية ، والى الثاني (اى المهدي) : « ليكون الدين كله لله ولو كره المشركون . »
- 15 آخر ، اعني تكون المماثلة بولادته من غير أب (بشرى) كآدم من غير أب وأُم (بشريين) ؛ ويكون عيسى من أُم بغير أب ، وتكون حواء من أب بغير أُم . او (تكون المماثلة بين عيسى وآدم) من خلقهما من التراب ، لان النصارى كانوا يقولون بروحانية عيسى دون جسمانيته . وللمضاهاة وجوه كثيرة ، يكفي هذا المقدار (من بينها) . وعلى جميع التقادير ، على اولى بالخاتمية للولاية المطلقة من عيسى ؛ والمهدي اولى بالخاتمية للولاية المقيدة من الشيخ (ابن العربي) . وقد مرّ هذا البحث مراراً ، والمراد واحد . والله اعلم واحكم .
- (٥٦٩) فان قلت : فمثل هذا الشخص (اى المهدي) لم يكون غائباً عن اعين الناس ، فارغاً عن ارشادهم ان كان حياً ؟ وان لم يكن حياً ،
- 24

- فكيف يجوز اتصافه بهذه المبالغة عقلاً ونقلاً ؟ وان فرضنا انه حي ، فكيف يمكن طول عمره الى هذه الغاية ، لان من زمان ايده الى يومنا هذا يكون قريب خمس مائة عام واكثر ، على اختلاف الروايات ؟ - قلنا : اما غيبته ، 3 من طريق الشيعة ، فليس (ذلك) من الله تعالى ولا منه - عم - بل من عدم الناصر وقلة المعين ؛ فاذا حصل الناصر وظهر المعين وجب عليه الظهور والقيام بالامر بالمأمور به . وجميع الانبياء والاولياء - عم - كانوا كذلك ، 6 اعنى كانوا محتاجين الى الناصر والمعين ، كما نطق به القرآن والحديث ، حتى نبينا - صم - الذى هو اعظم الانبياء واشرفهم ، فانه كان عاجزاً عن الكفار ، كما هو معلوم من غزاة تبوك وقصة بدر والفرار الى المدينة والغار 9 وغير ذلك من الدلالات عليه ، اى على العجز وعدم التمكن من الكفار . (٥٧٠) واما طريق اهل الله وخاصته (فذلك اعنى غيبة الامام) يتعلق بعلم الله تعالى به ، وبعلمه بالعالم واعلمه ، لانه - عم - قطب الزمان . 12 والقطب ليس من شرطه الظهور قبل الظهور [٤٨ الف] والقيام بالامر بالمأمور به ، فان ذلك يتعلق بعلمه المحيط وبمعلوماته الممكنة وبمقتضى اعيانهم وماهياتهم ، والزمان والمكان والاخوان ، كما سبق بيانه فى حق الشيخ 15 (ابن العربي) والكتاب الواصل اليه من النبى - صم . وهذه (الامور) كلها من جملة تلك المعلومات .
- (٥٧١) واما حياته (اى حياة المهدي) فذلك واجب ، فى الدين 18 الحنيفي ، على الله تعالى وعلى نبيه - صم - لانّ خلو الزمان من الامام المعصوم ، او القطب القائم به العالم ، يؤدى الى الاخلال بالواجب من الله تعالى ومن نبيه - صم ؛ واخلال الواجب عن الله تعالى وعن النبى - صم - محال ؛ فمحال ان يكون زمان من الازمنة خالياً عن الامام المعصوم او القطب . 21 وكذلك يجب عليه تعالى تعيينه بشخصه وابقاؤه فى العالم ما دام العالم باقياً والتكليف واجباً ، لئلا يلزم منه من المفاسد المذكورة ، وأقلّ تلك المفاسد 24

حجة الخلق عليه ، لقوله تعالى : « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . »

3 (٥٧٢) وأما طول عمره ، فبالنسبة الى قدرة الله تعالى ليس ذلك بممتنع ، فانه قادر على كل شيء ، كما فعل هذا بالنسبة الى كثير من الانبياء والرسل والكفار والسحرة . اما الانبياء والرسل ، فالخضر والياس وادريس ونوح ولقمان وعيسى . وأما الكفرة والسحرة ، فالكاسمري والدجال 6 عند البعض ، وعند البعض (الآخر) كالشيطان وفرعون وغير ذلك من امثالهم . وقد تعرض لبيان هذه الوجوه الثلاثة بعض العلماء من ائمة الامامية 9 و (هذا) هو قوله :

(٥٧٣) « الكلام في سبب غيبته - عم - واستتاره وحياته وطول عمره . اما الاول فنقول : انه لما وجب كون الامام معصوماً ، علمنا ان غيبته طاعة ، والا لكان (الامام) عاصياً ؛ ولم يجب علينا ذكر السبب ، غير اننا نقول : لا يجوز ان يكون ذلك السبب من الله تعالى ، لكونه مناقضاً لغرض التكليف ؛ ولا من الامام نفسه ، لكونه معصوماً ؛ فوجب ان يكون سبب الغيبة من الامة ، وهو الخوف الغالب ، وعدم التمكين ، والاثم في ذلك ، وما يستلزم من تعطيل الحدود والاحكام عليهم . والظهور واجب عند عدم سبب الغيبة . لا يقال : فهلاً ظهر لاعدائه وان ادى ذلك الى قتله ، كما فعل ذلك كثير من الانبياء - عم ؟ وسلمنا انه للتقية - والخوف انما يكون من اعدائه - فهلاً ظهر لاوليائه ؟ سلمنا ذلك ايضاً ، لكن لم لايجوز ان يكون معدوماً الى حين امكان انبساط يده ثم يوجده الله تعالى ؟ »

21 (٥٧٤) لاننا نجيب عن الاول بانه كما ثبت كونه معصوماً ، علمنا ان تكليفه ليس هو الظهور الى اعدائه ، والا لظهر . وعن الثاني : انما يجوز ان يظهر لاوليائه ولا تقطع بعدم ذلك ، على ان اللطف حاصل لهم في غيبته ، ان لا يأمن احدهم اذا هم بفعل المعصية ان يظهر الامام عليه 24

- (اى له) فيوقع عليه الحد . وهذا القدر كافٍ فى باب اللطف . وعن الثالث : ان الفرق بين عدمه وغيبته - عم - ظاهر ، اوجود اللطف فى غيبته دون عدمه ، وفى حياته دون مماته .
- 3 (٥٧٥) واما طول عمره فغاية الخصم فيه الاستبعاد ، وهو مدفوع بوجوه . الاول : ان من نظر فى اخبار المعمرين وسيرهم علم ان مقدار عمره - وازيد منه - معتاد ، فانه نقل عن لقمان انه عاش سبع مائة سنة (٧٠٠) . وروى ان عمرو بن مرحة (؟) الدوسى عاش اربع مائة سنة (٤٠٠) . وكذلك غيرهما من المعمرين . (الوجه) الثانى : قوله تعالى اخباراً عن نوح - عم : « قلبت فيهم الف سنة الا خمسين عاماً » (٩٥٠) .
- 9 الوجه الثالث : بيننا وبين الخصم اتفاق على ابقاء الخضر والياس من الانبياء ، والسامرى والدجال من الاشقياء . واذا جاز ذلك من الطرفين (اى الانبياء والكفرة) فلم لا يجوز مثله فى الوسط ، اعنى فى طبقة الاولياء الذين هم على اعدل الامزجة والطف الطباع ؟ والمتنكر لامثال ذلك لا يكون الا منكرأ لعقله ، والمنكر لعقله ليس بمخاطب عند العقلاء ، والكلام ليس معه .
- 15 والشواهد العقلية والدلائل العقلية فى ذلك كثيرة ، لا سيما عند اهل الله تعالى خاصة ، بالنسبة الى القطب والغوث وغير ذلك ، وعند اهل الشيعة من الامامية فى الامام المعصوم وغيرهما . وعند اهل التحقيق من اهل الله ، كما لا يجوز اصلاً خلوه العالم عن القطب ، (كذلك) عند اهل التحقيق من الشيعة لا يجوز خلوه العالم عن الامام ، والمهدى (هو) قطب وامام وخاتم ووارث ؛ فلا بد منه الى يوم القيامة . وبالله التوفيق .
- (٥٧٦) وحيث ثبت المقصود بهذه الوجوه ، فلن نشرع فى ذكر وجوه آخر ، ونكتفى منها بهذا القدر من طريق العقل . والحاصل ان الخاتمية للولاية المقيّدة ، بمثل هذا الشخص الموصوف بهذه الاوصاف (الذى هو المهدى)
- 21 اولى من الشيخ (الخاتمي) الذى هو ليس موصوفاً بها . والله واعلم واحكم
- 24

وهذا أيضاً من حيث العقل والدلائل العقلية ، بعد النقل السابق عليه . وأما من حيث الكشف فوجب الشروع فيه حينئذ كما شرطناه . وهو (ما يلي) هذا . وبالله التوفيق . 3

(٥٧٧) وأما الكشف ، فالكشف الصحيح الواقع المطابق يشهد بأن

الخاتمية للولاية المقيّدة المحمّدية ، الحاصلة بالارث المعنوي أو الصوري ، 6 (هي) بالمهدي أولى من الشيخ (ابن العربي) . وأكثر السلف ، بعد

الصحابة والمهاجرين والانصار ، ذهبوا الى هذا ، كأبي يزيد البسطامي والجنيد والشبلي ومعروف الكرخي وتابعيهم . وكذلك (ذهب الى هذا) من المتأخرين

9 أكثرهم ، كالشيخ العارف المحقق سعد الدين الحموي وصدر الدين القونوي وعبد الرزاق الكاشي ، بعد اتفاق الانبياء والرسل على هذا من غير خلاف .

فصحّة كشف الشيخ (الحاتمي) في ذلك ، ان كان بالنقل ، فنقلنا اعظم ،

12 مع انه ما قال بالنقل . وان كان بالعقل ، فالدلائل العقلية من طرفنا اقوى ،

مع انه ما قال بالعقل ودلائله . وان كان بالكشف ، فكشفنا اعلى واعظم ،

لانّ كشفنا يوافقنا كشوف هؤلاء المذكورين ، بعد كشف الانبياء [٣٨ ب]

15 والاولياء - عم - وكشفه لا يوافق كشفهم ، مع انه ما قال بالكشف ، بل

قال بالنوم وتعبيره (اي وعبره) بنفسه ! والحال انّ اهل هذا الزمان ما

يقبلون الكلام الصادر في اليقظة ، فكيف يقبلون (الكلام) الصادر في النوم ؟

18 وكذلك اهل كلّ زمان ما كانوا يقبلون من الانبياء والاولياء - عم -

(٥٧٨) ومع ذلك كله ، حصل لنا في النوم ايضاً كشف هذا وتحقيقه

مراراً متعددة ، منها ما رأيت ببغداد سنة خمس وخمسين وسبع مائة (٧٥٥) .

21 وصورة ذلك هو اني كنت واقفاً عند رأس الجسر ببغداد ، من الطرف الشرقي ،

بحذاء المدرسة المغيثة ، وانظر الى السماء . قرأت من الطرف الشمالي منها

هيئة مربعة ، منقسمة الى اربعة عشر دائرة مدوّرة ، كلّ دائرة منها اسم

24 من اسماء هؤلاء الائمة الاثني عشر والنبي وفاطمة مكتوباً فيها بالذهب الاحمر

- ولها تحرير بلازُورْد ، بحيث كان على كل زاوية من الدوائر الكبيرة دائرة فيها اسم محمد لاثمهم اربعة : محمد المصطفى ومحمد الباقر ومحمد التقى ومحمد بن الحسن ؛ ودائرة بين دائرتين من فوق ، بين علي والحسن 3 اسم فاطمة فيها - عليها السلام - لاثمهم بوجه اثنا عشر ، وبوجه آخر اربعة عشر . والكل عند التحقيق واحد ، كما قيل :
- العين واحدة والحكم مختلف وذاك سر لاهل العلم ينكشف 6
- (٥٧٩) وكان العالم حينئذ مضياً من انوار تلك الدوائر والاشكال ، والناس يصلون على النبي واهل بيته - عم - بصوت عال ، وكذلك انا . ففى هذه الحالة سمعت من السماء صوت هاتف يقول لى : « هؤلاء هم 9 المقصودون من الوجود والظهور بعد جدّهم رسول الله - صم - وهؤلاء هم الموسومون بالاقطاب والابدال والاولاد والافراد ، وبهم تختتم الولاية المطلقة والمقيّدة ، كما ختمت بجدّهم النبوة المطلقة والمقيّدة ، وهؤلاء هم الخلفاء 12 فى ارضه ، والحاكمون المتصرفون فى بلاده وعباده . وبآخرهم ، الذى هو المهدي ، تختتم الولاية المقيّدة المحمّدية ، وبه تقوم الساعة ، وبموته ينقلب (امر) الدنيا الى الآخرة . » كما سبق ذكر ذلك غير مرة من كلامنا 15 وكلام الشيخ (ابن العربى) وكلام الانبياء والاولياء - عم .
- (٥٨٠) وقد اشار الى هذا المعنى الشيخ (الحاتمي) فى فتوحاته وقال : « ان الله تعالى خلق اثني عشر ملكاً فى السماء الثامنة ، وجعل ذلك 18 الفلك مكانهم ومنزلهم . والبروج الاثنا عشر عبارة عن منازلهم التى فى الفلك واسماء البروج اسماءهم . والنقباء الاثنا عشر والاسباط الاثنا عشر والائمة الاثنا عشر عبارة عن مظاهرهم ومجاليتهم ، منهم يأخذون الفيض والعلوم 21 ويفيضون على غيرهم . » وهذا فصل طويل ، سيجى ذكره فى موضعه مبسوطاً ان شاء الله تعالى . واذا تقرر هذا ، فلنشرع فى تشكيل الدائرة التى رأيتها فى النوم ، ثم نرجع الى (تشكيل) غيرها من الدوائر والاشكال . وهى 24

- هذه، وبالله التوفيق والعصمة. وهذه صورة الدائرة : [٤٩ الف] هذه صورة الدائرة النومية الموعود بها، المشتملة على اسماء النبي وفاطمة والائمة الاثني عشر من ذريتهما - عم . قال الله تعالى : « طه ! ما انزلنا عليك القرآن لتشقى » هو اشارة الى هؤلاء - عم . (انظر الدائرة رقم ٧ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 6 (٥٨١) هذا مضى . ورأيت مرة أخرى في خراسان ، قبل ذلك - وكنت في اوان السلوك وابتداء التجريد - انني واقف وانظر الى السماء . فأرى فيها ، من طرف شمالها ، شكلاً مربعاً طوله اكثر من عرضه ، بحيث يكون طوله عشرة اذرع وعرضه اربعة اذرع ، مكتوباً فيه بالذهب ، محرراً بلازورد ، بحروف طوال ، مقدار طولها بقدر عرض ذلك الشكل ، وعرضها يغلف ساعد الرجل المعتدل القائمة ، - اسماء ثلاثة وهي : الله ثم محمد ثم علي . وترتيبها هكذا : وهو ان ميم محمد كانت على هاء الله ، وعين علي كانت على دال محمد ، وباء علي ممدودة من تحت الى ان وصلت الى آخر الف الله ، كانه تركيب واحد وصورة واحدة . والعالم مملوء من ضوء ذلك الشكل والاسماء المكتوبة فيه . والناس يصلون على النبي واهل بيته - عم - وانا كذلك . فسألت واحداً منهم عن كيفية هذه الحال ، فقال : [٤٩ ب] « نحن ما ندرى سر هذا » . فسمعت من هاتف يقول بأعلى صوته من السماء : 18 « هذا سر ! ان تحقق عندك وعند العالمين ! ان الوجود دائرة (قائمة) على هذه (الاسماء) الثلاثة ، لانها صورة الحق تعالى وصورة ظاهره و (صورة) باطنه . ويكون في هذه السنة موت الحيوانات وموت كثير من الناس . » 21 (٥٨٢) وهذا كان سنة ثمان واربعين وسبع مائة (٧٤٨) . وكان في تلك السنة موت الحيوانات في خراسان وعراق العجم وعراق العرب الى آخر الخمسين ودخول الستين (٧٤٨ - ٧٤٠) . ومعنى كلام الهاتف ظاهر 24 في هذه الصورة ، لان الحقيقة تعالى اذا تجلى بالحقيقة المحمدية الكلية ،

- خصّ (باطنها) باظهار الولاية المطلقة والولى المطلق ، و (خصّ) ظاهرها بالنبوة المطلقة والنبي المطلق . والحقائق الثلاث (فى الصورة المتقدمة) ليست الا حقيقة الحق وظاهرها وباطنها ، فلا يمتنع الوجود الا بها ، والكلّ . 3
- يكون مظاهرها ومجاليها . فالنبوة المطلقة كما أنّها خصّت بمظاهر محمّد - صم - من الانبياء والرسل ، لقوله : « آدم ومن دونه تحت لوائى » ، فالولاية المطلقة (كذلك) خصّت بمظاهر علىّ - عم - من الاولياء والكمّل . 6
- ولهذا قال - صم : « بعث الله عليّاً مع كلّ نبي سرّاً ومعى جهراً . » وسماء الخجندى بآدم الاولياء ، كما سبق ذكره ؛ وسماء غيره بخاتم الاولياء لقوله : « كنت وليّاً وآدم بين الماء والطين . » وهذه الابحاث قد سبقت ايضاً . والغرض 9
- من التكرار انّ هذا كان فى النوم دون اليقظة ، كما كان للشيخ (الحاتمي) وتمسك به بالخاتمية لنفسه . وهذه الصورة (النومية) كذلك تشهد بالخاتمية لهما (اى للنبي محمّد والامام علىّ) وبعدهما لذريتهما ، كما بيناه ايضاً 12
- مراراً .

- (٥٨٣) واذا عرفت هذا ، فاعلم انّ هاتين الصورتين قد رأيتهما على وجه السماء الاولى ، احدهما من شمال المشرق ، والاخرى من شمال المغرب . 15
- لكن مرة ثالثة كنت بالمشهد المقدس والمرفد المظهر لمولانا الحسين بن علىّ - عم . فرأيت (انى) انا واقف فى صحنه وانظر الى السماء والى كواكبها . فيقول لى هاتف : « اقرأ ما عليها من الخطوط ! » فرأيت خطوطاً مكتوبة 18
- بالنور الابيض ، على وجه اللوح الزمرديّة . وهى من السماء ، لا منفردة عنها . وهى الاسم الاعظم لله تعالى والاسماء الخمسة المباركة من اوليائه وخواصّه . وهى اسم محمّد وعلىّ وفاطمة والحسن والحسين - صم . فيقول 21
- لى الهاتف : « هؤلاء هم خلاصة الوجود ومقصود العبود . وهؤلاء هم الذين بأسمائهم ، والكلمات المنسوبة اليهم ، تاب الله على آدم وقبل توبته . وبهم الآن قبل الله توبتك . وأنت منهم ومن المحبوبين عند الله ، الذين قال فيهم : 24

- « فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه . » فانتبهت فرحان مسروراً ،
 وشكرت الله تعالى بذلك . وامثال ذلك جرى لي كثيراً ، ليس هذا موضعها .
- 3 (٥٨٤) وهذه الوجوه الثلاثة كانت للاستشهاد ، في ازاء نوم الشيخ
 (ابن العربي) فقط . والغرض ان اولاد هؤلاء (الصفوة المختارة) اولى
 بالخاتمية من الشيخ (ابن العربي) . هذا ، ان كانت دعوى الشيخ بالنوم
 6 وتعبيره لنفسه . وان كانت دعواه بشيء آخر غير هذا ، فما سمعناه وما
 رأيناه ؛ وان سمعناه ورأيناه فما قبلناه ، لانه ليس فوق النقل والعقل
 والكشف طريق آخر لنقبل ذلك وننظر اليه . وبهذه الوجوه الثلاثة قد
 9 ثبتت الختمية لهم ، وتقررت الخاتمية عليهم . وهو المقصود .
- (٥٨٥) ومصادق ما رأيناه في النوم الاخير ، وهو ما ورد عن النبي
 - صم - انه قال : « لما اراد الله تعالى ان يتوب على آدم ، قال له : انظر
 12 الى السماء . فنظر الى السماء . فكشف له عن ساق العرش . فرأى في العرش
 مكتوباً بالنور اسماء الاشباح الخمسة الذين هم محمد وعلي وفاطمة والحسن
 والحسين . فقال : يا الهي ! ما هذه الاسماء ؟ هل خلقت خلقاً قبلي ؟
 15 قال : لا ! وهؤلاء يكونون من ذرياتك واولادك . وقد خلقتك و (خلقت)
 العالم وما فيه لاجلهم . فاذكر اسماءهم حتى اتوب عليك ببركتهم . فذكر
 آدم اسماءهم وتاب الله عليه . « وهذه هي « الكلمات » المذكورة في القرآن
 18 التي علمها الله تعالى له لقبول توبته . واكثر المفسرين من الشيعة ذهبوا
 الى هذا في معنى « الكلمات » ، وبعض المفسرين من الجمهور (اى اهل
 السنة ، كذلك) . وهؤلاء هم الذين اجتمعوا يوم « المباهلة » وكان سادسهم
 21 جبرئيل - عم - لقوله تعالى : « قل : تعالوا ابناؤنا وابناؤكم ونساءنا
 ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . » وهؤلاء
 هم الذين ورد فيهم : « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
 24 ويطهركم تطهيراً ، » كما تقدم تفسيره وتحقيقه .

- (٥٨٦) وإذا تقرر هذا بهذه الوجوه ، فلنشرع في بحث الاولياء والاولياء والاقطاب والابدال والاولاد والافراد ، وتعيين الخاتم ايضاً مطلقاً ومقيداً ، وغير ذلك من الابحاث الشريفة والاسرار الدقيقة ، لان هؤلاء هم 3 اهل الله المعبر عنهم بالاسماء المذكورة . وهم عند القوم محصورون اجمالاً في ثلاث مائة وستين رجلاً (٣٦٠) . وعند البعض (الآخرين) على غير ذلك . ونحن حصرتهم في تسعة عشر فقط (١٩) . وهم سبعة واثنا عشر 6 (٧ + ١٢) . اما السبعة فالانبياء السبعة : من آدم ونوح وابراهيم وداود وموسى وعيسى ومحمد . واما الاثنا عشر فهم الائمة المتقدمة اسمائهم : من على والحسن والحسين وعلى ومحمد وجعفر وموسى وعلى ومحمد وعلى 9 والحسن والمهدي . وبوجه آخر : سبعة من الاقطاب واثنا عشر من الاولياء ، مطابقة للعالم الصوري والعالم المعنوي ، وغير ذلك . وقد رتبتهما دائرتين مجذولتين ، مشتملتين على هذه الاسامي و (على هذا) التعداد . وهو 12 (ما يلي) هذا . وبالله التوفيق . وهو يقول الحق وهو يهدي السبيل [٥٠ الف] .

القاعدة الرابعة

15

في تحقيق اولياء الله تعالى الموسومين بالاقطاب والاولاد

والابدال ورجال الغيب وغير ذلك باصطلاحهم وعباراتهم

18

بعد بحث الانبياء والرسول لاسيما الخاتم منهم وما يتعلق بذلك

(٥٨٧) اعلم ايها الطالب - هداك الله الى طريقه وارشدك الى

سبيله ! - ان اولياء الله تعالى والعارفين من عباده هم على طبقات مختلفة

21

ودرجات متنوعة . منهم الانبياء والرسول والاولياء والائمة والخلفاء والاولياء

والاقطاب والاولاد والابدال وامثالهم . وهم الذين ورد فيهم عن الله تعالى :

« اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري » . وورد عنه - جل ذكره : « لا يزال

العبد يتقرب الىّ بالنوافل حتى احبته . فاذا احبته كنت سمعه وبصره ولسانه
 ویده ورجله . فبى يسمع ، وبى يبصر ، وبى ينطق ، وبى يبطش ، وبى
 3 يمشى . ونعم العبد الذى يكون الحق تعالى سمعه وبصره ولسانه ویده
 ورجله ! ويكون من مقام (مَنْ) لا يسمع ولا يبصر ولا ينطق ولا يبطش
 ولا يمشى الا به - جعلنا الله تعالى منهم ! - ومن هذا تصعب معرفتهم ،
 6 ولا يحيط بهم احد على ما ينبغى . وذلك لان معرفتهم مخصوصة بالله لا
 غير ، بحكم الحديث القدسى والدليل العقلى . وحيث ان معرفتهم كذاك
 - اعنى فى غاية الصعوبة والشدة - فوجب الشروع فى اوصافهم واسمائهم ،
 9 بحكم النقل والعقل والكشف بقدر هذا المقام ، ليتحقق صدق ما قلناه ،
 ويحصل قصر معارفهم بالوجوه الثلاثة .

(٥٨٨) فمن النقليات ما ورد عن النبى - صم - برواية ابى جبير
 12 انه قال : سمعت عن رسول الله - صم - انه قال : « ان من عباد الله ما
 هم ليسوا بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من
 الله تعالى . قالوا : يا رسول الله ! خبرنا من هم وما اعمالهم فلمعلنا نجبهم ؟
 15 قال : هم (قوم) تحابوا فى الله على غير ارحام بينهم ولا احوال يتعاطونها .
 فوالله ! ان وجوههم لتنور وانهم على منابر من نور . لا يخافون اذا خاف
 الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس . ثم قرأ الآية : « ألا ان اولياء الله لا
 18 خوف عليهم ولا هم يحزنون . » وذلك لان الخوف والحزن هما من ثمرة
 البعد والجهل ، وهؤلاء فى غاية القرب والعلم ، فكيف يكون لهم حزن او
 خوف ؟ وبناء على هذا ، كل ما ورد فى القرآن من الحزن والخوف بالنسبة
 21 الى الانبياء والرسل ، يكون بمعنى الخشية المخصوصة باهل الله وخاصته من
 العلماء الكرام ، كقوله تعالى : « انما يخشى الله من عباده العلماء . »

(٥٨٩) وثمة فرق دقيق بين الخوف والخشية والحزن والقبض والرغبة
 24 والرهبة . والذى قال تعالى : « يدعون ربهم خوفاً وطمعاً » ذلك اشارة الى

- الابرار الصالحاء والعباد والساكن ، لا الى الاولياء المقرّبين الكاملين من الاحياء
المخلصين ، لقوله - صم : « حسنات الابرار سيئات المقرّبين » ، لأنّ هذه
3 الحالات والمقامات ، بالنسبة الى الابرار والصالحاء ، حسناتٌ ودرجات ، وان
كانت ، بالنسبة الى المقرّبين ، سيئات وخطيئات ، لأنّ الرجوع من الاعلى
الى الاسفل ومن الكمال الى النقص ، ومن الوحدة الى الكثرة ، ذنبٌ كبير
ونقص ظاهر . وعلى الجملة ، ليس الخوف والحزن من احوال الاولياء المذكورين 6
الموصوفين بالقرب والكمال ، المخصوصين بملازمة حضرة ذى العزة والجلال .
فليُنظر العاقل بعقله ، ويُبصر المنصف ببصيرته الى عظمة هؤلاء العباد وجمالة
قدرهم ، حيث (انّ) مرتبة الابرار الاتقياء ، والاختيار الصالحاء ، وقعت 9
بالنسبة اليهم سيئةٌ وخطيئةٌ : « ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او
لقى السمع وهو شهيد . »
- (٥٩٠) ومن النقيضات ما ورد عن النبي - صم - مروياً عن سلمان 12
انه قال : كان رسول الله - صم - يقول بالنسبة الى اُوريس القرني : « اني
لاشق نفس الرحمن من قبل اليمن » . وقد سأله سلمان عن ذلك الشخص
فقال : « انّ باليمن لشخصاً يقال له اُوريس القرني يحشره الله تعالى يوم 15
القيامة امةٌ وحده يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر . ألا من رآه فليقرئه
مني السلام وليأمره ان يدعو لي . » ونعم الشخص الذي يكون الرسول
18 مادحه ويستدعي منه ان يدعو له ! واكثر الصحابة كان لهم هذا الشرف
والمنزلة بشرف صحبة الرسول ومنزلته ، ولم يكونوا الانبياء ولا الرسل ، بل
اولياء عارفين ، اوصياء كاملين ، لا سيّما سلمان الفارسي والمقداد وعمار واما
21 ذرّ وامثالهم ، من اهل الصّفة وخوَصّ الصحابة الذين ورد فيهم : « ولا
تطرد الذين يدعون ربّهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم
من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين . »
- (٥٩١) هذا بالنسبة الى اصحابه وتابعيه . واما بالنسبة الى خواصّه 24

- واقربائه ، مثل امير المؤمنين - عم - والحسن والحسين وعبد الله بن عباس وحزرة وامثالهم ، فانهم من اعظمهم واكملهم واشرفهم . والغرض « ان الله تعالى عبداً ليسوا بانبياء ولا رسل » ولهم هذه المرتبة والمنزلة . وامثال هؤلاء
- 3 يجب ان يكونوا في زماننا اكثر ، لان في كل زمان كان فيه نبي او رسول اهل ذلك الزمان لم يكونوا محتاجين الى احد من الاولياء والاوصياء وامثالهم ، والآن ليس (الحال) كذلك ، بل من زمان نبينا الى يومنا هذا ،
- 6 فان وجود امثالهم ضروري واجب عقلاً ونقلاً . ومن هذا لا يجوز عند اهل الله وخاصته من الصوفية الحقّة ، خلوه زمان من القطب ورجال الله الكاملين
- 9 - كما سنبينه ان شاء الله تعالى وكما بيناه مراراً - وعند الامامية من اهل البيت كذلك ، ولو طرفة عين ، و (هو) الذي تسميه الصوفية بالقطب وتسميه الامامية بالامام [٥٠ ب] المعصوم . والكل واحد . وهو انه لا يجوز ان يكون زمان من الازمنة خالياً عن القطب او الامام المعصوم ، لانه لو جاز
- 12 ذلك للزم الاخلال بالواجب على الله تعالى ، وهذا غير جائز . فلا يكون الزمان خالياً من امام معصوم اصلاً ، (وهو) المعبر عنه بالقطب والابدال .
- 15 وستعرف تحقيق هذه الابحاث بعد هذه الكلمات ايضاً .
- (٥٩٢) والى هذه الصورة عينها اشار الامام ، مولانا وسيّدنا امير المؤمنين - عم - مخاطباً لكميل بن زياد النخعي في قوله : « يا كميل بن زياد ! اعلم ان هذه القلوب اوعية فخيرها اوعاها ، فاحفظ عني ما اقول لك . الناس ثلاثة : فعالم رباني ، ومتعلم على سبيل النجاة ، والباقي همج رعاع ، اتباع كل ناعق ، يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا الى ركن وثيق . يا كميل بن زياد ! العلم خير من المال : العلم يحرسك وانت تحرس المال ؛ المال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الاتفاق ؛ وضع المال يزول بزواله . يا كميل بن زياد ! معرفة العلم دين يدان به
- 21 ليكسب الانسان الطاعة في حياته وجميل الاحدثة بعد وفاته . والعلم حاكم
- 24

وامال محكوم عليه . يا كميل ! هلك خزان المال وهم احياء ، والعلماء باقون ما بقي الدهر : اعيانهم مفقودة ، وامثالهم في القلوب موجودة .

(٥٩٣) « ها ! ان ههنا لعلماً جماً - و اشار عم الى صدره - 3

لو أصبت له حَمَلَةٌ . بلى ! اصببت له لقناً غير مأمون عليه ، مستعملاً آلة الدين للدنيا ، ومستظهِراً بنعم الله على عباده وبحججه الى اوليائه ؛ او منقاداً لحملة الحق ، لا بصيرة له في احنائه ، ينقدح الشك في قلبه لاول عارض 6 من شبهة ، الا ! عد : لا ذا ولا ذاك ؛ او منهوماً للذة ، سلس القياد للشهوة ؛ او مغرقاً بالجمع والادخار ، ليسا من رعاة الدين في شيء ، اقرب شبيهاً بهما الانعام السائمة . كذلك يموت العلم بموت حامله . 9

(٥٩٤) « اللهم ، بلى ! لا تخلو الارض من قائم لله بحججه ، اما

ظاهراً مشهوراً ، او خائفاً مغموراً ، لئلا تبطل حجج الله وبياناته . وكم ذا ؟ وأين ذا ؟ اولئك - والله ! - الاقلون عدداً والاعظمون عند الله قدراً . بهم 12 يحفظ الله حججه وبياناته حتى يودعوها نظراءهم ، ويزرعوها في قلوب اشباههم . هجم بهم العلم على حقيقة البصيرة ، وباشروا روح اليقين ، واستلانوا ما استوعر منه المترفون ، وانسوا بما استوحش منه الجاهلون ، وصحبوا الدنيا 15 بأبدان ارواحها معكفة بالمال الأعلى . اولئك خلفاء الله في ارضه ، والدعاة الى دينه . آم . آم ! شوقاً الى رؤيتهم . انصرف اذا شئت » .

(٥٩٥) قلينظر الناظر بنظره الى عظمة شخص يكون مثل هذا 18

الشخص : جليل القدر ، عظيم الشأن ، مادحه يقول فيه : « آم ! آم ! شوقاً الى رؤيته » . والغرض ان الارض لا تخلو من امثال هؤلاء العباد ، الذين هم خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه . و (هم) ليسوا بنبي ولا 21 رسول ، كما قال الشيخ (ابن العربي) في اول كتابه (الفصوص) : « ولست بنبي ولا رسول ، ولكني وارث ، ولا خرتي حارث . » و اوصافهم واحوالهم فوق طور العقل والوهم ، وفضائلهم وحقائقهم غير قابلة للتقريب والتحجير : 24

- تجول عقول الخلق حول جمالها ولم يدركوا من حسنها غير لمعة
ويكفى في اوصافهم وجلالة قدرهم ما قال الحق تعالى فيهم : « اوليائي
3 تحت قبائي لا يعرفهم غيري » . ومن هذا كان يقول بعضهم : « سبحاني !
ما اعظم شأني ! » وبعضهم : « من مثلي ؟ وهل في الدارين غيري ؟ »
وبعضهم : « ليس في جنتي سوى الله ! » وبعضهم : « اذا تم الفقر فهو
6 الله ! » وامثال ذلك مما سبق بعضها ، وسيجيء البعض الآخر .
- (٥٩٦) وفيهم قيل :
- الله تحت قباب العز طائفة اخفاهم عن عيون الناس اجلالا
9 هم السلاطين في اطمار مسكنة استعبدوا من ملوك الارض اقبالا
غير ملابسهم مر مطاعهم جروا على فلك الحضراء اذبالا
- وذلك من جملة الطاف الله تعالى بعباده ورحمته عليهم ، كما قال :
- 12 « ولو لا فضل عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابداً » وتقديره : لولا
فضل الله عليكم ورحمته بارسال الرسل وانزال الكتب ، وبعدهم بابقاء هؤلاء
العباد لارشادكم وهدايتكم ، ما زكى منكم من احد ابداً من ضلاله وجهله .
- 15 (٥٩٧) لان باب النبوة والرسالة حيث سد نبينا - صم - وجب
فتح باب الولاية : « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » . ويحصل
الغرض من ايجادهم وتكليفه لهم ، ولا يقع فعل الحكيم الكامل مهملاً وعيباً
18 لقوله : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . » ولقوله : « كنت كنزاً
مخفياً فاحببت ان اعرف » الحديث القدسي . ويبقى دينه واسلامه الى يوم
القيامة ، ولا يحصل في سنته تبديل ولا تغيير ، كما قال : « ولن تجد
21 لسنة الله تبديلاً . » فتعين الاقطاب والاولاد والائمة والخلفاء والاولياء
من هذا (الباب) كان . ومن هذا خص كل اقليم وبلد بواحد منهم ،
قطباً كان او اماماً او بدلاً ، كما سنبينه مفصلاً ومجدولاً ، وان لم يخف
24 ذلك على اهله . لكن حيث ان هذا الكتاب وقع بالتماس طائفتين بعيدتين

عن المنهج الحقيقي والطريق المستقيم ، وجب التأكيد والمبالغة ليتمكنوا من الفهم ، ويقوموا بما يجب عليهم من الله تعالى من التكليف الشرعية الآمية ، المعبر عنها بالشرعة والطريقة والحقيقة .

3

(٥٩٨) أما الطائفة الاولى ، فتلك جماعة من الشيعة الامامية ، الذين ما طرق قط سمعهم هذا الكلام ، ولا نطقت السنتهم بمثل هذا ، من الخاص والعام . وأما الطائفة الثانية ، فجماعة من اهل السنة والجماعة ، الذين ما اقرؤا قط بهؤلاء القوم ، ولا قبلوا كلامهم ، وان كان مقروناً بالمعجزات والكرامات ، كما كان قبل ذلك ممن كانوا مثلهم وما كانوا يقبلون من نبينهم ولا رسولهم ، وسموا القرآن سحراً وشعراً ، وقصدوا (ايذاء) الذي جاء به ، لقوله تعالى فيهم [٥١ الف] : « ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا : ان هذا الا اساطير الاولين . » وبالجمله

9

رأيت الطائفتين في غاية البعد عن المقصد ، وفي نهاية التعصب والجدل . 12
خلصنا الله تعالى واياهم عن امثال ذلك ! فبناءً على هذا ، قمت باصلاح الطائفتين واستقامة القبيلتين ، بحكم قوله تعالى : « لاخير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ، ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف يؤتيه الله اجراً عظيماً . » وفقنا الله تعالى في ذلك !
(٥٩٩) واذا تقرر هذا وتحققت هذه الضوابط ، وجب الشروع اولاً

15

في تعيينهم (اي الاولياء) وتحقيقهم وتعداد طبقاتهم ودرجاتهم ، ثم الشروع في حصرهم في عدد معين . وهو (ما يلي) هذا ، وبالله التوفيق . فنقول :
السالك هو السائر الى الله تعالى ، المتوسط بين المرید والمنتهى ، ما دام في السير . والسير على ثلاثة اقسام : لله وفي الله وبالله . أما (السير) الذي 21
له ، فهو الذي ينتهي الى الله . وأما (السير) الذي في الله ، فلا نهاية له .
وأما (السير) الذي بالله ، فهو مقام التكميل في حالة « صار سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله » لله ، بالله . اعني لا يتصرف (العبد) في شيء الا 24

به (اى بالله) . والسلوك والسير فى الحقيقة شىء واحد يقع التغير بينهما بحسب الاعتبار فقط . والحاصل ان السير مخصوص بالباطن ، والسلوك (مخصوص) بالظاهر .

- (٦٠٠) والسير فى الحقيقة ايضاً هو السفر من الخلق الى الحق بالقلب والسرّ باطنياً . والاستقار اربعة عندهم . الاول : هو السير الى الله من منازل النفس الى الافق المبين ؛ وهو نهاية مقام القلب ومبدأ التجليات الاسماءية . والثانى : هو السفر بالله بالاتصاف بصفاته والتحقق باسمائه (من الافق المبين) الى الأفق الاعلى ، (الذى هو) نهاية الحضرة الواحدية .
- و (السفر) الثالث : هو الترقى الى عين الجمع والحضرة الاحدية ، وهو مقام « قاب قوسين » ما بقيت الاتينية ؛ فاذا ارتفعت (الاتينية) فهو مقام « او ادنى » ، وهو نهاية الولاية . و (السفر) الرابع : هو السير بالله عن الله للتكميل ؛ وهو مقام البقاء بعد الفناء ، والفرق بعد الجمع .
- (٦٠١) ولكل واحد من هذه الاسفار (الاربعة) نهاية ، كما كان له بداية . فنهاية السفر الاول هى رفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة . ونهاية السفر الثانى هى رفع حجاب الوحدة عن وجوه الكثرة العلمية الباطنية . ونهاية السفر الثالث هو زوال التقيد بالضدين : الظاهر والباطن ، بالحصول فى احدية عين الجمع . ونهاية السفر الرابع (تتحقق) عند الرجوع عن الحق الى الخلق ، فى مقام الاستقامة الذى هو احدية الجمع والفرق ، بشهود اندراج الحق فى الخلق واضمحلال الخلق فى الحق ، حتى يرى العين الوحدة فى صور الكثرة والصور الكثيرة فى عين الوحدة .
- (٦٠٢) والمجدوب هو من اصطنعه الحق تعالى لنفسه ، واصطفاه لحضرة انسه ، وطهره بماء قدسه ، فحاز من المنح والمواهب ما فاز به بجميع المقامات والمراتب ، بلا كلفة المكاسب والمتاعب . ويدلّ عليه قوله - صم :
- « جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين . » واصحاب الجذبات علو

- ثلاثة اقسام : مجذوب غير سالك ، وسالك غير مجذوب ، ومجذوب سالك .
 أما الاول : فهو الذى اشرنا اليه ، لانه مجذوب غير محتاج الى السلوك .
 3 وأما الثانى : فهو الذى يسلك الطريق ، ثم تحصل له ، فى انثائه ، جذبة
 ويكون بحكمها (اى بحكم الجذبة) ، وذلك مستحسن . وأما الثالث :
 فهو الذى تحصل له الجذبة ، ثم يسلك الطريق ويصل الى المقصود بهما
 6 (اى بالجذبة والسلوك) . وهذا احسن من الكل واعظم .
 (٦٠٣) والواصل هو الذى يصل الى الله تعالى بالفناء فيه والبقاء
 به ، فى مقام المحبة التامة ، وهو صيرورة المحب والمحبوب شيئاً واحداً ،
 9 كما قال (فى الحديث القدسى) : « كنت سمعته وبصره ولسانه ويده ورجله »
 الحديث . وقالوا :

انا من اهوى ومن اهوى انا نحن روحان حللنا بدننا

- 12 (٦٠٤) والعالم هو الذى اطلعه الله تعالى على معرفته ، علماً وبياناً
 وحجة وبرهاناً ، بطريق العقل والدلائل العقلية . - والعارف هو من اشهد
 الله تعالى ذاته وصفاته وافعاله بطريق الكشف ، واطلعه على معرفته بالذوق
 والوجدان . وفرق كثير بين العالم والعارف بهذا المعنى . وقد عبّر عن
 15 (الفرق بين) العلم والمعرفة و (بين) العالم والعارف بعض العارفين بعبارة
 لطيفة ، وهى قوله : « المعرفة اخص من العلم لانها تطلق على معنيين كل
 18 منهما نوع من العلم . احدهما ، العلم بأمر باطن يستدل عليه بأثر ظاهر ،
 كما توسمت شخصاً فعلمت باطن امره بعلاوة ظاهرة منه . ومن ذلك ما خوطب
 به رسول الثقلين - عليه افضل الصلوات - فى قوله تعالى : « ولتعرفنهم
 21 بسماعهم . » « ولتعرفنهم فى لحن القول . » وثانيهما ، العلم بمشهود سبق
 به عهد ، كما رأيت شخصاً (كنت) رأيته قبل ذلك بمدة ، فعلمت انه ذلك
 المعبود فقلت : عرفته بعد كذا سنة عهديته . فالعروف ، على (المعنى)
 الاول ، غائب ؛ و (المعروف) على (المعنى) الثانى ، شاهد . وهل التفاوت

البعيد بين عارف وعارف الا لبعد متفاوت بين المعرفتين؟»

- (٦٠٥) فمن العارفين من ليس له طريق الى معرفة الله تعالى الا بالاستدلال بفعله على صفته ، وبصفته على اسمه ، وباسمه على ذاته : « اولئك 3
ينادون من مكان بعيد . » وعنهم من تحمله العناية ، فتطرقه الى حريم الشهود الازلي ، فيشبهه المعروف - تعالى جدّه - بعد المشاهدة السابقة في معبد 6
« الست بربكم ؟ » فيعرف (هذا العارف المعنى به) [٥١ ب] اسماء تعالى وصفاته بعكس ما يعرفه العارف الاول . وبين العارفين بون بين ، اذ الاول ، لغية معروفه ، يرى خيلاً غير مطابق للواقع ؛ والثاني ، لشهود 9
معروفه ، كمتيقظ يرى مشهوداً حقيقياً ، مطابقاً للواقع ، كقول بعضهم :
تجلى لى المحبوب فى كل وجهة فشاهدته فى كل عين وصورة
(٦٠٦) والولى (هو) من تولى الحق امره ، وحفظه من العصيان ، 12
ولم يخله ونفسه بالخذلان ، حتى يبلغ فى الكمال مبلغ الرجال . قال الله تعالى : « وهو يتولى الصالحين . » وقوله جل ذكره : « رجال لا تلهيهم 15
تجارة ولا بيع عن ذكر الله » اشارة اليهم ، وكذلك قوله : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه . » والولى هو المحبوب تارة ، والمحبة تارة . فاذا 18
كان فى المقام المحبوبي ؛ فلا تكون ولايته كسبية ولا موقوفة على شىء ، بل تكون ازلية ، ذاتية ، وهبية ، آهية ، كما كانت لخاتم الاولياء - واتباعه 21
الحقيقيين - الذى قال : « كنت ولياً وآدم بين الماء والطين . » وأما اذا كان (الولي) فى المقام المحببى ، فلا يد له من الاتصاف بصفات الله والتخلق باخلاقه ليصدق عليه انه ولي ، والا فلا . ومن هذا قالوا : « الولاية هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه ، وذلك بتولى الحق اياه حتى يبلغه 24
مقام القرب والتمكين . »

(٦٠٧) والنبي هو الانسان الكامل ، المبعوث من عند الله الى خلقه

لدعوتهم اليه وخلاصهم من الظلمة والجهل ، كما قال الله تعالى : « لقد منّ

الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين . « وقال : « ولو لا فضل الله عليكم ورحمته » يبعثه الرسل وانزال الكتب والقيام بالتكليف » ما زكى منكم من احد ابداً » اى من جهله وضلاله وشقائه دنيا وآخرة . ومن تعريف النبوة - يعرف هذا من اصطلاح القوم - وهو قولهم : « النبوة هى الاخبار عن الحقائق الالهية » اى عن معرفة ذات الحق واسمائه وصفاته واحكامه . وهى على قسمين : نبوة التعريف ونبوة التشريع . فالاولى هى الانباء عن معرفة الذات والصفات والافعال . والثانية ، جميع ذلك مع تبليغ الاحكام والتأديب بالاخلاق والتعليم بالحكمة والقيام بالسياسة . وتخص هذه (النبوة) بالرسالة .

- (٦٠٨) والرسول هو الانسان الكامل الجامع لهذه المراتب كلها ، من النبوة والولاية وما يتعلق بهما من العلم والمعرفة . والرسالة تبليغ جميع ذلك على الوجه الذى بيناه . - والخليفة عبارة عن شخص يخلف هذا الرسول او النبى بالاستحقاق ، ويقوم بكل ما كانا - هما - فى صدد القيام به ، من العلوم والمعارف والاحكام . وعلى الجملة ، يجب ان يكون الخليفة على صفة المستخلف علماً وعملاً ، وبكل ما تحتاج اليه الأمة والرعية ، من الاحكام والفرائض والسنن ، بعد انصافه بالطهارة والعصمة وصدق اللهجة وايفاء الحقوق ؛ و (يجب ان تكون خلافته) بالنص من عند الله ، جلياً (كان النص) او خفياً . وقد يعبر عن مجموع ذلك بالخلافة . والخلافة على قسمين : قسم من قبل النبى او الرسول ، وهى هذه : وقسم من قبل الله تعالى وحده ، كما كان لآدم والانبياء السبعة المذكورين . فخلافة الحق تعالى ايضاً تحتاج الى هذه الشرائط : من الانصاف بصفاته والتخلق باخلاقه . والاولى مخصوصة بالتصرف فى الاحكام المتعلقة بشرع ذلك النبى . والثانية مخصوصة بالتصرف فى الاحكام الالهية ، المتعلقة بتكميل العباد وتعمير البلاد وانتظام

الوجود وابرار المفقود ، كما سنشير اليها بأبسط من ذلك ، فى البحث الموعود .

- 3 (٦٠٩) والامام عبارة عن شخص يكون من قبل نبيه - عم - ويقوم بكل ما قام هو (اى النبى) لآئته بما يحتاجون اليه ، كالخليفة ايضاً . والامامة عبارة عن مجموع ذلك ، ومجموع ما سبق فى صفة الخلافة النبوية .
- 6 والذى قال اهل الظاهر فى تعريفها شاهد على ذلك . وهو قولهم : « لما امكن وقوع الشر والفساد وارتكاب المعاصى بين الخلق ، وجب فى الحكمة وجود رئيس قاهر ، آمر بالمعروف ، ناه عن المنكر ، مبين لما يخفى على الأمة من غوامض الشرع ، منقذ لاحكامه ، ليكونوا من الصلاح اقرب ، ومن الفساد ابعد ، ويأمنوا من وقوع الفتن والفساد . وكل من كان كذلك كان وجوده لطفاً . وقد ثبت ان اللطف واجب على الله تعالى ، لقوله تعالى 12 « كتب ربكم على نفسه الرحمة . » والكتابة ههنا بمعنى الثبوت والوجوب والرحمة بمعنى اللطف والعناية . وهذا اللطف يسمى امامة . فتكون الامامة واجبة ، وكذلك النبوة والرسالة واقترال الكتب وتعيين التكليف . فان كل هذا من الالطاف الالهية فى حق عباده ، و (هو) واجب على نفسه لاقتضاء عدله وتحصيل غرضه الایجادى .

- (٦١٠) « ولما كان علّة الحاجة الى الامام عصمة الخلق عن القبائح والذنوب ، وجب ان يكون الامام معصوماً من امثال ذلك ، والا لا يحصل غرض الحكيم من ايجاد الخلق ، لقوله تعالى : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » لان الامام اذا لم يكن معصوماً ، ويحصل منه ما ينافى العقل ، فالعقلاء ينفرون عنه حيثئذ ، فلا تحصل فائدة من امامته . وكذلك النبى والرسول والخليفة . فوجب أن يكونوا معصومين من الصغر الى الكبر ، من الصغيرة والكبيرة . ومن هذا خاطب ابراهيم - عم - حين قال : « اتى جاعلك للناس اماماً ، قال : ومن ذريتى ؟ قال : لا ينال عهدى الظالمين . »
- 24

وكلّ من ليس بمعصوم ، فهو ظالم على نفسه او على غيره ، فلا يستحقّ الامامة والخلافة الا المعصوم . فافهم واعتقد واحفظ ! فانه ينفعك ديناً ودنيا .

3

(٦١١) والقطب هو الواحد الذى وقع موضع نظر الله تعالى من

العالم فى كل زمان . وهو على قلب [٥٢ الف] اسرافيل - عم - اعنى

كما انّ اسرافيل (هو) سبب الحياة الصورية للعالمين ، (كذلك) هو 6

(اى القطب) سبب الحياة المعنوية لهم ، لانّ الكليات المتعلقة ببقاء العالم ،

صورة ومعنى ، (هى) اربعة : العلم مطلقاً ، وهو مخصوص بجبرئيل - عم ؛

والحياة مطلقاً ، وهو مخصوص باسرافيل - عم ؛ والرزق مطلقاً ، وهو مخصوص 9

بميكائيل - عم ؛ والموت مطلقاً ، وهو مخصوص بعزرائيل . ولكل واحدة

من هذه الكليات الاربعة ، صورة ومعنى . فالرزق المعنوى ، العلم ؛

و (الرزق) الصورى كلّ ما يؤكل ويشرب ، والعلم المعنوى المعارف الالهية ؛ 12

والعلم الصورى المعارف الكسبية ، والحياة المعنوية ، العلوم والمعارف أيضاً ؛

والصورية ، الحياة الحيوانية . والموت المعنوى ، الموت الارادى ، الماشار اليه

بقوله : « موتوا قبل ان تموتوا . » والصورى : مفارقة الروح الحيوانى عن 15

البدن وتفريق الاجزاء العنصرية بعضها عن بعض . والحاصل ، انّ القطب سبب

الحياة الحقيقية لاهل العالم ، وهو موضع نظر الله تعالى لمساعدة الموجودات

الغيبية والشهادية . وقد سبق تعريفه اكثر من ذلك من كلام الشيخ (ابن 18

العربى) ، وسيجىء ايضاً ، ان شاء الله .

(٦١٢) والقطبية الكبرى هى مرتبة قطب الاقطاب ، وهى باطن نبوة

محمد - صم - ولا تكون الا لورثته ، لاختصاصه - صم - بالاكملية . فلا 21

يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الا على باطن خاتم النبوة . - والغوث

هو القطب حينما يلتجأ ويؤخذ منه ، ولا يسمى فى غير ذلك الوقت غوثاً . -

والامامان هما الشخصان المذان احدهما عن يمين الغوث - اى القطب - ، 24

ونظره في الملكوت ؛ والآخر عن يساره ، ونظره في الملك ، وهو اعلى من صاحبه ، وهو الذى يخلف القطب . - **والاوتاد** هم الرجال الاربعة الذين 3 (هم) على منازل الجهات الاربع من العالم ، اى الشرق والغرب والشمال والجنوب ؛ بهم يحفظ الله تلك الجهات لكونهم محلّ نظره من العالم . - **والبدلاء** هم سبعة رجال ، يسافر احدهم عن موضعه ويترك جسداً على صورته 6 فيه ، بحيث لا يعرف احد أنّه فقد . وذلك معنى البدل لا غير . وصرح الشيخ (ابن العربى) فيما سبق انهم بدلاء من الاقطاب في كل اقليم اقليم ، اعنى اذا مات قطب من اقليم او قام ، قعد واحد (من البدلاء) مكانه . 9 وهذا انسب .

(٦١٣) **والنجباء** هم الاربعون القائمون باصلاح امور الناس وحمل اثقالهم ، المتصرفون في حقوق الخلق لاغير . - **والنقباء** هم الذين تحققوا 12 بالاسم (الآلهى) « الباطن » فاشرفوا على بواطن الناس واستخرجوا خفايا الضمائر ، لانكشف الستائر لهم عن وجوه السرائر ، وهم ثلاث مائة . - **ومشرف الضمائر** (هو) من اطلعه الله على ضمائر الناس وتجلّى له باسم « الباطن » فيشرف على البواطن ويطلع على ضمائرهما . - **والامناء** هم 15 الملامتية ، وهم الذين لم يظهر مما فى بواطنهم اثر ، وتلامذتهم يتقلبون فى مقامات اهل الفتوة . - **وذخائر الله** وهم قوم من اولياء الله تعالى يدفع بهم البلايا عن عباده ، كما يدفع بالذخيرة بلاء الفاقة . - **وضنائ الله** هم 18 الخصائص من اهل الله الذين يرضنّ بهم لنفساتهم عنده ، كما قال - صم : « ان لله تعالى ضنائن فى خلقه ، البسهم النور الساطع ، يحييهم فى عافية 21 ويميتهم فى عافية . »

(٦١٤) **والكامل** هو الانسان البالغ الى حدّ التكميل ، الكامل فى علوم الشريعة والطريقة والحقيقة ، المرشد للخلائق ظاهراً وباطناً ، لعلمه بأفات النفوس وامراضها وادوائها ، ومعرفة بدائها ، وقدرته على شفائها ، والقيام 24

- ببدايتها أن استعدت ووفقت لاهدائها . - **والمكمل** هو الذى يكمل غيره
 فى المراتب الثلاثة ، من الشريعة والطريقة والحقيقة ، لأنه وصل الى مقام
 اوجب عليه الرجوع الى تكميل الغير ، كما قال الجنيد : « النهايات 3
 الرجوع الى البدايات . » - **والرجوع الى البدايات** له معنيان : الاول أنه
 يرجع الى المبدأ الاصلى والوطن الحقيقى ، ويشاهد المبدأ والمعاد بعين البصيرة ،
 ويصير كاملاً فى الولاية او النبوة او الرسالة او المجموع ، وفى مشاهدة 6
 الحق تعالى فى مظاهره على ما هو عليه فى نفسه ؛ و (المعنى) الثانى
 (للرجوع الى البدايات) أنه يرجع الى ما كان من اركان الشريعة والطريقة ،
 ويرشد الخلائق الى (وحدة) المشاهدة الحقيقية فى عين الكثرة الخلقية ، 9
 كما سبق تقريره غير مرة ، وعلى جميع التقادير يقوم (المكمل) بتكميل
 الغير وارشادهم ، فى صورته التى كان عليها فى بداية الحال من احوال البشرية
 والطبيعة ، مع كمال نفسه وتكميله لغيره ، كما اشار اليه الحق بقوله : 12
 « ولولا نفر من كل فرقة طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا
 رجعوا اليهم لعلهم يحذرون . » وليس فوق هذا المقام مقام . واليه الاشارة
 بقولهم : « ليس وراء عبّادان قرية . » والله اعلم واحكم . 15
- (٦١٥) هذا آخر تعيين اسماء اولياء الله تعالى وانبيائه وعباده الصالحين
 بقدر هذا المكن . واما ترتيب طبقاتهم ، فاكثر المشايخ وان ذكروا ذلك ،
 لكن نحن ما نذكر منها ههنا الا ما ذكره الشيخ (ابن العربى) فى « فتوحاته » 18
 لان أكثر كلامنا معه و (موجّه) اليه لا الى غيره ، لانه اعظم واعلم
 واليق بالخطاب . فقولاه فى اول المجلد ، وهو ما قال :
- (٦١٦) « اعلم ان الاوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم اربعة لاخماس 21
 لهم . وهم اخص من الابدال ، والامامان اخص منهم ، والقطب هو اخص
 الجماعة . والابدال ، فى هذا الطريق ، لفظ مشترك : يطلقون الابدال على
 من تبدلت صفاته المذمومة بالمحمودة ؛ ويطلقونه على عدد خاص ، وهم اربعون 24

- (٣٠) عند بعضهم ، لصفة يجتمعون فيها . ومنهم من قال : عددهم سبعة
- (٧) ، والذين قالوا سبعة ، منّا من جعل السبعة الابدال خارجين عن
- 3 الاوتاد ، متميزين منهم ؛ ومنّا من قال [٥٢ ب] : انّ الاوتاد الاربعة من الابدال . فالابدال سبعة ، ومن هذه السبعة اربعة هم الاوتاد ، واثنان هما الامامان ، وواحد هو القطب . وهذه الجملة هم الابدال (السبعة) .
- 6 (٦١٧) » وقالوا : سموا ابدالاً لكونهم اذا مات واحد منهم كان الآخر بدله ، ويؤخذ من الاربعين واحد ، وتكمل الاربعون بواحد من الثلاث مائة ، وتكمل الثلاث مائة (٣٠٠) بواحد من صالحى المؤمنين . وقيل :
- 9 سموا ابدالاً لأنهم أعطوا من القوة ان يتركوا بدنهم حيث يريدون لامر يقوم فى نفوسهم على علم منهم ، فان لم يكن ذلك الامر على علم منهم ، فليس (التارك بدنه) من اصحاب هذا المقام ؛ فقد يكون من صلحاء الامة
- 12 وقد يكون من الافراد . والافراد هم الرجال الخارجون عن نظر القطب .
- (٦١٨) » وهؤلاء الاوتاد الاربعة لهم ، مثل ما للابدال الذين ذكرناهم فى الباب قبل هذا ، روحانية آية وروحانية إلية . فمنهم من هو على قلب
- 15 آدم ، والآخر على قلب ابراهيم ، والآخر على قلب عيسى ، والآخر على قلب محمد - صلوات الله عليه وعليهم اجمعين . فمنهم من تمده روحانية اسرافيل ، وآخر (تمده) روحانية ميكائيل ، وآخر (تمده) روحانية جبرئيل ، وآخر (تمده) روحانية عزرائيل . ولكل واحد ركن من اركان
- 18 البيت : فالذى على قلب آدم - عم - له الركن الشامى ؛ والذى على قلب ابراهيم - عم - له الركن العراقى ؛ والذى على قلب عيسى - عم - له
- 21 الركن اليمانى ؛ والذى على قلب محمد - صم - له ركن الحجر الاسود ، وهو لنا - بحمد الله تعالى !
- (٦١٩) » وكان بعض الاركان فى زماننا لربيع بن محمود الماردينى
- 24 الحطّاب ، فلما مات خلفه شخص آخر . وكان الشيخ أبو على الهوارى قد

أطلع الله عليهم في كشفه قبل ان يعرفهم ، وتحقق صورهم ؛ فما مات حتى ابصر منهم ثلاثة في عالم الحس : ابصر ربيعاً المازديني ، وابصر الآخر ، - وهو رجل فارسي - وابصرنا ولازمنا الى أن مات سنة تسع وتسعين وخمس مائة (٥٩٩) ؛ اخبرني بذلك وقال لي : ما ابصرت الرابع ، وهو رجل حبشي . »

(٦٢٠) وبالجملية ، هذا فصل طويل ، كله على هذا النمط ، وما لنا ضرورة اليه غير هذا (الذي ذكرناه) . وقال في موضع آخر في تعريف « الركبان » وتقسيمهم ، وهو قوله : « وهؤلاء الاصحاب الركاب هم الافراد في هذه الطريقة . فانهم على طبقات : فمنهم الاقطاب ، ومنهم الاوتاد ، ومنهم الابدال ، ومنهم النقباء ، ومنهم النجباء ، ومنهم الافراد . وما منهم (من) طائفة الا وقد رأيت منهم وعاشرتهم ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق . فهذا الباب مختص بالافراد ، وهي طائفة خارجة عن حكم القطب وحدها ، وليس للقطب فيهم تصرف » الى آخره . وله امثال (من) ذلك كثيرة اكتفيينا بهذا . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

(٦٢١) وكأني بشخص يقول لي : اما تذكر مشايخ آخرين في هذا الباب ، لتكون الحجّة في المطلوب اعظم ، والاطمئنان للقلوب اقوى ؟ وحيث ليس عندنا من المشايخ بعده (اي بعد ابن العربي) اعظم من الشيخ الكامل المحقق سعد الدين الحموي الذي كان معاصره ، وحصلت الملاقاة صورة بينه وبينه ، (فيها تحن) نذكر بعض اقواله في ذلك ، ونختم عليها (هذا البحث) . وهو قوله :

(٦٢٢) « اعلم ان اولياء الله ، القائم بهم العالم صورة ومعنى ، منحصرون في ثلاث مائة وستين نفراً (٣٦٠) . وهم على سبع طبقات . الطبقة الاولى منهم ثلاث مائة (٣٠٠) نفر . والثانية اربعون (٤٠) نفراً . والثالثة سبعة (٧) نفر . والرابعة خمسة (٥) نفر . والخامسة

اربعة (٤) نفر . والسادسة ثلاثة نفر (٣) . والسابعة نفر واحد وهو القطب . والمراد من هذا انه اذا ارتفع القطب عن مكانه - بمعنى اندرج الى رحمة الله تعالى - قعد رجل من الثلاثة (٣) مكانه ، ورجل من الاربعة (٤) مكان الثلاثة ، ورجل من الخمسة (٥) مكان الاربعة ، ورجل من الستة (٦) مكان الخمسة ، ورجل من السبعة (٧) مكان الستة ، ورجل من الاربعين (٤٠) مكان السبعة ، ورجل من الثلاث مائة (٣٠٠) مكان الاربعين (٤٠) ، ورجل من صلحاء الناس مكان الثلاث مائة (٣٠٠) حتى ينتظم العالم المعنوى والصورى بهم ، ولا يختل نظامه ما دام العالم باقياً . 9

(٦٢٣) « والثلاث مائة (٣٠٠) عبارة عن رجال الله الغائبين عن نظر الناس . والاربعون (٤٠) عبارة عن رجال الله القائمين بمصالح العباد . والسبع (٧) عبارة عن الابدال . والخمسة ، عن الخمسة الاشباح الذين بهم قام الوجود . والاربعة ، عن الازواد الاربعة الذين هم على الجهات الاربعة من القدام والخلف واليمين والشمال . والثلاثة ، عن الغوث والامامين . 12 والواحد : عن القطب الاعظم الذى اليه مرجع الكل لانه قطب الاقطاب ومنشأ العالم صورة ومعنى . 15

(٦٢٤) « هذا اذا اراد الله تعالى نظام العالم وبقائه . اما اذا اراد خراب العالم واخلال نظامه كما قال : « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام » وقال : « كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » فيأمر باهلاك اهل العالم وافنائهم ، حتى يهلكهم ويفنيهم 21 ولا يبقى منهم على وجه الارض الا الثلاث مائة (٣٠٠) المذكورين . ثم يهلك الثلاث مائة (٣٠٠) حتى لا يبقى الا الاربعين (٤٠) . وكذلك يهلكهم القهقري الى ان يصل الى القطب فيهلكه وتقوم الساعة بموته ، 24 ويشرع فى عمارة الآخرة والنشأة الأخراوية ، بما هو مقرر فى علمه ومحقق

في حكمته . »

(٦٢٥) « والى ذلك اليوم اشار تعالى بقوله : « قل : ان الاولين

والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم » وهو اليوم الذى يحصل فيه 3 التفريق والتمييز بين اهل السعادة والشقاوة ، وكل واحد منهم متوجه الى منزله من الجنة والجحيم لقوله تعالى : « فريق فى الجنة وفريق فى السعير » .

وبصحة هذا نطقت السنة بجميع الشرائع ، لا سيما الشرع المحمّدى والدين 6 المصطفوى ، وشهد به الكتاب والسنة والعقل والنقل . والى هذا المعنى ، وخراب العالم وانتقال الامر الى الآخرة وبقائه عليه ابدًا دائمًا ، اشار الشيخ

(ابن العربى) [٥٣ الف] فى أوّل الفص (اى الفص الاول وهو قص 9 آدم) وقال : « فلا يزال العالم محفوظاً ما دام فيه هذا الانسان الكامل .

الا تراه اذا زال وفكّ من خزانة الدنيا ، لم يبق فيها من اخترنه الحق

فيها ، وخرج ما كان فيها والتحق بعضه ببعض وانتقل الامر الى الآخرة ، 12 فكان ختمًا ابدياً . فظهر جميع ما فى الصورة الالهية من الاسماء فى هذه

النشأة الانسانية . فحازت رتبة الاحاطة والجمع بهذا الوجود ، وبه قامت

الحجة لله تعالى على الملائكة . » 15

(٦٢٦) وهذا القول منه (اى من الشيخ الحاتمى) شاهدٌ عدلٌ

على جميع ما قلناه : من شرف الانسان ، وبقاء عالم الصورة والمعنى به ،

وانتظام العالمين بوجوده . والمراد بالانسان الكامل مطلقاً النبىُّ ، ثم الرسول ، 18 ثم الوليُّ ، ثم الوصى ، ثم العارف الكامل المكمل . و (المراد) الآن

(بالانسان الكامل) خاتم الاولياء المحمّدى ، وهو المهدي صاحب الزمان

- عم - بما ثبت عند اهل الله عقلا ونقلا وكشفاً ، و (بما) ثبت نحن 21

ايضاً كذلك . واليه اشار النبى - صم - فى قوله : « لو لم يبق من الدنيا

الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم ليخرج رجل من ولدى ، اسمه

اسمى ، وكنيته كنيته . يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . » 24

وتحقيق هذه الابحاث سيجىء فى اثناء هذه الابحاث .

- (٦٢٧) والغرض كل الغرض ان هؤلاء الطوائف السبعة ، من هذه الطبقات السبعة ، مع الاقطاب السبعة التى واحد منها على قلب آدم والآخر على قلب نوح والآخر على قلب ابراهيم ، وكذلك داود الى محمد - صم - (جميع هؤلاء) لا يمتنعهم البر والبحر والجبال والقفار . وكل ما كان فى المشرق يشاهدونه فى المغرب ، وكذلك بالعكس . والخلف والقدام والفوق والتحت ، بالنسبة اليهم ، على السواء . ويبدعهم الامر والنهى والموت والحياة والشقاوة والسعادة - باذن الله تعالى واشارته - بطريق النيابة والخلافة والتصرف الحاصل لهم منه . وليس لهم ، طرفة عين ، غيبة عن حضرة عز وجلاله . والقطب السابع ، الذى هو قطب الاقطاب ، اعظم من الكل واكمل وكذلك (حكم) كل من يكون اقرب اليه ، من الغوث والامام (اى الامامان) .
- (٦٢٨) ويمكن تطبيق هذا الترتيب بترتيب العالم صورة ومعنى . وهو ان المظهر الاول ، الذى هو القطب الاعظم ، يكون مطابقاً للجوهر الاول الذى هو العقل الاول . والامامان بازاء الروح الحقيقى والنفس الكلية . والثلاثة بازاء الطبيعة والهيولى والجسم . والخمسة بازاء الخمسة من العوالم الكلية ، التى هى الجبروت والملكوت والملك والخيال المطلق والانسان الكامل . والسبعة من البدلاء بازاء السبعة من الكواكب ، والسبعات المذكورة . والاربعون بازاء الاربعين (صباحاً) التى بها خلقت طينة آدم ، لقوله - صم : « خمرت طينة آدم بيدي (الله تعالى) اربعين صباحاً . » والثلاث مائة (٣٠٠) من رجال الله ، بازاء الثلاث مائة من الايام فى السنة ، والدرجة والدقائق الحاصلة فى فلك البروج . وغير ذلك من التطابق ان اردنا تطبيقه .
- وسيجىء - ان شاء الله - هذا التطبيق باحسن واكثر من هذا . وبالله التوفيق .
- (٦٢٩) والمراد من ذكر هذين الترتيبين فى تحقيق رجال الله ، من

- لسان هذين الشيخين المعظمين ، انّ كلامهما احسن والطف ، وفي التوضيح اعلى وابلغ . واذا عرفت هذا ، وتحققت ان هؤلاء كلهم من اولياء الله الموصوفين بـ « اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري » ، فاعلم ان هؤلاء 3 الطوائف بأسرهم يرجعون الى السبعة من الانبياء المذكورين ، والى الاثنى عشر من الاولياء المعدودين المعصومين ، الذين هم سبب بقاء العالم المعنوى وانتظامه ، كما هو معلوم لاهل الله تعالى وخاصته ، بحيث يكون المجموع 6 عبارة عن مجموع العالم ، ويكون مدار العالم الصورى والمعنوى عليهم ، لقوله تعالى فيهم : « عليها تسعة عشر . » وهؤلاء وان سبق تعريفهم اجمالاً ، لكن لا بدّ من التفصيل توضيحاً . فوجب الشروع اولاً فى تعيينهم وتعدادهم ، 9 ثمّ فى تطبيق العالمين على الترتيب المعلوم . فنقول :
- (٤٣٠) اعلم ان العالم الصورى ، كما تقرّر انّ نظامه وبقائه بالسبعة السيارة من الكواكب وبالاثنى عشر من البروج المذكورة ، كذلك تقرّر ان 12 يكون بقاء العالم المعنوى ونظامه بهؤلاء المذكورين عن الانبياء السبعة والاولياء الاثنى عشر ، ليقع التطبيق مطابقاً والتقابل موافقاً . وكما انّ رجوع جميع العالم الصورى فى الجميع (هو) الى هؤلاء الطوائف المذكورين ، 15 (كذلك) يجب ان يكون رجوع جميع العالم المعنوى فى الجميع الى هؤلاء الطوائف المذكورين . والحال انّه (اى الامر) كذلك . ولذلك كان لكل نبيّ من الانبياء السبعة اثنا عشر وصياً ، لا ازيد ولا انقص . وهم 18 الخلفاء الباقون بعدهم لابقاء اديانهم وشرائعهم الى ظهور نبيّ آخر منهم ، لظهور شريعة اخرى - كما اشرنا اليه فى اوّل هذا التمهيد اجمالاً .
- (٤٣١) وقد ذكر الشيخ (ابن العربى) فى « فتوحاته » اسماء 21 هؤلاء السبعة والاثنى عشر وادصاقهم ، من الانبياء والاولياء - عم . وقال : « انّ السبعة من الانبياء فيضهم وامدادهم من السبعة من الملائكة الذين خلقهم الله تعالى فى السماء الثامنة لاجلهم ، حتى يأخذوا العلوم والمعارف منهم 24

- ويوصلوها الى عبادته ، كما تأخذ العوالم والاقاليم السبعة من الكواكب السبعة
الفيض والآثار ويوصلوها الى اهلها . وكذلك الاثنا عشر من الاولياء ، فان
3 فيضهم وامدادهم من اثني عشر ملكاً ، خلقهم الله تعالى في السماء التاسعة
لاجلهم ، حتى يأخذوا العلوم والمعارف ويوصلوها الى عبادته ، كما تأخذ
العوالم والاقاليم الفيض والآثار من البروج الاثني عشر ويوصلوها الى عبادته . «
6 (٦٣٢) وقبل ذكر تلك الاقوال بعبارة (اى ابن عربى) ، نريد
ان نشرع بعبارتنا في تطبيق السبعة المذكورة [٥٣ ب] بالسبعات المطابقة
لها ، ثم في تطبيق الاثني عشر المعنوية كذلك . وهو هذا : اعلم انه قد
9 سبق ان كثرة الوجود الواحد المعبر عنه بالحق تعالى - جل ذكره -
(انما هي) بحسب الاعتبار والاضافات والوجوه والنسب . (وذلك) بالنسبة
الى الكمالات الذاتية له (اى للحق) الغير المتناهية ، التى تظهر على
12 المظاهر الممكنة الغير المتناهية ، بموجب تلك الاعتبارات ، ظهوراً غير قابل
للاقطاع والانتهاء ، ابد الآباد . وتحقيقه ان هذا الوجود الحقيقى ، او
الذات الالهية المقدسة ، له كمالات ذاتية غير متناهية ؛ وبكل كمال له صفة ؛
15 وبكل صفة له اسم ؛ وبكل اسم له فعل ؛ وبكل فعل له مظهر ؛ وبكل
مظهر له سر ؛ وبكل سر له علم ؛ وبكل علم له حكمة ؛ وبكل حكمة
له حكم لا يعلمه الا هو . ومن هذا قال تعالى : « يؤتى الحكمة من يشاء
18 ومن يؤتى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً وما يذكر الا اولو الالباب . »
واولو الالباب ، بعد الانبياء والرسل والاولياء والائمة ، ليسوا الا الخواص
من عبادته ، والعافين من عباده ، كما قال تعالى : « ان فى ذلك لآيات
21 لاولى الالباب . » وقال : « ان فى ذلك لآيات لاولى النهى . » وقال :
« وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم ، يقولون : آمنا كل من
عند ربنا . وما يذكر الا اولو الالباب . »
24 (٦٣٣) فالصفات والاسماء المترتبة على الكمالات وان كانت غير

- متناهية ، لكن لها أصول واركان : فالأصول من الصفات سبعة : الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر ، التي هي موجبة للاسماء السبعة : من الحيّ والعالم والقادر والمريد والمتكلم والسميع والبصير . فمظاهرها 3 (اى مظاهر الاسماء او الصفات الأصول) لا بدّ ان تكون كذلك . فمن هذا صار كبار المظاهر المعنوية سبعة : من آدم ونوح وابراهيم وموسى وداود وعيسى ومحمد - صم . وكبار المظاهر الصورية سبعة : من الشمس والمشتري 6 والمريخ وزحل والزهرة وعطارد والقمر ، بعدد الملائكة السبعة المذكورين ، الذين صار الانبياء مظاهر لهم فى العلوم والمعارف ؛ وكذلك الاقاليم السبعة الواقعة على ترتيب الكواكب السبعة ؛ و (كذلك) الارضون السبعة والطوائف 9 السبعة و (طبقات) الجحيم السبعة والايام السبعة ، وغير ذلك من السبعات . وذلك ليكون عالم الصورة مطابقاً لعالم المعنى ، وعالم المعنى (مطابقاً) لعالم الصورة ، و (يكون) كلاهما (مطابقين) للعوالم الآلهية والحضرات 12 الربّانية .

- (٤٣٤) وان تحققت ، عرفت ان الافلاك السبعة ايضاً دون كواكبها (هي) مظهر الاسماء الآلهية . فان فلك زحل مظهر الاسم (الآلهى) 15 الرازق . وفلك المشتري مظهر الاسم العليم . وفلك المريخ مظهر الاسم القهار . وفلك الشمس مظهر الاسم النور . وفلك الزهرة مظهر الاسم المصور . وفلك عطارد مظهر الاسم البارى . وفلك القمر مظهر الاسم الخالق . وكذلك 18 الانبياء السبعة . فان آدم وقع مظهر الاسم الحى ، لانه اوّل شخص ظهر فى الوجود الشهادى من هذا النوع الانسانى ، وحىّ بحياة الخالق ، وحىّ به جميع العالم لقوله تعالى : « ونفخت فيه من روحي » ولقوله - صم : 21 « خلق الله تعالى آدم على صورته » . ونوح وقع مظهر الاسم (الآلهى) المريد . وابراهيم (وقع) مظهر الاسم القادر . وداود (وقع) مظهر الاسم السميع . وموسى (وقع) مظهر الاسم (الآلهى) المتكلم . وعيسى (وقع) 24

- مظهر الاسم (الآلهى) البصير . ومحمّد - صم - (وقع) مظهر الاسم
 العلیم . وكذلك وقع كل اقليم من الاقالیم السبعة مظهر كوكب من الكواكب
 3 السبعة ؛ وخصّ (كل اقليم اقليم) بقطب من الاقطاب السبعة و (نبى
 من) الانبياء السبعة ؛ ووقع مزاج كل طائفة من طوائف ذلك الاقليم
 مناسباً لمزاج ذلك الكواكب ؛ وكذلك مزاج القطب المخصوص به ؛ وكذلك
 6 كل موجود موجود من العالمين الصورى والمعنوى . وقطّ ما حصل لاحد
 من العارفين مثل هذا التطبيق ، ولا يمكن ان يحصل ابداً .
 (٦٣٥) والغرض ان العالم الصورى كما تنمّظ احواله وترتب على
 9 الكواكب السبعة فى سيرها ودوراتها فى البروج الاثنى عشر ، كذلك العالم
 المعنوى . فان احواله تنمّظ وترتب على الانبياء السبعة فى ظهورهم بصورة
 الاولياء الاثنى عشر ، المعبر عنهم بالاقطاب والائمة والوصياء وغير ذلك .
 12 والكل عنده التحقيق واحد ، راجع الى حقيقة واحدة ، ليس التباين فيها
 الا بالاعتبار والاسماء ، اعنى (ان) الاوصاف السبعة منطبقة على الاسماء
 السبعة ، والاسماء (الآلهية) السبعة (منطبقة) على الكواكب السبعة
 15 والانبياء السبعة والاقطاب السبعة والافلاك السبعة ، كما سنشير اليها ببسط
 من ذلك ، ان شاء الله تعالى .
 (٦٣٦) هذا يعبارتنا . واما بعبارة الشيخ (ابن العربى) نفسه ،
 18 بالنسبة الى السبعة المذكورة ، فالذى قال فى المجلد الاول تحت بحث « الانفاس »
 بعد بحث طويل : « اعلم ان ثمّ رجلا سبعة يقال لهم الابدال ، يحفظ الله
 بهم الاقاليم السبعة . لكل بدل اقليم . واليه تنظر روحانيات السماوات ،
 21 السبع . ولكل شخص منهم قوة من روحانيات الانبياء الكائنين فى هذه السماوات ،
 وهم ابراهيم الخليل ، يليه موسى ، يليه هرون ، يتلوه ادريس ، يتلوه
 يوسف ، يتلوه عيسى ، يتلوه آدم - سلام الله عليهم اجمعين . واما يحيى فله
 24 تردد بين عيسى وهرون . فينزل على قلب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق

- هؤلاء الأنبياء - عم - وتنظر اليهم هذه الكواكب السبعة بما اودع الله في
سباحتها في افلاكها، وبما اودع الله تعالى في حركات هذه السماوات السبعة
من الاسرار والعلوم والآثار العلوية والسفلية . قال تعالى : « واوحى في 3
كل سماء امرها . » فلم في قلوبهم ، في كل ساعة وفي كل يوم ، بحسب
ما يعطيه صاحب تلك الساعة وسلطان ذلك اليوم (من) فيضان وتجليات . «
(٦٣٧) واذا عرفت عبارتنا وعبارته في السبعة ، فيجب عليك ان 6
تعرف ايضاً عبارتنا في الاثنى عشر المذكورين من الاولياء والائمة [٥٣ الف]
وعبارته كذلك . اما عبارتنا فنقول : كما ان السبعة من الاقطاب (هم)
على روحانية الكواكب السبعة ، والكواكب السبعة (هم) على روحانية 9
الملائكة الشهيدة السبعة ، والملائكة السبعة (هم) مظاهر الصفات السبعة
الالهية والاسماء السبعة الربانية ، كذلك الاولياء الاثنا عشر . فانهم ايضاً
على روحانية الملائكة الاثنى عشر التي في الاطلس ، الاتي ذكرهم من كلام 12
الشيخ (ابن العربي) . وكذلك البروج الاثنا عشر ايضاً ، قائمها على
روحانياتهم . وانحصرت (اعداد) الاولياء الكبار فيهم كما سبق ذكرهم .
(٦٣٨) وهذا العدد (اى الاثنا عشر) قد وقع في الوجود كثيراً ، 15
والكل من اقتضاء العدد الاول : كالملائكة الاثنى عشر ، والبروج (الاثنى
عشر) ، والنقباء (الاثنى عشر) من بنى اسرائيل ، والعيون (الاثنى عشرة)
الظاهرة بينهم بحكم المعجزة ، والاولياء والائمة وكليات العدد . وقد سبق 18
ان لكل نبي من الانبياء السبعة كان اثنا عشر وصياً ، لا ازيد ولا انقص ،
وكذلك لنبينا - سم . وذلك لان الامر منحصر فيهم وفي هذا العدد ،
(وذلك) من اقتضاء حكمة الوجود والامر الواقع ، الصادر بحكم العلم 21
الازلي والحكم الكلى الآلهي ، بمقتضى القسط والعدل . واسماء بعضهم وان
عُرِفَت ، لكن لا بد من ذكر الكل وتشكيل الدائرة فيهم ، ليتحقق الامر
على ما ينبغي . وهو (ما يلي) هذا .

- (٦٣٩) اما اوصياء آدم - عم - فكانوا اثني عشر : شيث ، هابيل ، قينان ، ميسم ، شيسم ، قادس ، قيذوق ، اليمبخ ، اينوخ ، ادريس ، دينوخ ناحور . 3
- (٦٤٠) واما اوصياء نوح - عم - فكانوا مثل ذلك ، وهم : سام ، يافث ، ارفخشذ ، فرسخ ، فانو ، شالخ ، هود ، صالح ، ديمبخ ، معدل ، دربخا ، هيجان . 6
- (٦٤١) واما اوصياء ابراهيم - عم - فكانوا مثل ذلك ، وهم : اسماعيل ، اسحق ، يعقوب ، يوسف ، ايلون ، ايتم ، ايوب ، زينون ، دانيال الاكبر ، ايتوخ ، اناخا ، ميدع . 9
- (٦٤٢) واما اوصياء داود - عم - فكانوا مثل ذلك . وقد ضاعت اسمائهم ، فلتطلب من مظانها التي هي الزبور . وهذه الاسماء كلها منقولة من التوراة والانجيل والزبور والفرقان والكتاب والسنة . والعهد على الراوى . 12
- (٦٤٣) واما اوصياء موسى - عم - فكانوا مثل ذلك ، وهم : يوشع ، عروف ، فيدوف ، عزيز ، اريسا ، داود ، سليمان ، آصف ، اتراخ ، منيفاً ، آرون ، واث . 15
- (٦٤٤) واما اوصياء عيسى - عم - فكانوا مثل ذلك ، وهم : شمعون ، عروف ، قيذوق ، عبر ، زكريا ، يحيى ، اهدى ، مشخا ، طالوت ، قس ، اوستين ، بحيرا الراهب . 18
- (٦٤٥) واما اوصياء محمد - صم - فكانوا مثل ذلك ، وهم : علي المرتضى ، الحسن المجتبى ، الحسين الشهيد بكربلا ، السجاد ، الباقر ، الصادق ، الكاظم ، الرضا ، التقى ، النقى ، الحسن العسكري ، المهدي المنتظر صاحب الزمان - عم . واسماء هؤلاء (الاولياء الاوصياء) وردت ايضاً في التوراة بلسانهم ، وهم : ايليا ، قنار ، ايريل ، مسفور ، مشهور ، مسموط ، 24

نومرا ، هزاد ، تيمور ، نسطور ، ثوقش ، قريمونيا .

(٤٣٤) وهؤلاء هم الاوصياء الذين بهم ختم الاوصياء باجمعهم ، كما

- (ان) بجدهم ختم الانبياء باجمعهم ، لقول جدّهم : « كنت نبياً وآدم بين
الماء والطين » ولقول ابيهم : « كنت ولياً وآدم بين الماء والطين . » وكما
كان كل زمان مخصوصاً باوصياء نبيّ ذلك الزمان من الانبياء السبعة ، فهذا
الزمان خصّ بهم الى يوم القيامة ، كما قال تعالى في حق بنى اسرائيل : 6
« ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وقطعناهم
اثني عشرة اسباطاً أمّا » الآية . وسرّ ذلك هو ان اصحاب الشرائع ، من
لدى آدم الى محمد - صم - الذين هم سبعة ، كان لكل واحد منهم من
الوصياء المتواصلين ، في الازمنة المتباعدة والمتقاربة ، اثنا عشر وصياً يحفظون
كلمته ، ويقيمون حجته ، ويظهرون شريعته ما دامت دعوته قائمة ، لفقدان
دعوة اخرى بظهور نبي آخر . والوصي هو الحجة ، بعد ذلك النبي ، 12
على الأمة . وهو الامام الناطق بتأويل الكتاب الصامت واحكامه ، يحفظ
الشرع باقامة الحدود وتسييد الثغور ، واخذ المظلوم من الظالم ، المعبر عنه
بأولي الامر ، لقوله - جلّ ذكره : « واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي
الامر منكم . » 15

(٤٣٧) وذلك ، لانه لا بدّ لكل نبي مرسل بكتاب من عند الله

- عز وجل - ان يربّي وصياً ، يودع فيه اسرار نبوته وولايته واسرار
الكتاب المنزل عليه ، ليكون ذلك الوصي حجة على قومه من بعده ، لئلا
تتصرف الأمة في كتابه وشرحه بأرائهم واهوائهم ، فتختلف الاحكام الشرعية
بذلك ، وتختلط الأمور بعضها ببعض ، ويقع الفساد في الدين والاسلام ، كما 21
هو الآن : « ويهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيّ عن بينة » لانه
- صم - كما ذكرناه في تمهيد قبل هذا ، قد اوصى بالكتاب والذرية ،
فأمته بعده قد احرقوا كتابه وقتلوا اولاده ، والى الآن هم على هذا . 24

- (٦٤٨) وان قلت : ما العلة في الحصر بالسبعة نارة ، والاثنى عشر (نارة) اخرى ؟ قلنا : العلة الاولى - كما قلناه - العلم الازلي والحكم الكلي بحكم المشيئة . وعلة اخرى : حكم الوجود واقتضاء ظهوره بهذه الصورة التي هي الصورة الآمية الكلية ، الواقعة في غاية التمام والكمال ، كما سبق ذكره ايضا . و (العلة) الثالثة : لان هذا العدد يحصل منه المقصود دون غيره ، كما قال الحكيم في الافلاك : « فانها اقل من التسعة لا يجوز ، وان كان اكثر جاز . » وهذا الاعتراض يمكن في كل عدد من اعداد العالم ، لا في هذا العدد (فقط) . وهذا الاعتراض (في الحقيقة) ليس باعتراض موجّه . ومع ذلك كله ، بالنسبة الى انبياء آخرين واوصيائهم ، لنا نقل صحيح (في ذلك) وقد حكم العقل بصحته . واما بالنسبة الى نبينا - صم - واوصيائه ، فهناك ايضاً نقل كثير والعقل حاكم بصحته .
- 12 (٦٤٩) ومن النقل ما ورد عن سلمان الفارسي انه قال : « كنت بين يدي رسول الله - صم - وهو مريض . فدخلت فاطمة عليه .. عليهما السلام .. فبكت وقالت : يا رسول الله ! اخشى الضيعة بعدك . [٥٣ ب] قال : يا فاطمة ! اما علمت ان الله تعالى حتم الفناء على جميع خلقه ، وان الله تعالى اطلع الارض واختار منها اباك ، واطلع ثانياً واختار منها زوجك ، وامرني ان اتخذه ولياً ووزيراً وان اجعله خليفة في امتي من بعدى ؟ فابوك خير الانبياء ، وبعلك خير الاوصياء ، وانت اول من يلحق بي من اهل بيتي . ثم اطلع ثالثاً فاخترتك واولادك الحسن والحسين : فانت سيّدة النساء ، والحسن والحسين سيّدا شباب اهل الجنة ، وابنا بعلك اوصيائي الى يوم القيامة . وهم : الحسن والحسين وعليّ ومحمّد وجعفر وموسى وعليّ ومحمّد وعليّ والحسن والمهدي . » وروى ايضاً انه قال للحسين - عم : « ابني هذا امام اخو امام ، ابو ائمة تسع تسعهم قائمهم ، حجة ، ابن حجة ، اخو حجة ، ابو حجج تسع . » وقد سبق هذا مرة .
- 24

وكم (من) مثل ذلك في الاخبار الواردة عنه باسناد صحيح وروايات صحيحة .
وسيجيء الكلام في العدد والحكمة التي فيه باكثر من ذلك من قول القوم
في اثناء هذه الابحاث ، ان شاء الله تعالى .

3

(٦٥٠) وبالجمله ، الاولياء لكل نبي كانوا اثني عشر ، و (كانوا)

لنبينا كذلك . والآن يختص هذا الزمان بهم وبخاتمهم الذي هو المهدي

- عم . وستعرف حقيقة هذه الابحاث باكثر من ذلك (فيما بعد) . هذا

بعبارتنا أيضاً بالنسبة الى اثني عشر بعد السبعة المعلومه . وأما بعبارة الشيخ

(ابن العربي) بالنسبة اليهم - اي اثني عشر - فذلك الذي ذكره في

« الفتوحات المكيّة » في المجلد الاول ، وهو قوله :

9

(٦٥١) « اعلم ان الله تعالى لما تسمى بالملك ، رتب العالم ترتيب

المملكة . فجعل له خواصاً من عبادته ، وهم الملائكة المهيمّة ، جلساء الحق

تعالى بالذكر « لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون » « يسمعون الليل

والنهار لا يفترون . » ثم اتخذ سبحانه حاجباً من الكروبيين (اي الملائكة

المهيمّة) واحداً ، اعطاه علمه في خلقه . وهو علم مفصل في اجمال .

فعلمه سبحانه كان فيه يتجلى له . وسمى ذلك الملك « نوناً » . فلا يزال

معتكفاً في حضرة علمه - عز وجل . وهو (اي هذا الملك) رأس الديوان

الآلهي . والحق من كونه « عليماً » لا يحتجب عنه . ثم عين سبحانه من

ملائكته ملكاً آخر ، دونه (اي دون « النون ») في المرتبة ، سماه

« القلم » وجعل منزلته دون منزلة « النون » واتخذته كاتباً . فيعلمه الله

سبحانه من علمه ما شاء في خلقه بوساطة « النون » ولكن من العلم الاجمالي ،

ومما يحوى عليه العلم الاجمالي علم التفصيل ، وهو من بعض علوم الاجال ،

لان العلوم لها مراتب ، من جملتها علم التفصيل . فما عند « القلم الآلي »

من مراتب العلوم المجمله الا علم التفصيل مطلقاً وبعض العلوم المفصلة لاغير .

(٦٥٢) واتخذ (الله الملائك) هذا الملائك كاتب ديوانه ، وتجلي له

24

- من اسمه « القادر » . فامدّه من هذا التجلي الآلهي ، وجعل نظره الى
 جهة عالم التدوين والتسطير . فخلق له « لوحاً » وامره ان يكتب فيه جميع
 3 ما شاء - سبحانه - ان يجريه في خلقه الى يوم القيامة ، وانزله منه منزلة
 التلميذ من الاستاذ . فتوجهت عليه هنا الارادة الآلهية ، فخصّص له هذا
 القدر من العلوم المفصلة . وله (اى للقلم) تجليان من الحق بلا واسطة .
 6 وليس للنون سوى تجل واحد ، في مقام اشرف . فانه لا يدلّ تعدد
 التجليات ولا كثرتها على الاشرفية . وانما الاشرف من له المقام الاعم .
 فامر الله النون ان يمدّ القلم بثلاث مائة وستين علماً من علوم الاجمال ،
 9 تحت كلّ علم تفاصيل ، ولكن معينة منحصرة ، لم يعطه (الله) غيرها .
 يتضمن كلّ علم اجمالي من تلك العلوم ثلاث مائة وستين علماً من علوم
 التفاصيل . فاذا ضربت ثلاث مائة وستين في مثلها ، فما خرج لك فهو مقدار
 12 علم الله تعالى في خلقه الى يوم القيامة خاصة . ليس عند اللوح من العلم
 الذي كتبه فيه هذا القلم اكثر من هذا ، لا يزيد ولا ينقص . ولهذه الحقيقة
 الآلهية جعل الله الفلك الاقصى ثلاث مائة وستين درجة . وكلّ درجة مجملة
 لما تحوى عليه من تفصيل الدقائق والثواني والثالث ، الى ما شاء الله
 15 - سبحانه - ان يظهره في خلقه الى يوم القيامة . وسمى هذا القلم
 « الكاتب » .
- 18 (٦٥٣) « ثم ان الله - سبحانه وتعالى - امر ان يولى على عالم
 الخلق اثني عشر والياً ، يكون مقرّهم في الفلك الاقصى ممناً في البروج .
 فقسم الفلك الاقصى اثني عشر قسماً ، جعل كلّ قسم منها برجاً لسكنى
 21 هؤلاء الولاة ، مثل ابراج سور المدينة ، فأنزلهم الله اليها . فنزلوا فيها ،
 كل والٍ على تحت في برجه . ورفع الله الحجاب الذي بينهم وبين اللوح
 المحفوظ . فأروا فيه مسطرة اسمائهم ومراتبهم ، وما شاء الحق ان يجريه
 24 على ايديهم في عالم الخلق الى يوم القيامة . فارتقم ذلك كلّ في نفوسهم ،

وعلموه علماً محفوظاً ، لا يتبدل ولا يتغير .

(٤٥٤) « ثم جعل الله تعالى لكل واحد من هؤلاء الولاة حاجبين

- 3 ينفذان اوامره الى نوابهم . وجعل بين كل حاجبين سفيراً يمشى بينهما
بما يلقي اليه كل واحد منهما . وعيّن الله لهؤلاء الذين جعلهم حجّاباً لهؤلاء
الولاة ، في الفلك الثاني ، منازل يسكنونها وانزلهم اليها ، وهي الثمانية
والعشرون منزلة التي تسمى المنازل التي ذكرها الله في كتابه فقال : « والقمر
6 قدرناه منازل » يعنى في سيره ، ينزل كل ليلة منزلة منها الى ان ينتهي
الى آخرها ، ثم يدور دورة اخرى « لتعلموا » بسيره وسير الشمس فيها
والخمس « عدد السنين والحساب » « وكل شيء فصله الحق لنا تفصيلاً . »
9 فاسكن في هذه المنازل هذه الملائكة ، وهم حجّاب أولئك الولاة الذين
(هم) في الفلك الاقصى .

(٤٥٥) « ثم ان الله تعالى امر هؤلاء الولاة ان يجعلوا نواباً لهم

- 12 ونقباء في السماوات السبع : في كل سماء نقيباً ، كالحاجب لهم ينظر في
مصالح العالم العنصرى ، بما يلقي اليهم هؤلاء الولاة ويأمرونهم به . وهو
قوله تعالى : « واوحى في كل سماء امرها . » فجعل الله اجسام هذه الكواكب
15 النقباء اجساماً نيرة مستديرة ، وتنفخ فيها ارواحها ، وانزلها في السماوات
السبع ، في كل سماء (نقيب) واحد منهم ، وقال لهم : [٥٥ الف] قد
جعلتكم مستخرجون ما عند هؤلاء الاثني عشر والياً بواسطة الحجّاب الذين
18 هم ثمانية وعشرون ، كما يأخذ أولئك الولاة عن اللوح المحفوظ .

(٤٥٦) « ثم جعل الله لكل نقيب ، من هؤلاء السبعة النقباء ،

- 21 فلکاً يسبح فيد هو له الجواد للراكب . وهكذا الحجّاب لهم أفلاك يسبحون
فيها ، اذ كان لهم التصرف في حوادث العالم والاستشراق عليه . ولهم سدنة
واعوان يزيدون على الالف . واعطاهم الله مراكب سمّاها أفلاكاً ، فهم ايضاً
يسبحون فيها ، وهي تدور بهم على المملكة في كل يوم مرة . فلا يفوتهم
24

- من (امر) المملكة شيء اصلا ، (لا) من ملك السماوات و (لا) من ملك (الارض . فيدور الولاية . وهؤلاء الحُجَّاب والنقباء والسُدنة كلهم في خدمة هؤلاء الولاية . والكل مسخرون في حقنا ، اذ كنا المقصود من العالم . قال تعالى : « وسخر لكم ما في السماوات وما في الارض جميعاً منه . » وانزل الله في التوراة : يا ابن آدم ! خلقت الاشياء من اجلك ، وخلقتك من اجلي . » 6
- (٦٥٧) وهكذا الى قوله : « ولهذا جعل الله تعالى الافلاك تدور علينا كل يوم دورة ، لتنظر الولاية ما تدعو حاجة الخلق اليهم . فيسدون الخل ، وينفذون احكام الله تعالى من كونه مريداً في خلقه ، لا من كونه آمراً . فينفذون احكامه التي امرهم - سبحانه - ان ينفذوها فيهم ، وهو القضاء والقدر في ازمان مختلفة . فكل شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس 12 « وكل صغير وكبير مستطر » في اللوح المحفوظ . فعا فيه الا ما يقع . ولا ينفذ هؤلاء الولاية في العالم الا ما فيه « والله على كل شيء رقيب . » ومع هذا كله ، فان الله تعالى له ، مع كل واحد من المملكة ، امر خاص 15 في نفسه يعلمه الولاية والحُجَّاب والنقباء . فهم لا يفقدون مشاهدة ذلك الوجه « ذلك ليعلموا أن الله قد احاط بكل شيء علماً » وانه رقيب « على كل نفس بما كسبت » وانه « بكل شيء محيط . »
- (٦٥٨) « ولما جعل الله تعالى زمام هذه الامور بأيدي هؤلاء الجماعة 18 من الملائكة ، واقعد من اقعد منهم في برجه ومسكنه الذي فيه تخت ملكه ، وانزل من انزل من الحُجَّاب والنقباء الى منازلهم في سمواتهم ، وجعل في كل سماء سماء ملائكة مسخرة تحت ايدي هؤلاء الولاية ، وجعل تسخيرهم 21 على طبقات (. . .) فلا يزالون تحت سلطان هؤلاء الولاية الا الارواح المهيمية : فهم خصائص الله ، ومن دونهم فاتهم ينفذون اوامر الله في خلقه . ثم ان العامة ما تشاهد الامثالهم ، والخاصة يشهدونهم في منازلهم ، كما 24

تشاهد العامة اجرام الكواكب ولا تشاهد اعيان الحجاب ولا النقباء .

(٤٥٩) « وجعل الله في العالم العنصرى خلقاً من جنسهم : فمنهم

الرسل والخلفاء والسلاطين والملوك وولاة أمور العالم . وجعل الله بين

ارواح هؤلاء الذين جعلهم الله ولاة في الارض من اهلها من بينهم ، وبين

هؤلاء الولاة في الافلاك ، مناسبات ورفاق تمتد اليهم من هؤلاء الولاة

بالعدل ، مطهرة من الشوائب ، مقدسة عن العيوب . فتقبل ارواح هؤلاء 6

الولاة الارضيين منهم بحسب استعداداتهم . فمن كان استعداداه قوياً حسناً ،

قبل ذلك الامر على صورته طاهراً مطهراً ، فكان والى عدل وامام فضل .

ومن كان استعداداه رديئاً ، قبل ذلك الامر الطاهر وردّه الى شكله (هو) 9

من الرداءة والقبح : فكان والى جور ونائب ظلم وبخل . فلا يلومنّ الا

نفسه . فـ (ها انا) قد ابنت لك سلطنة العالم العلوى على العالم السفلى ،

وكيف رتب الله ملكه هذا الترتيب العجيب . وما ذكرنا من ذلك الا الامهات 12

لا غير . يقول الله تعالى : « ووحى في كل سماء امرها » وقال : « ينزل

الامر بينهن . »

(٤٦٠) هذا آخر كلامه في هذا الباب . والغرض من نقله كان 15

صحّة ما قلنا في الاوصياء الاثنى عشر والائمة الاثنى عشر ، بالنسبة الى

كل نبى والى العالم العلوى والسفلى ايضاً ، كما فعلنا ذلك في صحّة السبعة

المذكورين من الانبياء والاقطاب . واذا تقرر ان هؤلاء السبعة من الانبياء 18

وهؤلاء الاثنى عشر من الاوصياء ، (اى ان) فيضهم (الذى هو) من الله

تعالى خاصة وبواسطة الملائكة السبعة والملائكة الاثنى عشر الذين خلقهم الله

تعالى لاجلهم ، (كان) مطابقاً للسبعات المذكورة والاثنى عشر المعلومة من 21

العالم الصورى ، فلنشرع (الآن) فى صورة الدوائر المجدولة وتشكيلهم

وتصويرهم فيها ، ليسهل على الطالب طلبه ، وعلى السالك دركه . وهى

هذه ، وبالله التوفيق . وهذه صورة الدائرة الصورية [٥٥ ب] . هذه صورة 24

- الدائرة المجدولة المحسوسة ، لتفصيل العالم الصوري في صورة الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر ، المعبر عنها بالولادة والنقباء والحجائب والسفرة
- 3 والسدنة في اصطلاح الشيخ (ابن العربي) . والدوائر الاربعة (التي هي) الاطراف وما فيها (هي) اسامي اعظم هذه الطوائف بوجهين . وبالله التوفيق (انظر الدائرة رقم ٨ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 6 (٦٦١) هذا آخر الدائرة المحسوسة لتفصيل العالم والموجودات الصورية ، من الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر . وبالله التوفيق والعصمة . اعلم - ايذك الله - انه بقي من هذا البحث بقية ، وهي تسميم هذه الابحاث المتعلقة بالدائرة وما سبق عليها . وهو تحقيق الملائكة الاثني عشر وتعيينهم ، الذين كانوا يعلمون النبي - صم - قبل ظهوره في عالم الشهادة . وهو قول الشيخ (ابن العربي) في المجلد الاول من « الفتوحات » .
- 12 (٦٦٢) « اعلم - ايذك الله - انه لما خلق الله تعالى الارواح المحصورة ، المدبرة للاجسام بالزمان ، عند وجود حركة الفلك الاعظم ، لتعيين المدة المعلومة - وكان (ذلك) عند اول خلق الزمان بحركة -
- 15 خلق الروح المدبرة ، روح محمد - صم . ثم صدرت الارواح عند الحركات ، فكان له - صم - وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة . واعلمه الله بمبوءته وبشره بها وآدم لم يكن الا كما قال : بين السماء والطين . و (لما) انتهى الزمان بالاسم « الباطن » في حق محمد - صم - الى وجود جسمه وارتباط
- 18 الروح به ، انتقل حكم الزمان ، في جريانه ، الى الاسم « الظاهر » : فظهر محمد - صم - بذاته جسماً وروحاً . فكان له الحكم باطناً ، اولاً
- 21 في جميع [٥٦ الف] ما ظهر من الشرائع على ايدي الانبياء والرسل - عم . ثم صار الحكم له ظاهراً ، فنسخ كل شرع ابرزه الاسم « الباطن » بحكم الاسم « الظاهر » لبيان اختلاف حكم الاسمين ، وان كان المشرع واحداً
- 24 وهو صاحب الشرع .

- (٤٤٣) « فانه - صم - قال : كنت نبياً . وما قال : كنت انساناً ولا كنت موجوداً . وليست النبوة الا بالشرع المقرّر عليه من عند الله . فاخبر انه صاحب النبوة قبل وجود الانبياء الذين هم نوابه في هذه الدنيا ، كما قررناه فيما تقدم من ابواب هذا الكتاب . فكانت استدارته (اى استدارة الزمان بالظهور المحمّدى) انتهاء دورته بالاسم « الباطن » ، وابتداء دورة اخرى بالاسم « الظاهر » . فقال : استدار (الزمان) كهيئته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لنا ظاهراً ، كما كان في الدورة الاولى منسوباً اليها باطناً - اى الى محمّد - وفي الظاهر (كان) منسوباً الى من تُسبب اليه من شرع ابراهيم وموسى وعيسى وجميع الانبياء . »
- (٤٤٤) الى قوله : « فكملت به الشرائع وكان « خاتم النبيين » . ولم يكن ذلك لغيره - صم - فبهذا وامثاله انفرد (محمّد) بالسيادة الجامعة للسيادات كلّها ، والشرف المحيط الاعم - صم - فيها (نحن) قد نبهنا على ما حصل له في مولده من بعض ما اوحى الله به في كلّ سماء من امرها . وقوله : « الزمان » ، ولم يقل : « الدهر » ولا غيره : ينبه على وجود « الميزان » . فانه (اى الزمان) ما خرج عن الحروف التي في « الميزان » بذكر « الزمان » . وجعل ياء الميزان مما يلى الزاى ، وخفّف الزاى ، وعدّها (اى شدّها) في « الزمان » ، اشعاراً بانّ في هذه الزاى حرفاً مدغماً . فكان اوّل وجود الزمان في الميزان للعدل الروحاني ، وفي الاسم الباطن لمحمّد - صم - بقوله : كنت نبياً وآدم بين الماء والطين .
- (٤٤٥) « ثم استدار (الامر) بعد انقضاء دورة الزمان ، التي هي ثمانية وسبعون الف سنة . ثم ابتدأت دورة اخرى من الزمان بالاسم « الظاهر » ، فظهر فيها جسم محمّد - صم - وظهرت شريعته على التعيين والتصريح بالكناية ، واتّصل الحكم بالآخرة ، كما قال : انا والساعة كهاتين ، وقال تعالى : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة » وقيل لنا : « واقموا الوزن

- بالقسط ولا تخسروا الميزان » وقال تعالى : « والسماء رفعها ووضع الميزان . »
 قبل الميزان اوحى تعالى فى كل سماء امرها ، وبه قدر فى الارض اقواتها ؛
 3 ونصبه الحق تعالى فى العالم فى كل شىء : فميزان معنوى وميزان حسى لا يخطئ ابداً . فدخل « الميزان » فى الكلام وفى جميع الصنائع المحسوسة ،
 و (دخل) كذلك فى المعانى ، اذ كان اصل وجود الاجسام والاجرام ، وما
 6 تحمله من المعانى ، عند حكم الميزان . وكان وجود الزمان ، وما فوق
 الزمان ، عن الوزن الآلهى الذى يطلبه الاسم « الحكيم » ويظهره « الحكيم »
 العَدْلُ ، لا اله الا هو ! وعن الميزان ظهر العقرب ، وما اوحى الله فيه
 9 من الامر الآلهى ؛ و (ظهر) القوس والجدى ، والدلو والحوت والحمل
 والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة .
 (٦٦٦) « وانتهت الدورة الزمانية الى « الميزان » لتكرار الدور .
 12 فظهر محمد - صم . وكان له ، فى كل جزء من اجزاء الزمان ، حكم ما
 اجتمع فيه بظهوره - صم . وهذه الاسماء (هى) اسماء ملائكة خلقهم الله ،
 وهم الاثنا عشر ملكاً . وجعل الله لهم مراتب فى الفلك المحيط . وجعل
 15 بيد كل ملك ما شاء الله ان يجعله ، مما يبرزه فيمن هو دونهم الى الارض ،
 حكمة . فكانت روحانية محمد - صم - تكتسب ، عند كل حركة من
 الزمان ، اطلاقاً بحسب ما اودع الله فى تلك الحركات من الامور الالهية .
 18 فما زالت (روحانية محمد) تكتسب هذه الصفات الروحانية قبل وجود
 تركيبها ، الى ان ظهرت صورة جسمه فى عالم الدنيا ، بما جبله الله عليه
 من الاخلاق الحمودة . فقيل له فيه : « وانتك لعلى خلق عظيم . » فكان
 21 ذا خلق ولم يكن ذا تخلق .
 (٦٦٧) هذا آخر كلامه ، وان كان الغرض منه اكثر ما فيه ، لكن
 الغرض المخصوص كان قوله : « وهذه الاسماء اسماء ملائكة خلقهم الله تعالى
 24 وهم الاثنا عشر ملكاً » الى آخره . واذا تحقق هذا ، وتقرر تحقيق السبعة

- والاثني عشر بحسب الصورة ، في الابحاث المتقدمة على الدائرة ، وفي الدائرة
وبعدها ، فلنشرع في الدائرة المعنوية المجدولة ، المشتملة على تعداد الانبياء
السبعة والاولياء الاثني عشر ، الموعودة في اول هذا التمهيد . وبالله التوفيق 3
- [٥٦ ب] . وهذه صورة الدائرة المجدولة المحسوسة لتفصيل العالم المعنوي
واهلكه ، في صورة الانبياء السبعة والاولياء الاثني عشر ، المعبر عنهم بالاقطاب
والائمة في اصطلاح القوم ، لا سيما الشيخ الاعظم . والدوائر الاربعة التي 6
على الاطراف وما فيها (هي) اسامي اعظم هؤلاء الطوائف بوجهين (انظر
الدائرة رقم ٩ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والأشكال) .
- (٦٦٨) هذا آخر الدائرة المجدولة ، لتفصيل العالم المعنوي واهله 9
من السبعة والاثني عشر ، المعبر عنهم بالانبياء والاقطاب والائمة .
وهذا وان كان (له) وجه في ذلك المحصر ، في السبعة والاثني عشر ،
لكن لنا وجه آخر للمحصر في التسعة عشر ، صورة ومعنى . وهو ان تعرف 12
ان العالم الصوري والمعنوي كما هما مرتبان تارة على السبعة و (تارة
على) الاثني عشر ، ومنحصران فيهما ؛ كذلك هما منحصران في تسعة عشر
التي هي ايضا راجعة اليهما . وهذا يحتاج الى ابحاث كثيرة ، لا سيما 15
تحقيق الاعداد ، والحكمة التي تكون فيها . فلنشرع فيه اولاً ، ثم في
غيره . وهو (ما يلي) هذا . وبالله التوفيق .

القاعدة الخامسة

18

في تطبيق العالم الصوري بالعالم المعنوي اجمالاً
وانحصارهما في تسعة عشر مرتبة لا غير بحكم السبعة
المذكورة والاثني عشر المعلقة

21

- (٦٦٩) اعلم ايها السامع - هداك الله الى سبيله وارشدك الى
طريقه ! - ان هذه القاعدة مشتملة على تطبيق العالمين من الصوري والمعنوي ،
وبيان انحصارهما على الاجمال في تسعة عشر مرتبة لا غير ، ليكون (هذا) 24

- مطابقاً لما سبق من الاثنى عشر والسبعة التي تكون ايضاً تسعة عشر ، بحكم قوله تعالى : « عليها تسعة عشر . » وبناءً على هذا ، كنت قد رتبته فهرست
- 3 « تأويل القرآن الكريم » على تسعة عشر قاعدة وتسعة عشر [٥٧ الف] دائرة ، تطبيقاً بالعالم الصوري الذي هو مترتب عليها : من العقل والنفس والافلاك التسعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة والانسان : و (تطبيقاً)
- 6 بالعالم المعنوي الذي هو مترتب عليها : من الاقطاب السبعة والاولياء الاثنى عشر ، والانباء السبعة والائمة الاثنى عشر : و (تطبيقاً) بالكتاب الآفاقي قائمه كذلك ، وبالنفس فانه ايضاً مثله بحكم التطبيق ، وبالكتاب القرآني
- 9 قائمه ايضاً مركب من الحروف التي هي في الاصل تسعة عشر حرفاً . ومعنى ذلك ان الحروف وان كانت ثمانية وعشرين حرفاً ، لكن المنقوطة منها اربعة عشر وغير المنقوطة اربعة عشر . والاصل (هي الحروف) الغير المنقوطة ، لانها باقية على بساطتها . فيكون الكتاب القرآني ايضاً مترتباً
- 12 على تسعة عشر مرتبة . وبينما فيه انحصار العالمين في المرتبة المذكورة . وذكر ذلك المجموع متعذر في هذا المقام ، فنذكر منه ما نحتاج اليه . فنقول :
- 15 (٦٧٠) لاشك ان هذه الابحاث كلها مبنية على الاعداد وخصوصياتها وخواصها ولوازمها . فالاصح ان نشرع في تحقيق الاعداد من اقوال السلف ، ثم ما يكون عندنا (في هذا الصدد) ، ثم في ابحاث آخر . اما اقوال
- 18 السلف فقد اشار الى تحقيقها صاحب « اخوان الصفا » بعبارة لا يكون الطف منها ، وهي قوله : « اعلم ان فيثاغورس الحكيم هو اول من تكلم في طبيعة العدد وقال : ان الموجودات واقعة بحسب طبيعة العدد . فمن عرف طبيعة
- 21 العدد وانواعه وخواصه امكنه ان يعرف كمية انواع الموجودات واجناسها ، وما الحكمة في كميتها على ما هي عليه الآن ، ولم لم تكن اكثر من ذلك ولا اقل منه ، وذلك ان الباري - عز وجل - لما كان هو علة الموجودات
- 24 وخالق المخلوقات - وهو واحد في الحقيقة - لم يكن من الحكمة ان تكون

الاشياء واحدة من جميع الجهات ، بل وجب ان تكون واحدة بالهيولى ، كثيرة بالصورة . ولم يكن من الحكمة ان تكون الاشياء كلها ثنائية ولا ثلاثية ولا رباعية ، ولا اكثر من ذلك ولا اقل ، بل كان الاحكم والاتقن 3 ان تكون (الاشياء) على ما هي عليه الآن من الاعداد والمقادير . وكان ذلك فى غاية الحكمة .

(٦٧١) « وذلك ان من الاشياء ما هي ثنائية ، ومنها ما هي ثلاثية 6 ورباعية ومخمسات ومسدسات ومسبعات ومعشرات ، وما زاد على ذلك بالغا ما بلغ . فالاشياء الثنائية : فمن الهيولى والصورة ، والجوهر والعرض ، والعلة والمعلول ، والبسيط والمركب ، واللطيف والكثيف ، والنير والمظلم ، والمتحرك والساكن ، والعالي والسافل ، والجار والبارد ، والرطب واليابس ، والثقيل والخفيف ، والضار والنافع ، والخير والشر ، والخطأ والصواب ، والحق والباطل . وبالجمله « من كل زوجين اثنين » كما ذكر الله - عز 9 وجل : « من كل شيء خلقنا زوجين اثنين . » فاما الاشياء الثلاثية : فمن الابعاد الثلاثة التى هى الطول والعرض والعمق ؛ ومثل المقادير الثلاثة التى هى الخط والسطح والجسم ؛ ومثل الازمان الثلاثة التى هى الماضى والمستقبل 15 والحاضر ؛ ومثل الحقائق الثلاثة التى هى الممكن والممتنع والواجب ؛ ومثل العلوم الثلاثة التى هى رياضية وطبيعية وآهية . وبالجمله ، كل امر ذى واسطة وطرفين .

(٦٧٢) « واما الاشياء الرباعية : فمثل الطبائع الاربع التى هى الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ؛ ومثل الاركان الاربعة التى هى النار والهواء والماء والارض ؛ ومثل الاخلاط الاربعة التى هى الصفراء والسوداء 21 والدم والبلغم ؛ ومثل الازمان (اى الفصول) الاربعة التى هى الربيع والصيف والخريف والشتاء ؛ ومثل الجهات الاربع التى هى الشرق والغرب والجنوب والشمال ؛ والاولاد الاربعة التى هى الاحاد والعشرات والمئات 24

- والألوف. وعلى هذا القياس اذا اعتبر (المعتبر) وجد اشياء كثيرة (من)
مخمسات ومسدسات ومسبعات ، بالغاً (ذلك) ما بلغ . وقد توغلت المسبعة
3 فى الكشف عن الموجودات السباعية ، فظهر لهم منها اشياء عجيبة ، فشغفوا
بها ، واطنبوا فكرها ، واغفلوا ما سوى ذلك من المعدودات . و (توغلت)
كذلك الثنوية ايضاً فى الكشف عن الموجودات الثنائية ، فظهر لهم منها
6 اشياء عجيبة ، فشغفوا بها واغفلوا عما سوى ذلك . وهكذا النصارى فى التثليث
والمثلثات . وهكذا الطبيعيون فى الطبائع الاربع والمربعات من الامور .
وهكذا الخمسة اطنبوا فى الامور الخمسة . واهل الهند اطنبوا فى المتسعات
9 فى الامور العديدة والمعدودات .
- (٦٧٣) « فاما فيثاغورس واتباعه (فانهم) اعطوا كل ذى حق حقه
حين قالوا : ان الموجودات بحسب طبيعة العدد ، يعنى ان الاشياء الموجودة
12 منها ما هو اثنان اثنان ، ومنها ما هو ثلاثة ثلاثة ، واربعة اربعة ، وخمسة
خمسة . وهكذا بالغاً ما بلغ (العدد) . ومن ذلك ما قالوا : ان الواحد
اصل العدد ومنشؤه . ومن الواحد يأتلف (اى يتألف) العدد ، قليله وكثيره ،
15 ازواجه وافراده ، صحيحه وكسوره . فالواحد هو علة العدد ، كما ان البارى
- جل ثناؤه - (هو) علة الموجودات وموجدتها ، ومرتبها ومتقنها ، ومتممها
ومكملها . فكما ان الواحد لا جزء له ، ولا مثل له ، ولا شريك له ،
18 فكذلك البارى ؛ فانه لا جزء له ، ولا مثل له ، ولا شريك له . وكما ان
الواحد يعطى اسمه لكل عدد ومقدار ، كذلك البارى اعطى الموجودات
وجودها ، وسمى كل موجود باسم مناسب له . وكما انه يبقى ببقاء الواحد
21 بقاء العدد ، كذلك بقاء البارى يكون بقاء الموجودات ودوامها . وكما ان
بالواحد يقدر على كل عدد ومقدار [٥٧ ب] ، كذلك علم البارى بكل
غائب . وكما ان من تكرار الواحد نشأ العدد وتزايد ، كذلك من فيض
24 البارى وجوده العام نشأت الموجودات ونمت .

- (٦٧٤) « وكما انّ الاثنين أوّل عدد نشأ من تكرار الواحد ، كذلك العقل الأوّل ، فانه أوّل موجود فاض من وجود البارى وصار ثانياً الوجود .
- وكما الثلاثة ترتبت بعد الاثنين ، كذلك النفس ترتبت بعد العقل . وكما انّ 3
- الأربعة ترتبت بعد الثلاثة ، كذلك الطبيعة ترتبت بعد النفس . وكما انّ
- الخمسة ترتبت بعد الأربعة ، كذلك الهيولى ترتبت بعد الطبيعة . وكما
- انّ الستة ترتبت بعد الخمسة ، كذلك الجسم ترتبت بعد الهيولى . وكما 6
- انّ السبعة ترتبت بعد الستة ، كذلك الفلك ترتبت بعد الجسم . وكما انّ
- الثمانية ترتبت بعد السبعة ، كذلك الأركان ترتبت بعد الفلك . وكما انّ
- التسعة ترتبت بعد الثمانية ، كذلك المولدات ترتبت بعد الأركان . وكما 9
- انّ التسعة آخر مراتب الآحاد ، كذلك المولدات آخر مرتبة الموجودات
- الكليات . وهى (اى المولدات) المعادن والنبات والحيوان . فالمعادن كالعشرات ،
- والنبات كالمئات ، والحيوان كالألوف ، والمزاج كالواحد . « هذا آخر 12
- كلامه (اى صاحب رسائل اخوان الصفا) . واذا عرفت هذا فنقول :
- (٦٧٥) لا شك انّ فى هذه الأعداد - و (فى كل) الأعداد
- مطلقاً - حكمة بالغة واسراراً دقيقة ، بل فى كل عدد بنفسه سرّ ليس 15
- فى غيره ، لانه لو كان فى غيره مثل ما فيه ، للزم التكرار والعبث فى
- الوجود ، وهذا غير جائز عقلاً . فالعقل الصحيح يحكم بانّ ، من بين
- هذه ، العدد الذى وقع عليه ترتيب العالم بأسره يكون هو اعظم واشرف 18
- واعلى . وترتيب العالم وقع على « تسعة عشر » (١٩) : فيكون (هذا
- العدد) هو اعلى واعظم واشرف . وذلك لو لم يكن كذلك ، لم يكن ترتيب
- العالم المعنوى على ترتيبه ؛ ومعلوم انه على ترتيبه ؛ فيكون هو ايضاً 21
- اعظم واعلى واشرف . وكيف لا يكون كذلك والعالم كله واقع على صورة
- الحق تعالى وعلى ترتيب ظهوره فيه اجمالاً وتفصيلاً ، لقوله - صم : « خلق
- الله تعالى آدم على صورته » ؟ فانّ المراد بـ « آدم » حقيقة هو العالم 24

- بأسره ، المعبر عنه بالانسان الكبير ، لقولهم : « العالم انسان كبير . »
وان قلت : الانسان الصغير ، جاز ، فانه صورته ، لقولهم : « الانسان عالم
3 صغير . » وعند التحقيق كلاهما (اى الانسان والعالم) صورته (اى صورة
الحق) كما سبق ذكره وكما سيجيء ، ان شاء الله تفصيله .
(٦٧٦) وقوله تعالى : « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى
6 يتبين لهم انه الحق » اشارة الى هذا ، اى الى ظهوره تعالى بالصورتين .
ومعناه : « سنريهم آياتنا » اى امارتنا وعلامتنا ، فى العالم العلوى والسفلى
الذى هو « الآفاق » ، وكذلك فى العالم الجزئى الانسانى الذى هو « الانفس »
9 « حتى يتبين لهم » ان الوجود كله مظاهر ذاتى واسمائى وفعالى ، وليس
فيه غيرى حقيقة ، بل الغير ليس له وجود اصلاً ، لان « الغير » عبارة
عن مظهرى الشخصية الجزئية ، القائمة بوجودى الحقيقى الكلى المطلق ،
12 كقيام المقيّد بالمطلق والظلّ بالشمس والمظهر بالظاهر . ومن هذا قلت :
« انا الاول والاخر والظاهر والباطن » وقلت : « فايّما تولوا فثم وجه الله »
وقلت : « كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » وقلت : « كل
15 من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام » وقال عارفو عبادى :
« ليس فى الوجود سوى الله تعالى واسمائه وصفاته وافعاله ؛ فالكل هو وبه
ومنه واليه . » وقالوا ايضاً : « احدى الذات ، كل بالاسماء . » وقالوا :
18 تجلّى لى المحبوب من كل وجهة فشاهدته فى كل معنى وصورة
فقال : كذاك الامر لكنما اذا تعينت الاشياء بى كنت تسختى
وقالوا :
21 سبحان من اظهرنا سوته سرّ سنا لاهوته الناقب
ثم بدا فى خلقه ظاهراً فى صورة الأكل والشارب
(٦٧٧) والغرض من هذا كله ، انه تعالى ظاهر فى الكل ، والكل
24 مظاهر له ، المعبر عنه بالعالم تارة وبالانسان (تارة) اخرى . و « الكل »

- صورة واحدة آلهية ، واقعة على احسن ما يكون من الحسن والكمال اجمالاً كما قالوا : « ليس في الامكان ابداع من هذا العالم ، اذ لو كان وادخره (المبدع) للزم اما بخله او عجزه ، وكلاهما محال . فلا يكون في الامكان 3 ابداع من هذا العالم . » والسرّ الاعظم فيه انه (اى العالم) على صورته (اى على صورة الحق) لانّ « الكل » عند العارف ، حقٌّ بوجه ، وآدم الحقيقى بوجه آخر . واما على سبيل التفصيل ، فذلك ايضا على اعظم 6 ما يكون من الاعداد كما سبق ذكره ، وسنبين تفصيله من السبعة والاثني عشر والسبعة عشر والثمانية عشر ، وغير ذلك من كليات الاعداد . واذا تقرر هذا ، ونحقق انّ العالم مخلوق على صورته الحقيقية ، الجامعة الكلية ، 9 بحكم التمثيل والظهور من الخفاء والكمون ، لقوله تعالى : « كنت كنزاً مخفياً » ، الواقع على ترتيب الاعداد المذكورة التى عليها اشتمل العالم الصورى والمعنوى ، والكتاب الآفاقى والانفسى والقرآنى ، (اذا تقرر هذا كله) 12 فلنشرع (الآن) فى تحقيقها على ما شرطناه ، ونقول :
- (٦٧٨) اعلم انّ العالم الصورى كما هو مترتب على تسعة عشر مرتبة من العقل والنفس والافلاك التسعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة والانسان ، 15 او من الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر التى هى ايضا تسعة عشر ، كذلك العالم المعنوى ، فانه مشتمل ثارة على الانبياء السبعة والائمة الاثني عشر ، وثارة على الاقطاب السبعة والاولياء الاثني عشر ، فانّ كل واحد 18 منهما (اى من عالمى الصورة والمعنى) تسعة عشر كما عرفت تحقيقه قبل هذا . واليها (اى الى هذه الوحدة العددية) الاشارة بقوله تعالى : « عليها تسعة عشر » كما [٥٨ الف] سبين تطبيقه . هذا بوجه . 21
- (٦٧٩) وبوجه آخر ، وهو انّ العالم الصورى كما هو عبارة عن الانسان الكبير وما اشتمل عليه من المراتب العلوية والسفلية ، المترتبة على تسعة عشر ، فكذلك العالم المعنوى (هو) عبارة عن الانسان الصغير وما 24

- اشتمل عليه من المراتب الصورية والمعنوية - اى الظاهرة والباطنة - المترتبة على تسعة عشر . وعند التحقيق ، وجود الكبير علة لوجود الصغير ؛ ووجود الصغير علة لظهور الكبير او بالعكس . والكل مسخّر للصغير ، كما قال : « وسخّر لكم ما فى السماوات وما فى الارض جميعاً منه . » وقال : « لا يسعنى ارضى ولا سمائى ولكن يسعنى قلب عبدي المؤمن . » وقال : « يا ابن آدم ! خلقتك لاجلى ، وخلقت الاشياء لاجلك . فكن لى ، لا للذى خلقتك لاجلك . » وقوله مخاطباً لنبيه - صم : « لولاك لما خلقت الافلاك » يقوم بجواب الكل ، لانه اما نظراً الى النوع مطلقاً ، فهو يصدق على كل واحد واحد من بنى النوع ، تارة بالقوة وتارة بالفعل . واما نظراً الى الشخص الذى هو نبينا - صم - فانه ايضاً صادق على الانسان الذى هو اصل الكل ، من النوع والشخص . ويكفى فى شرفه (اى فى شرف الانسان) انه مخلوق على صورته - جل ذكره - كما قال - صم : « خلق الله تعالى آدم على صورته » ، وان كان هذا (الحديث) يصدق على (الانسان) الكبير ايضاً ، كما سبق تقريره . والوجهان موجّهان . ومن هذا صار الاول الكبير الخليفة الاعظم ، والثانى الصغير ، الخليفة الاصغر ، وان كان يجوز العكس . لكن حيث انّ الاعلى ما حكموا بالاعظمية الا للصغير ، فالضمير اليه اولى . ويعرف صدق هذا ان الكل قائم بالصغير ، وظاهر لاجله ، وهالك بعده - كما بيناه مفصلاً .
- (٦٨٠) وعند اكثر المحققين ، قوله تعالى : « الله الذى رفع السماوات بغير عمد ترونها » اشارة الى الانسان الكامل الحقيقى ، القائمة به الافلاك والاملاك ، وما يتعلّق بالعالم وما فيه من الموجودات ، مثل العمدة الصورية التى تكون المبناء مثلاً ، وامثال ذلك فى الخيمة المضروبة والايوان المنصوب والقصور القائمة على العمدة . وقس على هذا « العمدة المعنوية » التى هى الانسان الحقيقى الكامل بالفعل دون القوة ، الذى صار مسجود الكل ومقصودهم .

- والى هذا اشاروا فى اصطلاحهم وقالوا : « العمدة المعنوية هى التى تستمسك بها السماوات ، المشار اليها بقوله تعالى : « الله الذى رفع السماوات بغير عمد ترونها . » فاتته تعالى يلوّح الى عمد لا ترونها ، وهى روح العالم وقلبه 3 ونفسه ، وهى حقيقة الانسان الكامل الذى لا يعرفه الا الله ، لقوله تعالى : « اوليائى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى . » وعند التحقيق ، ليس ذلك الا الروح الاعظم ، المعبر عنه بالعقل الاول والنور الاعظم ، المخصوص بنبينا 6 صلى الله عليه وآله .
- (٦٨١) والى هذا (المعنى) اشار الشيخ الاعظم (ابن العربي) فى خطبة (كتابه) « نسخة الحق » صريحاً وقال : « الحمد لله الذى جعل الانسان الكامل معلّم المملّك . وأدار - سبحانه وتعالى - تعظيماً وتشريعاً بانفاسه الفلك ، فما يالك لا تشكر الله - ايها الانسان - على ما خوّلك ؟ وما لك لا تحمده وقد انزلك من سمائه واراضه ، ووضعك فى اوّل نشأتك 12 ميزاناً فى ارضه ، فما اعدلك ؟ جمع لك - سبحانه - فى خلقك بين يديه تمييزاً على سائر خلقه ، فسوّاك فعدلك ، وفى احسن تقويم خلقك وكملّك وعلى الصورة الالهية فطرك ، وعلى ثمانيتها حملك . فأتزك خليفته فى الارض 15 جامعاً لاصناف المكلّفين ، من معدن ونبات وحيوان وانس وجنّ وملك . وخلع عليك خلع حقائق الاسماء باسرها ، فما بقى فى السماوات والارض مملّك الا وسجد لك . »
- (٦٨٢) واذا فرغ من هذه الخطبة ، قال : « فانّ الله تعالى لما اوجد العالم اوجده على ثلاثة انواع من الابداع . فتوع اوجده بـ « كن » ! لا غير ، وهو اكثر العالم . وتوع اوجده بـ « كن » ! واليد الواحدة ، كجنة عدن والقلم 21 وكتب التوراة وغير ذلك ، وتوع اوجده بـ « كن » ! ويديه ، وهو الانسان خاصّة . ولذلك خرج الانسان على الصورة لقوله - صم : خلق الله تعالى آدم على صورته . فلما ابدع تركيب جسده من كل حقيقة فى عالم الكون المركب ، 24

- وحصلت فيه قوى العالم من الافلاك والاركان ، واستعد لقبول النفيض الروحاني ،
 تفخ تعالى فيه الروح الالهي ، فنطق بالثناء والحمد لله تعالى بلسان الحال
 3 والقال . « وقد اشار الى هذا (المعنى) ايضاً الامام المعصوم مولانا وسيدنا
 امير المؤمنين عليّ - عم - في بعض اقواله : « اعلم ان الصورة الانسانية
 هي اكبر حجة الله على خلقه . وهي الكتاب الذي كتب بيده . وهي الهيكل
 6 الذي بناه بحكمته . وهي مجموع صور العالمين . وهي المختصر من اللوح
 المحفوظ . وهي الشاهد على كل غائب . وهي الحجة على كل جاحد .
 وهي الطريق المستقيم الى كل خير . وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار . »
 9 وامثال ذلك كثيرة في هذا الباب . وليس الغرض هذا فقط ، فانه سيجيء
 مبسوطاً عند الفص الاول وغيره .
- (٤٨٣) والغرض ان يتحقق عندك وعند غيرك ، ان اشرف الموجودات
 12 واعظم المخلوقات ، باتفاق اكثر المحققين من اهل الله تعالى ، (هو) الانسان
 بحسب النوع ، وبحسب الشخص (هو الانسان) الكامل منه ، المعبر عنه
 بالنبي والرسول والولي والامام والقطب والخليفة والفرد والوند والبذل ،
 15 وغير ذلك ممن سبق ذكرهم واسماؤهم (من رجال الغيب) . ويتحقق ايضاً
 ان الاعظم [٥٨ ب] من هؤلاء والاشرف والاعلى ، هم التسعة عشر المذكورون
 من الانبياء السبع والائمة الاثنى عشر ، المطابق عددهم للتسعة عشر الصورية .
 18 وكما يصدق العالم المعنوي على هذه الاعداد المخصوصة لهؤلاء التسعة عشر ،
 كذلك يصدق على الانسان وحده ، الذي هو العالم الصغير ، انه العالم
 المعنوي . هذا بحسب المعنى .
- (٤٨٤) واما بحسب الصورة ، كما يصدق على العالم الصوري انه
 21 منحصر في تسعة عشر ، كذلك يصدق على الانسان انه منحصر في تسعة
 عشر ، لان العالم كما انه منحصر في العقل والنفس والافلاك التسعة والعناصر
 24 الاربعة والمواليد الثلاثة والانسان ، او بالكواكب السبعة والبروج الاثني

- عشر ، فالإنسان منحصر في العقل الجزئي والنفس الجزئية والقوى العشرة المعبّر عنها بالحواس الظاهرة والباطنة ، والنفوس الأربعة والأرواح الثلاثة .
- أما النفوس الأربعة ، فمن الأمانة واللوامة والملهمة والمطمئنة . وأما الأرواح 3 الثلاثة ، فمن النباتية والحيوانية والنفسانية . وبوجه آخر : (الإنسان منحصر في) الحواس العشرة والقوة الشهوانية والقوة الغضبية - التي تكون اثني عشر - والنفوس الأربعة والأرواح الثلاثة ، التي تكون سبعة . وهذا 6 تطبيق ، على سبيل الاجمال والانعصار ، في التسعة عشر . وأما على سبيل التفصيل بين العالمين والصورتين ، فسيجيء مفصلاً مجدولاً في موضعه ، ان شاء الله تعالى .
- 9 (٦٨٥) وإذا عرفت هذا ، فاعلم ان المراد بالعالمين الصوري والمعنوي ههنا ، العالم المشتمل على التسعة عشر الكلية ، التي عدناها مراراً : من العقل والنفس والأفلاك والعناصر والمواليد والإنسان بحسب الظاهر ؛ والعالم 12 المشتمل على التسعة عشر الكلية ، التي عدناها مراراً : من الأنبياء السبعة والأئمة الاثني عشر لا غير ، وان كان الإنسان يصدق عليه انه عالم برأسه كما عرفت . ثم اعلم ان هؤلاء التسعة عشر كما صاروا اعظم من الكل واشرف 15 من الجميع ، كذلك صار نبينا - صم - اعظم منهم واشرف . فان الأنبياء باجمعهم مظهر نبوته ورسالته ، لا سيما السبعة ؛ والاولياء باسرههم مظهر ولايته ، لا سيما الاثني عشر ، لقوله - صم : « آدم ومن دونه تحت لوائى » 18 ولقوله : « الأئمة من بعدى اثنا عشر » ولقوله المروى عن سلمان في حق فاطمة - عليها السلام - المتقدم ذكره . ويعرف من هذا انه ليس في الوجود بعده اعظم من هؤلاء التسعة عشر ؛ وليس رجوع الكل ، صورة ومعنى ، 21 الا اليهم . والمنكر لذلك منكر لعقله الصحيح المقر به ، وللنقل الوارد فيه ، وليس الكلام معه . والحمد لله ! هذا وجه من وجوه التطبيق بين العالمين ، وانحصارهما في التسعة عشر . وان فرغنا من هذا فلنشرع فيه بوجه آخر ، وهو (ما يلي) هذا . وبالله التوفيق .

الترادف السادسة

فى تطبيق العالمين الصورى والعنوى وانحصارهما

فى تسعة عشر بحكم قوله - جل ذكره : عليها تسعة عشر

3

(٦٨٦) اعلم - ايدك الله - ان لفظ « كن ! » فى قوله تعالى :

« انما قولنا لشيء اذا اردناه ، ان نقول له : كن ! فيكون » ثلاثة احرف :

6 كـ فـ وواو ونون . وكل واحد منها ايضاً ثلاثة احرف . فيكون ترتيب الوجود

على تسعة بحسب الظاهر وتسعة بحسب الباطن . ومن هذا وقع اعداد الافلاك

على تسعة صورية ، وعدد ارواحها على تسعة معنوية ، بمدعى الحكيم وارباب

9 المعقول . وان سميت الافلاك بالملك ، والارواح بالملكوت ، جاز . فيصير

حينئذ تسعة صورية وتسعة معنوية ، وبصير المجموع ثمانية عشر . وهو

المشهور بين الناس بثمانية عشر الف عالم ، لان كل كلى منها ، اذا فرضته

12 مشتملاً على الف جزء ، لا يكون الا كذلك ، كما سنشير الى تفصيلها

الآن . وهذه الثمانية عشر تصير تسعة عشر بالانسان الجامع الكامل . فيصير

الكل من العالمين منحصراً فى تسعة عشر مرتبة . وهو المطلوب . هذا بالنسبة

15 الى العالم الصورى . واما بالنسبة الى العالم المعنوى ، فسبعة من الانبياء

واثنا عشر من الاولياء المتقدم ذكرهم ، فانهم منحصرون فى تسعة عشر نفساً

لا غير .

18 (٦٨٧) ثم اعلم ان لفظ « كن » حيث كانت صادرة من حضرة

الاسماء وحضرة الصفات وحضرة الافعال ، كانت ثلاثة . وهذه الثلاثة لم تكن

صادرة الا من العلم والارادة والقدرة . فتكون تسعة . وهذه التسعة كانت سبب

21 الكل : من الجبروت والملكوت والملك ، المترتبة على التسعة الصورية والتسعة

المعنوية . فصار الكل تسعة . ومن هذا لا تتعدى مراتب الاعداد التسعة ،

- لأنّ ما فوق التسعة يرجع إليها وكذلك ما تحتها ، بالغا (ذلك العدد)
 ما بلغ ، كما سبق تقريره . وكذلك ترتيب الاعراض والجواهر عند البعض .
 3 فإنّ الاعراض تسعة والجواهر واحدة ، والجواهر لا تنفك عن الاعراض حال
 وجودها ، كما أنّ الاعراض لا تنفك عنها (أى عن الجواهر) حال وجودها .
 والواحد والاعداد كذلك ، اعنى لا ينفك الواحد عن الاعداد ولا تنفك
 الاعداد عن الواحد حال الوجود . فصارت لفظة « كن » بمثابة الجوهر والواحد ،
 6 وصارت الاعراض التسعة بمثابة الموجودات التسعة ، أو الآحاد من الاعداد ،
 فانّها تسعة . أو تكون الاعراض التسعة مع الجوهر (الواحد) عشرة ،
 9 ويصدق عليها : « تلك عشرة كاملة » ويضاف إليها المراتب التسعة ، فيكون
 تسعة عشر [٥٩ الف] . أو يكون العقل الأوّل مع الافلاك (التسعة)
 عشرة ، ويضاف إليها الاعراض التسعة ، فتصير تسعة عشر . أو العقول العشرة
 12 والانسفس التسعة : فأنه عند الحكيم العقول عشرة ، كالعقل الأوّل والعقل
 المخصوص بكل فلك من الافلاك التسعة ؛ والنفوس تسعة كالفلك الأعظم بنفسه ،
 وكذلك باقى الافلاك . فيكون الكل تسعة عشر .
 15 (٦٨٨) واحسن من ذلك كله ، أنّ الكتاب القرآنى الذى هو
 الجامع لجميع العوالم الصورية والمعنوية ، بعد الكتاب الآفاقي و (الكتاب)
 الانفسى ، مترتب على هذه الاعداد من الحروف ، لأنّ الحروف المقطّعة وان
 18 كانت ثمانية وعشرين حرفاً - والنصف منها بازاء عالم الملكوت ، والنصف
 الآخر بازاء عالم الملك - لكن الاصل فيها النصف البسيطة الغير المنقوطة ،
 الباقية على بساطتها من غير تكرار . واربعة عشر اذا ذكرت فى المراتب
 الخمسة (من الحروف) : من الاحدية والثنائية والثلاثية والرابعة والخماسية ،
 21 - يكون تسعة عشر كما بيناه قبل ذلك ، ويكون تركيب جميع القرآن منها .
 فيكون القرآن ايضاً مترتباً على تسعة عشر مرتبة من الحروف .
 (٦٨٩) وليس هذا فى القرآن بعجيب . فإنّ آية واحدة منه 24

- مشتملة على ذلك ، وهي : « بسم الله الرحمن الرحيم . » كما قال النبي - صم :
 « من اراد ان يخلص من الزبانية التسعة عشر فعليه بقراءة بسم الله الرحمن
 الرحيم ، فان الله تعالى يجعل يوم القيامة كل حرف منها جنة . » وذلك
 لو لم يكن كذلك ، لم يكن حرف واحد منها علة الكل وسبب الكل ،
 لقوله - صم : « ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم . »
 6 وهو (اى الباء) حرف واحد منها بالاتفاق . ولقول امير المؤمنين - عم :
 « والله ! لو شئت لا وفرت سبعين بغيراً من باء بسم الله الرحمن الرحيم . »
 ولقول الشيخ (ابن العربي) : « بالباء ظهر الوجود والنقطة تميز العابد
 9 عن المعبود . »
- (٦٩٠) ومن هذا ما ورد عن النبي - صم - انه قال : « انزل
 الله من السماء مائة واربع كتب . وادع علوم المائة فى الاربعة التى هى
 12 التوراة والانجيل والزبور والفرقان . ثم اودع علوم الاربعة - او الثلاثة -
 فى القرآن . ثم اودع علوم القرآن فى المفضل . ثم اودع علوم المفضل
 فى الفاتحة . ثم اودع علوم الفاتحة فى بسم الله الرحمن الرحيم ، وعلوم
 15 بسم الله الرحمن الرحيم فى الباء منها - « فصارت (الباء) هى جامعة للكل ،
 اى لكل ما فى القرآن والكتب السماوية . باسرها . فصارت (الباء) بذلك
 مستحقة ، لان يقال فيها الذى قاله النبي والولى - عليهما السلام - وورد
 18 عن المشايخ ايضاً : « ما رأيت شيئاً الا ورأيت الباء مكتوبة عليه . » وورد
 عن على - عم - انه قال : « انا النقطة تحت الباء . » وكذلك (ورد
 هذا القول منسوباً الى) الشبلى . والبحث فى الباء والنقطة والقرآن كثير .
 21 وقد اشرنا اليه فى « التأويلات » فارجع اليه .
- (٦٩١) واما سرُّ الباء المذكور بهذه المبالغة ، فانها (اى الباء)
 فى صدر الموجود الاول فى الوجود ، الذى هو بمثابة الباء فى العالم ، المعبر
 24 عنه بالعقل الاول وحقيقة الحقائق والروح الاعظم ، لان « الالف » عندهم

بمثابة (حضرة) الذات الاحدية الالهية الواجبة . والباء بمثابة الحضرة
الواحدية الاسماءية الامكانية . وكذلك كل حرف منها (اى من حروف
البسملة) فى صدر موجود من الموجودات العلوية والسفلية ، كما سنشير
اليها مفصلاً . ويعرف بعض ذلك من قول العارف :

ولو كنت بى من نقطة الباء خفصة رفعت الى ما لم تنله بحيلتى

والى هذا (المعنى) اشرنا باشارة جامعة كلية فى خطبة « تأويلنا » 6

الذى هذا اوله :

(٦٩٢) « الحمد لله الذى ابدع بكمال ابداعه ، واخترع بحسن

اختراعه ، بمقتضى علمه السابق وفيضه الاقدس ، حروف الاعيان والملاهيات ،
ومفردات الحقائق والذوات . وجعل منها « الالف المجرد » ، الذى هو مصدر
الكل ، بمثابة ذاته المجرد الذى هو موجود الكل . وجعل « الباء المقيّد »

الذى هو اول الحروف بعد الالف ، بمثابة التعيّن الاول الذى هو اول
الوجود المقيّد بعد (الوجود) المطلق . وجعل الباقي منها بمثابة باقى
الحروف ، على الترتيب الوجودى المعلوم . واخبر عنها ، من لسان الباء
ومظهره ، بهذه العبارة : بالباء ظهر الوجود ، وبالنقطة تميّز العابد عن
المعبود . 15

(٦٩٣) « ورقم المجموع ، من حيث المجموع ، على صفحات العوالم

الغيبية والواح الحضرات الكلية ، بقلم المستيئة والتقدير ، المشار اليه بـ « جف »
القلم بما هو كائن . وسمّاها (اى حروف الاعيان والملاهيات) بـ « أم »
الكتاب « لقوله تعالى : « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب . »

ثم ركب منها كلمات وجود الموجودات والمخلوقات ، فى صور المفارقات
الروحانيات والماديّات الجسمانيات ، المعبر عنها بـ (الكلمات) التامات وغير
التامات ، الموصوفة بانّها غير قابلة للنهائيات ، الموصى اليها فى قوله تعالى :

« ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمدّه من بعده سبعة ابحر 24

ما نفذت كلمات الله ان الله عزيز حكيم . »

(٦٩٤) « واثبتها اثباتاً كلياً دائماً ، بحكم : « وتمت كلمات ربك

3 صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » في ضمن الكتاب الكلي

الخارجي الاجمالي ، المسمى بـ « الكتاب المبين » لقوله تعالى : « ولا رطب

ولا يابس الا في كتاب . » ورتب بعدها آيات عوالم الامر والخلق والغيب

6 والشهادة ، من الجبروت والملكوت والعرش والكرسي والسموات والارضين ،

وما بينها من الاجرام والكواكب والشمس والقمر والعنصر والسحاب والمواليد

المشار اليها والمخير عنها بقوله تعالى : « الله الذي رفع السماوات بغير عمد

9 ثروتها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري الى اجل

مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بقاء ربكم توقنون . » وسطرها

تسطيراً تفصيلياً جزئياً بمقتضى : « ن ، والقلم ، وما يسطرون » على رق

12 الكتاب الآفاقي التفصيلي [٥٩ ب] ، المسمى بالكتاب المسطور في الرق

المنشور ، المشار اليه في قوله : « والطور ، وكتاب مسطور في رق منشور . »

(٦٩٥) وهكذا الى آخر الخطبة ، فاتتها طويلة ، عميقة ، بليغة ،

15 صعبة ، شديدة ، جامعة لاعظم الاسرار الالهية وانفس الحقائق الربانية :

صادق عليها بانها غير قابلة للنهاية بحسب المعنى ، وان كانت بحسب اللفظ

ورقة واحدة ، بل صفحة واحدة ، كالباء في البسملة ، او الفاتحة مثلاً في

18 القرآن . فان الكل كلام الله ، بقوله : « كنت سمعه وبصره ولسانه ويده

ورجله : فبى يسمع ، وبى يبصر ، وبى ينطق ، وبى يبطلش ، وبى يمشى »

الحديث . وههنا ابحات مع غير اهلها . اما مع اهلها : « فلا يحمل عطاياهم

21 الا مطاياهم ! » ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع وهو

شاهد . « واذا تقرر هذا ، فلنشرع في التفصيل وتطبيق العالم الصورى

والمعنوى بحروف البسملة على ما قرناه . فنقول :

(٦٩٦) الباء : بازاء العقل الاول . والسين : بازاء النفس الكلية .

- والميم : بازاء العرش الذى هو الفلك التاسع عند البعض . والالف من
 « الله » : بازاء الكرسي الذى هو الفلك الثامن عند البعض . واللام الأولى
 منه (اى من « الله ») : بازاء الفلك السابع الذى هو فلك زحل . 3
 واللام الثانية منه : بازاء الفلك السادس الذى هو فلك المشتري . والهاء منه :
 بازاء الفلك الخامس الذى هو المريخ . والالف من « الرحمن » : بازاء الفلك
 الرابع الذى هو فلك الشمس . واللام من « الرحمن » : بازاء الفلك الثالث 6
 الذى هو فلك الزهرة . والراء من « الرحمن » : بازاء الفلك الثانى الذى
 هو فلك عطارد . والحاء من « الرحمن » : بازاء الفلك الأول الذى هو فلك
 القمر . والميم من « الرحمن » : بازاء كرة النار التى هى أول العناصر . 9
 والتون من « الرحمن » : بازاء كرة الهواء التى هى الثانية من العناصر .
 والالف من « الرحيم » : بازاء كرة الماء التى هى الثالثة من العناصر .
 واللام من « الرحيم » : بازاء كرة الارض التى هى الرابعة من العناصر . 12
 والراء من « الرحيم » : بازاء الحيوان الذى هو أول المواليد . والحاء من
 « الرحيم » : بازاء النبات الذى هو ثانى المواليد . والياء من « الرحيم » :
 بازاء المعدن الذى هو ثالث المواليد . والميم من « الرحيم » : بازاء الانسان 15
 الذى هو جامع الكل ومرجع الكل .

(٤٩٧) هذا بالنسبة الى العالم الصورى . وأما بالنسبة الى العالم

- المعنوى ، فالياء منها (اى من البسملة) : بازاء الحقيقة المحمدية وصورته 18
 الجامعة المصطفوية . والسين منها : بازاء الحقيقة الآدمية وصورته الجسدية .
 والميم منها : بازاء الحقيقة النوحية وصورته الجسدية . والالف من « الله » :
 بازاء الحقيقة الابراهيمية وصورته الجسدية . واللام الاولى منه (اى من 21
 « الله ») : بازاء الحقيقة الداودية وصورته الجسدية . واللام الثانية منه :
 بازاء الحقيقة الموسوية وصورته الجسدية . والهاء منه : بازاء الحقيقة العيسوية
 وصورته الجسدية . والالف من « الرحمن » : بازاء الحقيقة المرتضوية وصورته 24

- الجسدية . واللام من « الرحمن » : بازاء الحقيقة الحسنية وصورته الجسدية .
 والراء من « الرحمن » : بازاء الحقيقة الحسينية وصورته الجسدية . والحاء من
 3 « الرحمن » : بازاء الحقيقة السجادية وصورته الجسدية . والميم من « الرحمن » :
 بازاء الحقيقة الباقرية وصورته الجسدية . والنون من « الرحمن » : بازاء
 الحقيقة الجعفرية وصورته الجسدية . والالف من « الرحيم » : بازاء الحقيقة
 6 الكاظمية وصورته الجسدية . واللام من « الرحيم » : بازاء الحقيقة الرضوية
 وصورته الجسدية . والراء من « الرحيم » : بازاء الحقيقة الجوادية وصورته
 الجسدية . والحاء من « الرحيم » : بازاء الحقيقة النقية وصورته الجسدية .
 9 والياء من « الرحيم » : بازاء الحقيقة العسكرية وصورته الجسدية . والميم
 من « الرحيم » : بازاء الحقيقة المحمدية ، المعبر عنها بالمهدي ، وصورته
 الجسدية .
- 12 (٦٩٨) والحق انّ هذا تطبيق حسن وترتيب لطيف ، دالّ على
 جامعية البسملة للعوالم كلها من الصورية والمعنوية . وقد وضعت في هذه
 الصورة ، المشتملة على الترتيبين ، دائرة وكتبته في أوّل الكتاب مجدولة ،
 15 مشكلة . وذلك لأنّ « الله » اسم جامع للاسماء كلها ، والكل مظاهر له
 اجمالاً . و « الرحمن » اسم خاصّ بمعنى العامّ ، وهو يشمل الابداد
 والاعطاء بحسب الوجود واقتضاء الجود الذاتي ، بحكم الجواد والمفيض على
 18 القوابل بحسب القابلية . و « الرحيم » اسم عام بمعنى الخاصّ ، وهو يشمل
 الاعادة والرجوع والجزاء والثواب . والاوّل (اى الله) اشارة الى حضرة
 الاطلاق والوجود المطلق . والثاني (اى الرحمن) الى حضرة التقييد والوجود
 21 المبدئي . والثالث (اى الرحيم) ، الى حضرة التقييد ايضاً والوجود المنتهائي .
 والعالم منحصر في هذه المراتب (الثلاث) : المبدئية والوسطية والمنتهاية .
 فحصل بالذات واسمه الذاتي ، الذى هو « الله » تعيين الاشياء وتحقيقها ،
 24 فى العلم والحضرة العلمية ، على ما هي عليه . وحصل بالصفات واسمه تعالى

- الصفاتى ، الذى هو « الرحمن » ، ايجادُ الاشياء فى الخارج والعالم الروحانى مطابقاً لما فى علمه . وحصل بالفعل واسمه تعالى الفعلى ، الذى هو « الرحيم » ، ظهورُ الاشياء فى عالم الشهادة الجسمانى ، مطابقاً لما فى العالم الروحانى 3 والعلمى . والحضرة الاولى تسمى بالحضرة الاحدية ؛ والثانية ، بالحضرة الواحدية ؛ والثالثة ، بالحضرة الربوبية .
- 6 (٦٩٩) وهذه الحضرات متخفية فى البسمة ، بحكم لفظ « كن » . فان الالف ، المخفية بين الباء والسين ، دالة على الحضرة الاحدية . والالف المخفية بين اللام والهاء فى « الله » ، دالة على الحضرة الواحدية . والالف المخفية بين الميم والنون فى « الرحمن » ، دالة على الحضرة الربوبية ، لان لفظة « كن » صادرة من هذه الحضرات ، فلا بد لها من التثنية ، لان كل حرف فرض فيها هو من اقتضاء حضرة من الحضرات الثلاث . والواو من لفظة « كن » ، الذى كان فى الاصل « الكون » ، انما اسقطت للتخفيف 12 من اللفظ ، ولعادة العرب الجارية فيها . ولا يخفى على اللبيب الفطن دقة هذه الاشارات ، واعتقاد انها نازلة على صاحبها من هذه الحضرات . والحمد لله على ذلك [٦٠ الف] .
- 15 (٧٠٠) واذا عرفت هذا ، فاعلم ان ظهور الحق تعالى بصور المظاهر العلوية والسفلية ، المعبّر عنها بالكثرة ، ليس الا من حيث النسب والاضافات ، المسقطه عند التوحيد الصرف ، لقولهم : « التوحيد اسقاط الاضافات » لانه 18 من اضافة المطلق الى المقيّد ، و (من اضافة) الرب الى المربوب ، و (من اضافة) الخالق الى المخلوق تحصل الكثرة الاعتبارية والتعدد والغيرية . والا ، فى نفس الامر ، وعند اعتبار الذات الصرف ، فليس هناك كثرة ولا 21 غيرية . والى الثانى ، اى الظهور والكثرة بعد انحصارهما بالوحدة ، اشار (الحق) وقال : « كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان أعرف فخلقت الخلق » وقال : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . » والى الاول ، اى الغيبة 24

والخفاء الذاتيين المطلقين ، اشار (الحق) وقال : « وان الله لغني عن العالمين . »

- 3 (٧٠١) وكذلك ظهور الالف بصورة الحروف ، فان من اضافته الى كل حرف حرف من الحروف ، (من) نسبته الى كل متعين متعين منها تحصل الكثرة والتعدد والغيرية . فاذا ما ظهر (الالف) بذاته ، ورجع الى وحدته فلا كثرة ولا غيرية . ومن اقتضاء هذه المناسبة بين ظهور الحق تعالى بصور المظاهر ، وظهور الالف بصور الحروف ، سمى كل موجود موجود من الموجودات بازاء حرف من الحروف كما يبيناه ؛ وعبر عن البعض بالباء ، وعن البعض بالجيم ، وعن البعض بالdal . فكما تنسب الذات الالهية الى كل واحد واحد من الموجودات ، وتحصل منها (اى من هذه النسبة) الكثرة ، ويصير الحق تعالى موسوماً بكل واحد واحد منها ، فكذلك الالف . فان من نسبته واصافته الى كل واحد واحد من الحروف ، تحصل الكثرة (الابجدية) ويصير الالف موسوماً بكل واحد واحد منها ، اعني (ان) الالف كما يحصل له مثلاً ، بالنسبة الى الباء اسم ، وبالنسبة الى الجيم اسم آخر ، وبالنسبة الى الدال ، كذلك يحصل للحق تعالى بالنسبة الى العقل الأوّل اسم ، وبالنسبة الى النفس (الكلية) اسم آخر ، وبالنسبة الى الجسم (الكلي) كذلك . والغرض ان ظهور الحق تعالى بصور العالم هو بعينه ظهور الالف بصور الحروف .
- 18 (٧٠٢) واذا عرفت هذا ، فاعلم ايضاً ان هذه العوالم المذكورة ، المحسوبة بتسعة عشر تارة ، وبثمانية عشر أخرى من غير اعتبار الانسان ،
- 21 (هذه العوالم) لها اعتباران : الأوّل مع الانسان الجامع ، فانها (حينئذ) تسعة عشر ؛ والثاني بغير الانسان ، فانها ثمانية عشر . وذلك بحكم قوله تعالى : « وهو الذي خلق السماوات والارض في ستة ايام . » و « الستة »
- 24 في المراتب الثلاث ، من الجبروت والملوك والملوك ، تكون ثمانية عشر ،

- ويضاف إليها الانسان ، فتصير تسعة عشر . وإذا اعتبرتها على سبيل الكليات ، وحاسبت كل كليتها منها مشتملاً على الف جزئى ، لقوله تعالى : * وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » يكون المجموع ثمانية عشر الف 3 عالم . ويكون مع الانسان ايضاً تسعة عشر ، ويصدق عليه قوله تعالى : « عليها تسعة عشر . »
- 6 (٧٠٣) ثم اعلم ان هناك ثلاثة عوالم كلية الالهية ، مستورة في « بسم الله الرحمن الرحيم » باعتبار الالفاظ الثلاثة المخفية فيها ، كما اشرنا إليها ؛ وهى العلة للعوالم الكونية التى هى تسعة عشر ، لان العوالم الالهية بمقتضى قوله : « كن » صارت مقتضية لثلاثة أخرى ، من العلم والارادة 9 والقدرة ، (وصارت) مترتبة على ثلاثة أخرى من القوابل ، وهى المعلوم والمراد والمقدور ، فصارت تسعة ؛ ويحصل منها تسعة أخرى ، من العقول والنفوس والاجسام ، لان الظاهر اذا كان تسعة ، لا بد وان يكون الباطن 12 كذلك ، لان الملك لا ينفك عن الملكوت . فيكون التسعة مع التسعة ثمانية عشر ، ويصير (المجموع) بالانسان ، كما قلناه مراراً ، تسعة عشر.
- 15 (٧٠٤) وعند التحقيق ، الى التسعة الاولى اشار الحق تعالى وقال لموسى - عم : « وادخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء فى تسع آيات . » والمراد منها معجزاته الظاهرة الباهرة بقوة تلك التسعة الروحانية المعنوية ، فانه بها كان يتصرف فى (المعجزات) التسعة الثانية ، الجسمانية 18 الصورية . ولهذا ما تعدت المراتب الجسمانية ، من الافلاك عن التسعة ، و (ما تعدت) الروحانيات التابعة لها (عن التسعة ايضاً) .
- 21 (٧٠٥) وعلى الجملة ، انحصرت العوالم كلها ، باى وجه و (على) اى اعتبار اردت ، مع الانسان ، فى تسعة عشر لا ازيد ولا انقص . وهذا هو المطلوب من هذا البحث . وكذلك العوالم الموسومة بعوالم المعانى ، فانها ايضاً منحصرة فى هذه الاعداد ، كما عرفت تطبيقهما بوجوه متعددة . 24

- ومع ذلك ، فقد بقي منها وجه آخر نشير اليه ، ونختم هذا البحث عليه ،
وتشرع بعده في الدائرتين المجدولتين ، المشتملتين على تعدادهما ، وذلك
3 يكون في تفسير قوله تعالى : « عليها تسعة عشر » على سبيل التفصيل دون
الاجمال ، فان فيهما من المعاني العجيبة ، السانحة من الغيب ، بعناية الله
وهدايته ، التي ما سبقني بها احد من المتقدمين ، وهو (ما يلي) هذا .
6 وبالله التوفيق ، وهو يقول الحق وهو يهدي السبيل .

القاعدة السابعة

في تطبيق العالم الصوري بالعالم المعنوي

- 9 وانحصارهما في تسعة عشر مرتبة من المراتب المذكورة بحكم قوله تعالى
« عليها تسعة عشر » وبيان خصوصية هذا العدد باهل النار دون غيرهم
(٧٠٦) اعلم - ايّدك الله ! - ان في هذا المقام ، بالنسبة الى
12 هذه الكلمة الكريمة ، سؤالين : الاول ، علّة خصوصية « الزبانية » باهل
النار ؛ والثاني ، علّة حصرهم في « تسعة عشر » لا غير . اما السؤال الاول
فيجب عليك ان تعرف ان النار في الحقيقة والتعذيب بها عبارة عن تعلق
15 الانسان بما في هذا العالم من الرخايف الدنيوية والملذات النفسانية ، ظاهرة
كأث او باطنة . فان كل تعلق سبب ملكة من الملكات [٦٠ ب] الرديّة
المعبر عنها في العرف بالملك ، لتملكه له وتمليكه عليه . والشرع يسمي
18 تلك الملكة ملكاً ، وهو صحيح . وكذلك في صورة الاخلاق الحميدة والملكات
الفاضلة الحسنة ، فان هناك ايضاً يسمي الشرع (تلك الملكات) ملكاً .
والتفاوت بينهما ان (الملك) في صورة الملكات الرديّة والاخلاق الذميمة
21 يسمي « زبانية » ، وفي الصورة الحسنة والاخلاق الحميدة يسمي « رضواناً » .
وكلاهما واحد . والملك في العالم الكبير عبارة عن قواه الروحانية والجسمانية ،
وفي العالم الصغير (هو) كذلك (اي هو عبارة عن قواه الروحانية والجسمانية) ،

- كما اشار اليه الشيخ (ابن العربي) في « القص الاول » بقوله : « وكانت الملائكة من بعض قوى تلك الصورة التي هي صورة العالم ، المعبر عنها في اصطلاح القوم « بالانسان الكبير » . فكانت الملائكة له كالقوى الروحانية 3 والحيسية التي في النشأة الانسانية . وكانت القوى الروحانية والنفسانية ملائكة وجود الانسان ، لان قوى العالم اجتمعت فيه بأسرها . فالانسان عالم صغير ، والعالم انسان كبير لوجود الانسان فيه . وفي الملائكة وتحقيقها 6 ابحاث كثيرة ستجيء في موضعها من الكتاب .
- (٧٠٧) والحاصل ان الملكات الفاضلة الحميدة هي سبب الدخول في الجنة الصورية والمعنوية ، وان الملكات الردية المذمومة هي سبب الدخول 9 في الجحيم الصورية والمعنوية . وهذا شيء قط ما خالفه احد من الانبياء والرسل والاولياء والائمة والحكماء والمشايع . وكل من خالف هذا اصلاً ورأساً فهو ليس بانسان ولا صاحب ايمان ، بل هو حيوان اقل منه . وهذا 12 يتعلق بتعلق الانسان : فكل ما كان تعلقه بالدنيا اكثر ، كانت اخلاقه ادى واخس ؛ وكل ما كان تعلقه بالدنيا اقل ، كانت اخلاقه احسن والطف . والتعلقات وان كانت كثيرة ، والملكات وان كانت متنوعة بحسبها ، لكن 15 مجملا هي منحصرة في تسعة عشر تعلقاً وتسع عشرة ملكة . فتكون الملائكة المنصوصة بحسب الدخول في الجنة او في النار كذلك .
- (٧٠٨) وذلك لان الجنة والنار غير خارجتين عن العالم ، صورتين 18 كائنا او معنويتين . والدليل عليه ، بعد قول النبي - صم : « ان الجنة والنار اقرب الى احدكم من شراك نعله » ، ان يتحقق عندك ان تعلق الانسان باجمعه لا يخرج ، بحسب الظاهر والباطن ، عن (نطاق او تأثير) 21 البروج الانني عشر والكواكب السبعة السيارة ، وهذه تسعة عشر . فتكون تعلقاته منحصرة فيها . وتكون الملكات ، المعبر عنها بالملك ، كذلك . وبيان ذلك هو ان كل برج ، من البروج المذكورة ، مخصوص بتعلق من التعلقات 24

- الانسانية ؛ وحكم البروج متعلق بسير الكواكب فيها ، كما هو مقرر في علم النجوم ؛ فيكون المجموع تسعة عشر ، وتكون تعلقاته منحصرة فيها .
- 3 وعند التحقيق لم تكن بعثة الرسل وانزال الكتب واساس التكليف وقاعدة الامر والنهي الا لخلاص الانسان من هذه التعلقات الموجبة لهلاكه ، وخالصه بذلك من الملائكة التسعة عشر ، المعبر عنهم بالزبانية ، ووصوله الى الملائكة التسعة عشر ، المعبر عنهم بالرضوان .
- 6 (٧٠٩) واليه اشار النبي - صم - بقوله : « من اراد ان ينجيده الله تعالى يوم القيامة من الزبانية التسعة عشر فعليه بقراءة بسم الله الرحمن الرحيم فان كل حرف منها يكون جنّة له من كل واحد منهم . » وهذا اشارة الى الخلاص من العوالم التي تتعلّق بحروف « بسم الله الرحمن الرحيم » من التي سبق تفصيلها ببركة اسماء الله تعالى الذاتية والوصفية والفعلية ،
- 12 الجامعة لجميع الاسماء . والى التجرد من هذه العوالم وما فيها ، اشار الحق تعالى وقال : « واذكر اسم ربك وتبتّل اليه نبتيلاً » . و « التبتّل » هو الانقطاع عن الكل ، والتوجه اليه سبحانه بالكلية ، لان كل من يتبتّل اليه تعالى وينقطع الى حضرته ، لا يكون له تعلّق بشيء أصلاً ، دنيوياً كان (الشيء) أو آخروياً . ومن هذا قال تعالى : « أليس الله بكاف عبده ؟ » وقال : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً . »
- 18 وقال النبي - صم : « الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما حرام على أهل الله » .
- (٧١٠) وقول النبي - صم : « موتوا قبل أن تموتوا » أيضاً اشارة الى ترك الانسان وتجرده عن التعلقات كلها ، لان « اموت قبل الموت » هو الموت الارادى ، الذى هو ترك ما سوى الله تعالى والانقطاع اليه ، لان ذلك موجب للبقاء السرمدى والحياة الطيبة الابدية في الجنة الصورية والمعنوية لقولهم : « مُتْ بِالْإِرَادَةِ تَحْيَى بِالطَّبِيعَةِ » ولقول الكامل : « الناس نيام فاذا
- 21
- 24

ماتوا انتبهوا » لأنّ » النوم هنا عبارة عن الجهل والغفلة ، و « الانتباه »
عبارة عن العلم واليقظة - رزقنا الله تعالى الوصول اليها ! - واليه أشار الحق
تعالى بقوله ايضاً : « او من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به 3
في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها » الآية . ومعناه : او
من كان ميتاً بالارادة فأحييناه بالحياة الطيبة الحقيقية ، من العلم والمعرفة
والمشاهدة ، وجعلناه بهذه المعارف بين الناس عالماً عارفاً مشاهداً ، كمن هو 6
ميت في ظلمات الجهل ، غير خارج منها ، لأنّ » النور « ما جاء (في
القرآن) الا بمعنى العلم والحياة والوجود وامثالها ، و « الظلمة » ما جاءت
(فيه ايضاً) الا بمعنى الجهل والفناء والعدم وامثالها ، لقوله تعالى : 9
« أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربّه » اى على علم من
ربّه ، وقوله تعالى : « الله نور السماوات والارض » اشارة الى بقاء السماوات
والارض ومن فيهما به ، لأنّ بقاء الكل وقيام الجميع ليس الا به وبوجوده 12
المعبّر عنه بالنور .

(٧١١) وبالجملّة ، هذه قاعدة مطردة بين اهل الله انّ كل [٦١

الف] من مات بالموت الارادى لا بدّ له من البقاء الحقيقى ، دنيا كان او 15
آخرة ، اعنى صورة كان ذلك الموت او معنى . والى صاحب هذا الموت
اشار الله تعالى وقال : « فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد » و « تحديد
البصر » الذى هو البصيرة ، لا يكون الا بالعلم والكشف والشهود ، كما 18
قال : « ذلك يوم مشهود » . والكشف والشهود لا يكونان الا عن علم
ومعرفة وذوق ووجدان . ويكفى فى هذا كله قوله تعالى : « ولا تحسبن
الذين قتلوا فى سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربّهم يرزقون فرحين بما 21
آتاهم الله من فضله » لأنّ هذا اشارة الى « القتل المعنوى » الذى هو
« الموت الارادى » الموجب للمبقاء والحياة الحقيقية والرزق المعنوى الروحاني
الذى هو العلم والمعرفة والكشف . وهذا لا يخفى على امله . وههنا ابحاث 24

تعرف من مظانها .

(٧١٢) ويعرف من تحقيق هذا السؤال الاول - وهو علة الخصوصية -

3 تحقيق السؤال الثاني ، وهو علة الحصر . فانّ التعلّقات اذا لم تكن اكثر

من التسعة عشر ، لا بدّ وان لا تكون الزبانية اكثر منها ، كما سيّجىء تحقيقها عند بحث « السلسلة » و « الحجاب » . هذا بالنسبة الى تجرّد

6 الانسان عن التعلّقات المذكورة ، والى ثمرتها الحاصلة له بسببها ، المشار اليها

بالتسعة عشر . واما بالنسبة الى الانبياء وبعثهم ، لاجل خلاصهم من تعلقاتهم

9 على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم

الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين » وقال : « رسلا مبشرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً »

12 وامثال ذلك كثيرة في هذا المعنى .

(٧١٣) واذا تقرّر هذا ، فلنرجع الى ما كنا بصدده ، ونقول :

يجب عليك ان تعرف انّ كل من لم يخلص ، في هذه الدنيا ، من هذه

15 التعلّقات الحاصلة له بسبب تعلّقه بالروح الانثى عشر والكواكب السبعة ، يبقى بعد الموت الطبيعي في ايدى الملكات الحاصلة له من هذه التعلّقات

المعبر عنها بالتسعة عشر ملكا اوزبانية . ولا يمكن الخلاص منها ابدأ ،

18 لقوله تعالى : « خالدين فيها ابدأ » ولقوله تعالى : « من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضلّ سبيلا » لانّ ازالة الملكات ، بعد اضاءة

الآلات ، في غاية الصعوبة ، بل من المستحيلات . وكل من خلاص منها في

21 هذه الدنيا ، حصل له ، بازاء الملكات الرديّة ، الملكات الحميدة الفاضلة ، وحصل له الوصول الى الجنّة الصوريّة والمعنويّة ، وصارت تلك الزبانية له

« رضوانا » برضائهم عنه ورضائه عنهم ، لقوله تعالى : « رضى الله عنهم ورضوا عنه » وقد بقي فيها خالداً ابدأ ، كما قال تعالى : « خالدين فيها ابدأ » .

24

- (٧١٤) وهذه الملكات والملائكة ، كما قلناه مراراً ، منحصرة في هذه الاعداد بحسب الكلى والاجمالى ، والا فمن حيث الجزئى والتفصيلى لا يعرف عددها وحصرها الا الله تعالى ، لقوله تعالى : « وما يعلم جنود ربك الا هو » ولقوله : « حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين » لان « حتى » شرط ، والمراد ظهور الافعال من الفاعل بالفعل دون القوة الى حين الوفاة ، لان « العلم » وان كان سابقاً بفعله من الله تعالى ، لكن فى تعلق العلم بالمعلوم ، حين الوجود ، شرط شريف وفيه سر لطيف لا يعلمه الا الخواص ، كما قال تعالى : « وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » لان « العلم » فى هذا المقام تابع للمعلوم ، وان كان فى مقام آخر تابعاً للعلم . وههنا ابحاث تعرف من مظانها .

- (٧١٥) وبالجمله فلك الجزئيات حيث انها غير معلومة الا له تعالى فليس بحثنا فيها ، بل بحثنا فى الكليات المذكورة . فنقول : اعلم ان هذه الكليات ايضاً تنقسم بقسمة اخرى الى سبعين سلسلة وسبعين الف حجاب ، وغير ذلك مما ورد فيها من الاشارات الالهية والكنائيات النبوية . اما « السلسلة » فقوله تعالى : « ثم فى سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً » واما « الحجاب » فقوله النبى - صم : « ان لله تعالى سبعين الف حجاب من نور وظلمة ، لو كشفها لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه . » والكل راجع الى ما قلناه ، لان ترتيب العالم وان وقع اجمالاً على ترتيب حروف البسملة ، فهو قد وقع ايضاً تفصيلاً على ترتيب الحروف المنقطعة ، كما اشرنا اليه بان الحروف (الهجائية) ثمانية وعشرون حرفاً - بالمنقوطة وغير المنقوطة - اربعة عشر منها بازاء (عالم) الملك وهى المنقوطة ، واربعة عشر بازاء (عالم) الملكوت وهى غير المنقوطة . واسارة الحق تعالى واسارة النبى - صم - تشيران الى ان « السلسلة » و « الحجاب » ، اجمالاً وتفصيلاً ، هى العوالم المشتملة على هذه « السلاسل » و « الحجب » .

والذى سبق من قول النبى - صم : « ان قراءة « بسم الله الرحمن الرحيم » تنجى صاحبها من الزبانية التسعة عشر » اشارة الى هذا ، لان كل حرف منها (اى من البسملة اذ) يصير جنّة له من العذاب ، دال عليه ، لان العالم على حسب الكلّى مشتمل على حروفها (اى تسعة عشر) ، وكل حرف منها (اى من البسملة) يصير جنّة من كل سلسلة وحجاب معبر عنهما بازائه ، فيعرف ان المراد بـ « السلسلة » و « الحجاب » التعلّق بالعالم وما يتعلّق به .

(٧٦) واذا عرفت هذا ، فاعلم ان الغزالي وفخر الدين الرازى ونجم الدين كبرى ونجم الدين دايه والعراقى ، وجماعة آخرين من المشايخ والعلماء ، قد اجتهدوا فى تحقيق هذه الآية و (هذا) الخبر ، وحصر « الحجاب » و « السلسلة » فى السبعين وسبعين الف ، وما تمكنوا فيه ، وكلهم اتفقوا على انهما (اى الآية والخبر) للتغليب ، لا للحصر والتعيين . ونحن قد فتح الله تعالى عين بصيرتنا ، وكحل اعين عقولنا [٦١ ب] بنوره الحقيقى ، حتى كشفنا وشاهدنا الحال على ما هو عليه ، وكتبنا فيها رسالة بالعربية ورسالة بالعجمية ، وبينّاها بوجوه متنوعة .

(٧١٧) وكيفية ذلك ان تعرف ان مراتب العالم قد وقعت بأسرها على ثمانية عشر مرتبة : والعالم له ظاهر وباطن ، اى ملك وملكوت ؛ فتكون هذه الثمانية عشر ، بحسب العالمين المذكورين ، ستاً وثلاثين عالماً ، بعد الانسان الذى هو الجامع للكل . و « السلسلة » و « الحجاب » مضافة اليه ، فانّها به تصير تسعة عشر . فمن الستة والثلاثين يسقط العالم الانسانى ، حيثئذ يبقى خمس وثلاثون عالماً . وكذلك (الحكم) بالنسبة الى عالم الانفس ، الذى هو الانسان او العالم الصغير . فيصير المجموع سبعين عالماً ، وسبعين حجاباً ، وسبعين سلسلة من حيث الكلّى ، وسبعين الف حجاب ، وسبعين الف سلسلة من حيث الجزئى ، بحكم التطبيق بين العالمين ، اى عالم

الآفاق وعالم الانفس ، لقوله تعالى : « ستر بهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق . » وهذا هو المطلوب .

- (٧١٨) وقد اشار الى هذا الشيخ (ابن العربي) في « الفتوحات » 3 عند الباب الثاني والستين (٦٢) منها ، في « مراتب اهل النار » ، وقسمها بحسب الطوائف الاربعة ، بحكم اليمين والشمال والخلف والقدام ، وابواب الجحيم التي هي سبعة ، الى ثمانية وعشرين منزلاً ، مطابقاً لمنازل 6 القمر بها ، المنقسمة على الفلك الثامن ، الى ان وصل الى الفين وثمان مائة منزل ، مستخرجة من الاقسام (اى الابواب) الجحيمية السبعة « لان من ضرب ثمانية وعشرين في مئة يخرج الفان وثمان مئة ، فهي الثمانية 9 والعشرون مئة . فما برحت الثمانية والعشرون تصحبنا . وهذه منازل النار . وفيه (اى هذا البحث) طول . فافهم ! هذا مضى .
- (٧١٩) وأما خصوصية الجزئيات التي تكون تحت الكميات بالالف 12 دون غيره ، فذلك بحكم قوله تعالى : « وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون . » فانه دليل عليه . والكلّى وان جاز اشتماله على اكثر من الالف ، الا انه من حيث ان الله تعالى اخبر عن ايجاد العالم بانه كان 15 في « ستة ايام » واخبر عن كل يوم بانه الف سنة ، فراعينا المناسبة وقلنا كما قال ، لانه اصدق قائل . وايضاً الالف عدد تامّ كلّى من كليّات الاعداد وهو كان انب من غيره ، لانه ليس فوق مرتبته مرتبة ، والكل راجع 18 اليه ، حاضر لديه ، داخل فيه . ومع ذلك ، فنحن نشرع في تحقيقه باكثر من ذلك ، في اثناء هذا البحث ، ان شاء الله .
- (٧٢٠) هذا اذا حسبنا « الكون » مع الواو . وأما اذا حسبناه بغير 21 الواو ، فيبقى هنا لفظة « كن » على قرارها ، من غير احتياج الى اسقاط وحذف . فيكون الحساب حساباً صحيحاً من غير تكلف ، لان « كن » في العدد سبعون لا غير ، فيشمل (هذا العدد) العالم ظاهراً وباطناً ، صغيراً 24

- وكبيراً ، كما اشرنا اليه . وبوجه آخر ، اذا حسبنا لفظة « كن » على ثلاثة احرف - من الكاف والواو والمون - وحسبنا كل (حرف) واحد 3 منها ثلاث مرات ، تحصل تسعة في نفسها . وهذه التسعة تنقسم الى الظاهر والباطن وتصير ثمانية عشر . وهذه ثمانية عشر تعتبر في (عالم) الملك ، وثمانية عشر في (عالم) الملكوت ، ويسقط منها الانسان ، فيبقى خمس 6 وثلاثون ، ويعتبر مثل ذلك (العدد) في الانسان فيصير سبعين ، على مقدار « السلسلة » . وبحسب اشتمال الكلّي على الجزئي بالالف ، فيصير مقدار « الحجاب » ويكون التطابق مطابقاً . وهو المطلوب . هذا مضى .
- 9 (٧٢١) واما تحقيق اشتمال الكلّي على الف جزئي ، فهو ان تعرف اولاً ان مرادنا بالكلّي تارة يكون كلياً عقلياً ، وتارة يكون كلياً طبيعياً ، وتارة كلياً منطقياً ، وتارة كلياً اصطلاحياً بطريق القوم . وهو اجمال الامر 12 دون التفصيل . والكلّيات في هذا المقام اكثرها من هذا القبيل . وهذه الكلّيات يجوز اشتمالها على الالف وعلى الالوف . وثانياً ، ان الله تعالى اخبر بقوله : « وهو الذي خلق السماوات والارض في ستة ايام » وقال : 15 « ان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » و « السماوات » عبارة عن عالم الجبروت ، و « الارض » عبارة عن عالم الملك ، و « ما بينهما » عبارة عن عالم الملكوت ، او العقول والنفوس والاجسام . فيكون كل كلي منها 18 (اي من هذه العوالم) مشتملاً على الف جزئي لا غير ، وان كانت هذه المراتب كلها كليات وعوالم مشتملة على الالف من الموجودات والمخلوقات ، واكثر واقل . وحيث ان مراتبها معبر عنها بستة ايام - واليوم الف سنة - 21 فتكون كل مرتبة منها مخلوقة بستة ايام ، كل يوم الف سنة . واذا كان كل يوم منها بالف سنة ، يكون المجموع بثمانية عشر الف عام ، ويكون الحساب صحيحاً ، ويخرج منها حساب « السلسلة » و « الحجاب » على 24 الوجه المذكور .

- (٧٢٢) وان قلت : لم لا يجوز ان يكون الكلد مخلوقاً بستة ايام ، لا كل واحد واحد من المراتب الثلاث ؟ - قلنا : لانه تعالى اخبر في موضع آخر انه مخلوق كذلك ، وهو قوله تعالى : « انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له انداداً ، ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام سواء للسائلين ، ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعاً او كرهاً ، قالتا اتينا طائعين ، فقضاهن سبع سماوات في يومين واوحى في كل سماء امرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ، ذلك تقدير العزيز العليم . »
- (٧٢٣) وان قلت : يعلم من هذا انه تعالى خلقهما في « ثمانية ايام » لا في ستة ، - قلنا : لا يلزم ذلك ، لان قوله تعالى : « في اربعة ايام » تقديره انه في تمة اربعة ايام ، والا فيلزم النقيض في قوله ، وجل جنابه عن ذلك ! ومعلوم انه عند خلق السماوات والارض لم يكن لا يوم ولا زمان ، فيجب التقدير كما ذهب اليه المفسرون . وعند المحققين ، هذا اشارة الى تخليق الجسمانيات الماديات ، والا فالروحانيات المفارقات مقدسة عن ذلك ، لانها وجدت بغير مادة ولا مدة [٦٢ الف] . وان فسرنا « الايام » بالمراتب الستة التي اولها ، عند الشيخ ، المعدن ثم النبات ثم الحيوان ثم الانسان ثم الجن ثم الملك ، جاز . وان فسرنا كل مرتبة منها بالف سنة ربويّة (اي من ايام الرب) ، جاز . وان فسرنا المراتب الست بالجبروت والملوكوت والملك والحيوان والجن والملك ، جاز . وان فسرنا (المراتب) بالعقل الاوّل والنفس الكلية والطبيعة والهيولى والجسم والعناصر ، جاز . ولكن تحقيق هذا يحتاج الى تحقيق « ايام الالهية » والفرق بينها وبين « ايام الربويّة » وذلك يطول لان فيه بسطاً وامتاعاً .
- (٧٢٤) ومن بعض ذلك (هو ان تعلم) ان ليوم الآلهي اعتبارين : الاول ان يحسب كل يوم بالف سنة ، لقوله تعالى : « وان يوماً عند ربك 24

كالف سنة مما تعدون » و (هذه) هي « أيام الربوبية » . والثاني ، ان
يحسب كل يوم بخمسين الف سنة ، لقوله تعالى : « تعرج الملائكة والروح
اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة » و (هذه) هي « أيام الالهية » .
3 ومن هذا قال العارف : « انا اقل من ربى بسنتين » ، ومراده بهما : سنة
الربوبية وسنة الالهية . وبيانهما اجمالاً ان « الالهية » اشارة الى اول
6 تعلق العلم بالمعلومات الاول التي هي العقول والارواح المجردة البسيطة ،
بحسب الظهور في العالم الروحاني ؛ وان « الربوبية » اشارة الى اول تعلق
العلم بالمعلومات (الثواني) التي هي الاجسام والبسائط العنصرية والمواليد ،
بحسب الظهور في العالم الجسماني . وبالجمله (الالهية) هي تعلق الآله
9 بالمالوه معنى ، و (الربوبية هي تعلق) الرب بالمربوب صورة ، من حيث
الظهور بحسب الظاهر (في الربوبية) والباطن (في الالهية) . ومن هذا
(المقام) قال العارف : « ان للربوبية سرّاً لو ظهر لبطلت الربوبية . »
12 وقال - صم : « افشاء سرّ الربوبية كفر . » وهذا دقيق . فافهم وحقق !
قائه ينفعك كثيراً .

(٧٢٥) واذا عرفت هذا ، فترجع ونقول : فالايام المذكورة ان
15 عددناها بالاعتبار الاول يكون كل يوم الف سنة ، ويحصل من حساب
الاسبوع في الاسبوع تسع واربعون الف سنة ، ويحصل من كبيسة هذه
الايام الف سنة اخرى ، فيكون المجموع خمسين الف سنة . وقس على
18 هذا حساب الشهر والسنة ، ان كنت ماهراً في الحساب ! وهذا اشارة الى
عروج الخلق وصعودهم بعد النزول ، من غير انقطاع عند البعض ، ومع
انقطاع عند الآخرين . ويعبر عن النزول بالمبدأ والايجاد ، وعن العروج
21 بالمعاد والاعدام . وتكون القيامات الثلاث ، من الصغرى والوسطى والكبرى ،
واقعة دائماً عند البعض ، وعند البعض لادائماً ، لان (القيامة) الصغرى
منها تكون الف سنة ، و (القيامة) الوسطى تكون خمسين الف سنة ،

- و (القيامة) الكبرى تكون ثلاث مائة وخمسين ألف سنة ، لأن لكل كوكب ، من الكواكب السبعة السيارة ، ألف سنة دورة بالخاصة ، وستة آلاف سنة دورة بالمشاركة مع كواكب آخر منها . فيحصل من السبعة في 3 السبعة ، على الحساب المذكور ، تسع وأربعون ألف سنة ، ومن الكبيسة المضافة اليها يحصل خمسون ألف سنة . وهكذا من غير انقطاع ايضاً عند البعض ، ومع انقطاع عند الآخرين . 6
- (٧٢٦) والحق انه (اى النزول او العروج) بالنسبة الى الدنيا واطرافها القابلة للتغيير والتبديل ، منقطع كما اخبر به الكتاب والسنة ؛ وبالنسبة الى الآخرة واطرافها الغير القابلة للتغيير والتبديل (فذلك) غير 9 منقطع كما اخبر عنه الحق تعالى في كتابه وقال : « ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ، ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ، وما تؤخره الا لاجل معدود ، يوم لا تكلم نفس الا باذنه فمنهم شقي وسعيد ، 12 فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق ، خالدين فيها ما دامت السماوات والارض الا ما شاء ربك ، ان ربك فعال لما يريد ، واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السماوات والارض الا ما شاء ربك 15 عطاء غير مجذوذ . »
- (٧١٧) وليس المراد (الآن) هذا ، بل المراد ان العالم الصوري منحصر في تسعة عشر مرتبة كلية ، وكذلك العالم المعنوي ، بحكم قوله 18 تعالى : « عليها تسعة عشر » . وان « الزبانية التسعة عشر » اشارة الى تعلق الانسان ظاهراً وباطناً بهذه المراتب . وتطبيق ذلك مرة أخرى هو ان البروج الاثنى عشر ، وان كان للانسان تعلق بها ، لكن يخرج منها بروجان 21 برج النفس وبرج العلوم اللذين للآخرة ، فيبقى عشرة (بروج) . والعشرة فيها دوران في السبعة (الكواكب) . والعشرة في السبعة يكون سبعين . فهذه السبعون تصير في حقه « سلسلة » و « حجاباً » و « زبانية » في 24

الصورة الجسيمية والصورة الجنائية ، الصورية والمعنوية . ونعم التطبيق هذا ونعم التطبيق المقدم على ذلك !

- 3 (٧٢٨) وإذا ثبت هذا وتقرر ، فلنشرع في الدائرتين المجدولتين ، المشتملتين على هذه العوالم ، كما فعلنا هذا في الدائرتين المشتملتين على السبعة والاثني عشر ، وإن كان المقصود من الكل واحداً . وهو هذا . وبالله التوفيق ، وهو يقول الحق وهو يهdy السيل [٦٢ ب] . وهذه صورة الدائرة المجدولة لمثال العالم الصوري ، وبيان ان كلياته منحصرة في تسعة عشر مرتبة بحكم قوله تعالى : « عليها تسعة عشر » مطابقاً (في ذلك) للحكيم والمحقق ، مرتبة على ترتيب حروف البسملة التي هي تسعة عشر (حرفاً) كما سبق تحقيقها مفصلاً غير مرة . قال الله تعالى : « لا تبقى ولا تذر لواحدة للبشر عليها تسعة عشر ، وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا » الآية . وقد سبق تفسيرها وتاويلها على احسن الوجوه (انظر الدائرة رقم ١٠ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .

- 15 (٧٢٩) هذا آخر الدائرة المجدولة لمثال العالم الصوري وانحصاره في تسعة عشر مرتبة بمقتضى قوله تعالى وقول العارفين بالله حقيقة : « ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون » « وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون . » [٦٣ الف] وهذه صورة الدائرة المجدولة لمثال العالم المعنوي ، وبيان ان كلياته منحصرة في تسعة عشر مرتبة ، بمقتضى قوله تعالى مطابقاً (في ذلك) للعالم الصوري والحروف المشتملة على البسملة ، كما سبق تحقيقها مراراً ، بعد تحقيق السبعة والاثني عشر التي هي راجعة اليها . وكبار هاتين الطائفتين ثمانية ، وهم الذين سطرنا اسماءهم على الدوائر الاربعة بالسواد والحمرة ، كما هي عادتنا في جميع الدوائر . وبالله التوفيق . (انظر الدائرة رقم ١١ ، آخر الكتاب ،

قسم الجداول والاشكال) .

- (٧٣٠) وقد يضاف الى هذه العوالم الامكانية ، بمقتضى حروف البسملة ،
ثلاثة عوالم آخر ، بحكم الذات والصفات والافعال ، ويعبر عنها بالاحدية 3
والواحدية والربوبية ، باعتبار الالفات الثلاثة التي في البسملة ، من حيث
التلفظ دون الكتابة : أولها (الالف) التي بين الميم والسين ، والثاني بين
اللامين ، والثالث بين الرحمن وميمه . وقد سبق بيانه ، وبالله التوفيق ! 6
(٧٣١) هذا آخر الدائرة المجدولة لمثال العالم المعنوي وانحصار
اهله في تسعة عشر لا غير . وقد بقي من بحث الانبياء والاولياء بقية ،
بالتماس بعض الفقهاء . والمُلْتَمَس (هو) معرفة انسابهم (اى انساب الانبياء 9
والاولياء) أباً عن جد ، لا سيما (معرفة انساب) رسول الله - صم -
من (بين) الانبياء ، وامير المؤمنين من (بين) الاولياء - عم - وكذلك
(معرفة انساب) اولاده . ثم حصر الاولياء في اثني عشر لا غير . أما 12
الانبياء على الاطلاق - كما سبق (ذكره) غير مرة - فائهم مائة الف
نبي واربعة وعشرون الف نبي ؛ وأما الاولياء فكذلك ، فائهم مائة الف وصي
واربعة وعشرون الف وصي ، لأن لكل نبي لا بد من وصي ولى ، قائم 15
بعده بأمره . ومن كل رسول الى رسول آخر ، من ارباب الشرائع السبعة ،
لا بد لكل واحد منهم من اثني عشر وصياً لا غير ، كما بيناه مبرهنات
وستبينه كذلك . 18
- (٧٣٢) وأما اجداد النبي - صم - فذلك اظهر من الشمس ، عند
الموافق والمخالف . وبيانه الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن
عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر 21
بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن
تزار بن معد بن عدنان بن أد بن أد بن اليسع بن الهميسع بن يعرب
ابن يسخب بن قدار بن اسماعيل بن ابراهيم بن تارخ بن ناخور بن سارج 24

- ابن ارفخشذ بن سام بن نوح بن ملك بن ميتوشلح بن اخنوخ بن يرد بن مهلاييل بن قنّان بن انوش بن شيث بن آدم - عم .
- 3 (٧٣٣) وهؤلاء هم واحد وخمسون أباً : سبعة عشر منهم كانوا انبياء ، وسبعة عشر (كانوا) ملوكاً ، وسبعة عشر (كانوا) اولياء ، ولم يكن فيهم كافر اصلاً . والذي قالوه في ابراهيم - عم - وانه ابن آزر ، ليس بصحيح : فانه (اى آزر) كناية عن عمه ، والله تعالى سماه أباً ، رعاية لقاعدة العرب ، فانهم يعملون (اى يفعلون) ذلك ويسمون العم أباً ، والا فان ابراهيم كان ابن تارخ ، كما جاء في النسب اللحمي الآن . ولا
- 6 يكون آباء الرسل والانبياء كفاراً مشركين ، فان المشرك تجس بقوله تعالى : « انما المشركون نجس . » ونورهم (اى نور الانبياء) او نطفهم الطاهرة المطهرة لا تحل في صلب تجس اصلاً . فافهم !
- 9 (٧٣٤) والدليل على ذلك قوله تعالى : « وتقلبك في الساجدين » والساجد لله تعالى لا يكون الا مسلماً طاهراً . ثم قال النبي - صم : « كنت أنا وعلى نوراً بين يدي الله تعالى قبل ان يخلق الخلق - او يخلق آدم -
- 12 بالفى ألفى عام ، فلم يزل ينقلنا من اصلاب طاهرة الى ارحام مطهرة حتى اتزلنا صلب عبد المطلب ، فانقسم ذلك النور قسمين ، فقسم نزل في صلب عبد الله وقسم في صلب ابي طالب . فعلى منى وأنا منه » الحديث بتمامه ،
- 15 وقد سبق مرة ، وذكره الاخطب الخوارزمي في كتابه ، ثم ابو نعيم الاصفهاني في تصانيفه . ويعرف من هذا الحديث ان الذى قالوه في حق ابي طالب غير صحيح ، لانه اب لا عظم الاولياء ، ومحل ذلك النور
- 18 الموصوف بالطهارة وغير ذلك . ومما يدل على اسلامه (اى اسلام ابي طالب) تربيته النبي - صم - في الصغر ، ومساعدته (له) في الكبير ، ومنع الكفار عن اذائه ، والاشعار التي نقلت عنه في مدح النبي - صم - (وما فيها من) اظهار الاسلام والايمان . وكيف (لا يكون كذلك) وهو محل
- 21 24

نور الولاية ، وموضع اسرار الولاية ، وهو ابن عبد المطلب واخو العباس
وعبد الله وحزة وباقي الاولاد ؟ هذا مضي .

- (٧٣٥) واما اجداد الاولياء الاثني عشر ، فتصل من المهدي الى
الحسن بن علي العسكري ، الى علي النقي بن محمد ، الى محمد بن
علي الرضا ، الى موسى الكاظم ، الى جعفر الصادق ، الى محمد الباقر ،
الى علي زين العابدين ، الى الحسين اخو الحسن ، الى الحسن ، الى علي 6
امير المؤمنين ابيهما - عم - الى ابي طالب بن عبد المطلب - فنسبهم نسب
واحد ، ودينهم دين واحد ، وكتابهم كتاب واحد . فلا اختلاف بينهم ،
والاختلاف من عند غيرهم : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً 9
كثيراً . » ولكن (دينهم) ليس من عند غير الله ، فلا يجدون فيه اختلافاً
لا كثيراً ولا قليلاً : « أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم
المهتدون » « أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ، فان يكفر 12
بها هؤلاء ، فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين . » وكذلك قوله تعالى :
« وكلا هدينا ونوحاً هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان » الى قوله :
« ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ، 15
ذلك هدى الله يهدي من يشاء من عباده ، ولو اشركوا لحبطين عنهم ما كانوا
يعملون . »

- (٧٣٦) واتفق العلماء على ان الانبياء المذكورين في القرآن ثمانية 18
وعشرون (نبياً) ، وقد عينهم القرآن بنفسه ، ثم جاز الله الزمخشري ،
ثم غيره من المفسرين . وهذا التعمين لا يخلو من فائدة ، بل من فوائد .
منها ان الكتاب الكبير الآفاقي والكتاب الصغير الانفسي (كل منهما) 21
مرتّب على ثمانية وعشرين مرتبة ، من الملك والملوك والظاهر والباطن .
والقرآن هو صورة اجمالهما وتفصيلهما ، فيجب ان يكون كذلك . اما
الكتاب الكبير ، فالعقل الاول والافلاك التسعة والعناصر الاربعة ، فانها 24

- (جميعا) اربعة عشر ؛ والكل عبارة عن (عالم) الملك ، وباطنه (عبارة)
 عن (عالم) الملكوت ، لقوله تعالى : « فسبحان الذى بيده ملكوت كل
 3 شئ » واليه ترجعون » ولقوله تعالى : « وكذلك ترى ابراهيم ملكوت
 السماوات والارض وليكون من الموقنين . » واما الكتاب الصغير ، فهو
 بحكم التطبيق المذكور . واما الكتاب القرآنى ، فهو مركب من الحروف
 6 المفردة التى هى ثمانية وعشرون حرفاً . فالانبياء الذين ذكرهم الله تعالى
 [٤٤ الف] فى القرآن على هذا العدد ، كانت الحكمة فيه رعاية التطبيق
 بين الكتب الثلاثة . وقد بينا تفصيل ذلك على سبيل البسط ، فى « التأويلات »
 9 فارجع اليها .
- (٧٣٧) ومنها ان الانبياء السبعة المذكورين ، اذا اعتبرتهم فى
 (عالم) الآفاق صورة ومعنى ، وفى (عالم) الانفس كذلك ، جاء ثمانية
 12 وعشرون : « ذلك تقدير العزيز العليم . » و « لا يسأل عما يفعل وهم
 يسألون . » وفى « الثمانية والعشرين » من العدد حكمة جليلة ؛ وكذلك
 فى كل عدد عدد ، كما قلنا ونقول . والسؤال فى علّة العدد عند التحقيق
 15 غير موجّه وان كان له علّة . وفى « الثمانية والعشرين » ايضاً قد اشار
 الشيخ (ابن العربي) فى « فتوحاته » باشارة لطيفة ، نذكرها ونرجع
 بعدها الى غيرها . وذلك قوله ، بعد قول طويل :
- (٧٣٨) « فهؤلاء اربعة اصناف ، هم الذين هم اهل النار لا يخرجون
 18 منها ، من جنّ وانس . وانما كانوا اربعة لانّ الله تعالى ذكر عن ابليس
 انه يأتينا « من بين ايدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمائلنا » . فيأتى
 21 للمشرك من بين يديه ، ويأتى للمعطل من خلفه ، ويأتى الى المتكبر من
 عن يمينه ، ويأتى الى المنافق من عن شماله ، وهو الجانب الاضعف فانه
 اضعف الطوائف ، كما انّ الشمال اضعف من اليمين . وجعل المتكبر من
 24 اليمين لانه محلّ القوة ، فتكبر لقوته التى احس بها من نفسه . وجاء

- للمشرك من بين يديه ، فأنه رأى اذ كان بين يديه جهة عينية ، فأنبت وجود الله ولم يقدر على انكاره ، فجعله ابليس يشرك مع الله في ألوهيته . وجاء للمعطل من خلفه ، فان الخلف ما هو محل النظر . فقال له : ما 3 ثم شيء ، اى ما فى الوجود آله .
- (٧٣٩) « ثم قال الله فى جهنم : » لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم . « فهذه اربع مراتب ، لهم (اى لاصحاب هذه المراتب) من 6 كل باب من ابواب جهنم جزء مقسوم ، وهى منازل عذابهم . فاذا ضربت الاربعة ، التى هى المراتب التى دخل عليهم منها ابليس ، فى السبعة الابواب ، كان الخارج ثمانية وعشرين منزلاً . وكذلك جعل الله المنازل للانسان المفرد ، 9 وهو القمر وغيره من السيارة والخنس والكنس ، تسير فيها وتنزلها لايجاد الكائنات . فيتكوّن عند هذا السير ما يتكوّن من الافعال فى العالم العنصرى . فان هذه (الكواكب) السيارة قد انحصرت فى اربع طبائع مضرورية فى 12 ذواتها - وهى سبعة - فخرج منها منازلها الثمانية والعشرون : « ذلك بتقدير العزيز العليم » كما قال : « كل فى فلك يسبحون . »
- (٧٤٠) « وكان مماظهر عن هذا التسيير الآتى ، فى هذه الثمانية 15 والعشرين (منزلاً) وجود ثمانية وعشرين حرفاً ألف الله الكلمات منها ، وظهر الكفر فى العالم والايمان ، بان تكلم كل شخص بما فى نفسه من ايمان وكفر وكذب وصدق ، لتقوم الحجة لله على عبادته ظاهراً بما تلفظوا به ، 18 ووكل بهم ملائكة يكتبون ما تلفظوا به ، قال الله تعالى : « كراماً كاتبين . » وقال : « ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد . » فجعل (الله) منازل النار ثمانية وعشرين منزلاً ، وجهنم كلها مائة درك من اعلاها الى اسفلها ، 21 نظائر درج الجنة التى ينزل فيها السعداء ، وفى كل درك من هذه الدركات ثمانية وعشرون منزلاً ؛ فاذا ضربت ثمانية وعشرين فى مائة ، كان الخارج من ذلك الفين وثمان مائة منزل ؛ فهى الثمانية والعشرون مائة . فما برحت 24

الثمانية والعشرون تصحبنا .

- (٧٣١) » وهذه منازل النار . فلكل طائفة من الاربع سبع مائة نوع
- 3 من العذاب . وهم اربع طوائف . فالجموع ثمان وعشرون مائة نوع من العذاب ، كما لاهل الجنة سواء من الثواب . يبين ذلك في صدقاتهن : « كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة . » فالجموع سبع مائة . وهم اربع طوائف : رسل وانبياء واولياء ومؤمنون . فلكل متصدق ، من هؤلاء الاربعة ، سبع مائة ضعف من النعيم في علمهم . فانظر ! ما اعجب القرآن في بيانه الشافي ، وموازنته في خلقه في الدارين - الجنة والنار -
- 9 لاقامة العدل على السواء : في باب جزاء النعيم وفي باب جزاء العذاب . « هذا آخر اقواله . والغرض منه انه ليس هناك عدد الا وفيه حكمة بالغه ، حتى الثمانية والعشرين . وان الانبياء المذكورين في القرآن على هذه الاعداد
- 12 دون غيرها ، فيها حكمة التطبيق بالعوالم ، وغير ذلك من الفوائد والحكم التي لا علم لنا بها . والله اعلم واحكم . وهو يقول الحق وهو يهدي السبيل . (٧٣٢) واذا تقرّر هذا وتحقق ، فاعلم ان الاختلاف في عدد الانبياء
- 15 والرسل والاولياء والائمة ، ثم في الاشياء واعدادها على الاطلاق كما سبق بيانه مرة من كلام الحكم وغيره ، هو من اقتضاء الوجود وحكمته ، ومن مقتضى الاسماء الالهية وترتيبها . فان الوجود من حيث الظهور ، واقع على ترتيب (الاعداد) الكلية ، من العشرة والمائة والالف ، او السبعة والتسعة والتسعون والالف وواحد . وترتيب الاعداد الجزئي الى غير نهاية ، لان جزئيات الاسماء لا نهاية لها ، ككليات الحروف من الثمانية والعشرين حرفاً وجزئياتها الغير المنتهية . ومن هذا وقع ترتيب مقامات السلوك على ترتيبها ،
- 21 كما [٤٦ ب] اشرنا اليها في الرسالة الموسومة بـ « مدارج السالكين في مراتب العارفين » التي هي مشتملة على اصول عشرة ومقامات مائة وتفاريع
- 24 الف ، مترتبة في جداولها واقسامها . ويعرف تحقيق ذلك من خطبتها اجمالاً .

وهي قولنا :

(٧٤٣) « الحمد لله الذى جعل كليات الاسماء وأصولها متحصرة في

- اعداد معينة ، من المائة والالف ، وسماها بالاسماء الحسنى ، لعلمه بها
بأنها ليست قابلة لذلك من حيث الجزئيات والفروع اصلاً ورأساً ، لا عقلاً
وشرعاً . وجعل تلك الاسماء بمقتضى مظاهرها المعنوية ، معراجاً وسلماً الى
جنابه الشريف وحضرته العليا . وطابق ترتيبها ترتيب السلوك ومقاماته التى
هى المائة أصولاً والالف فرعاً ، ليصدق على سالكيها انهم قد قطعوا هذه
المنازل والمقامات ، يقدم السير والسلوك ، واحدة بعد أخرى ، حين قلعوا
عن انفسهم عرق الصفات الذميمة ، وخلعوا عليها خلع الصفات الحميدة ،
خلعاً لا يمكن احسن منها . ثم وصلوا الى اقصى درجات الانسان الكامل
التي هى الغاية القصوى ، واستحققوا بها مرتبة الخلافة الآلهية والرياسة
العظمى . »

12

(٧٤٤) وقد سبق من قولهم ايضاً ما دلّ على ذلك . وهو قولهم :

- فلا عبث والخلق لم يتركوا سدى وان لم تكن افعالهم بالسديده
على سمة الاسماء تجرى أمورهم وحكمة وصف الذات للحكم اجرت
وقد ورد فى بعض ادعية نبينا - صم - ما يدلّ على صحّة ذلك ايضاً ،
اعنى انّ الوجود واقع على ترتيب الاسماء الآلهية . وذلك قوله : « اللهم
اننى اسألك باسمك الذى اذا ذكرت به تزعزعت منه السماوات ، وانشتت
منه الارضون ، وتقطعت منه السحاب ، وتصدّعت منه الجبال . وبالاسم الذى
وضع على الجنة فأزلفت ، وعلى الجحيم فسعّرت ، وعلى النار فتوقّدت ،
وعلى السماء فاستعلت وقامت بلا عمد ولا سند ، وعلى النجوم فتزيّنت ،
وعلى الشمس فاشرقت ، وعلى القمر فأنار وأضاء ، وعلى الارض فاستقرّت ،
وعلى الجبال فأرست ، وعلى الرياح فقدرت ، وعلى السحاب فأمطرت ، وعلى
الملائكة فسمّحت ، وعلى الانس والجنّ فأجابت ، وعلى الطير والنمل فتكلّمت ،

24

وعلى الليل فأظلم ، وعلى النهار فاستنار ، وعلى كل شيء فسبح . « وهذا دعاء طويل ، كله على هذا النمط . والغرض حاصل بهذا القدر .

- 3 (٧٤٥) وهو ان يتحقق عندك وعند غيرك ، ان الوجود واقع على ترتيب الاسماء الآلهية ، كليها وجزئها ، دفعةً وتدرجاً . وكذلك كان وكذلك يكون . فان التغيير والتبديل في الاوضاع والاحكام لافى الحقائق والاعيان .
- 6 وكذلك الخلائق على حسب طبقاتهم لاسيما الانبياء والرسل والاولياء والائمة ، فان كل واحد منهم هو مظهر اسم من اسمائه تعالى من حيث الفعل ، ومظهر جميع الاسماء من حيث القوة ، لقوله تعالى : « وعلم آدم الاسماء كلها . » فانه (اى آدم) كان من حيث الفعل مظهر الاسم « العليم » ومن حيث القوة كان مظهر الكل . ونوح - عم - مظهر اسمه « الحليم » . وابراهيم مظهر اسمه « الرزاق » . وداود مظهر اسمه « القوى » . وموسى مظهر اسمه « الظاهر » . وعيسى مظهر اسمه « الباطن » . ومحمد - صم - مظهر اسمه « الحكيم » الذى هو الجامع للكل بعد الله . وكذلك حكم كل كوكب من الكواكب السبعة ، وكل قطب من الاقطاب السبعة ، فان كل واحد منها (اى من الكواكب) ومنهم (اى من الاقطاب) هو مظهر اسم من اسماء الله تعالى .

- (٧٤٦) وان قلت : آدم هو مظهر الاسم الآلهى الحى ، ونوح مظهر الاسم الآلهى القادر ، وابراهيم مظهر الاسم الآلهى السميع ، وداود مظهر الاسم الآلهى البصير ، وموسى مظهر الاسم الآلهى المتكلم ، وعيسى مظهر الاسم الآلهى المرید ، ومحمد مظهر الاسم الآلهى العليم ، جاز ، والكل صحيح . ولذلك كل نبي غلب عليه ذلك الاسم من حيث الفعل ، صار اكمل من غيره واعظم منه . وكذلك الاولياء . اما فى الانبياء فكنتبيننا - صم - فانه صار اعظم ، لانه كان مظهر اعظم الاسماء الذى هو « الله » واجلها واشرفها . واما فى الاولياء فكعلی بن ابى طالب - عم - فانه كان
- 24

- مظهر الاسم « العليّ » الذي هو اعظم الاسماء واجلّها بعد « الله » بحكم الآية النازلة فيه : « وانه في أمّ الكتاب لدينا لعليّ حكيم » ولقوله تعالى : « قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب . » 3
فان « الكتاب » ههنا هو اللوح المحفوظ . وقيل : ان هذه الآية نزلت في ابن مسعود وابن سلام ، والعقل الصحيح يحكم بانه (اى الامام على)
اولى بذلك منهما ، وبحكم الحديث الوارد فيه ، كقوله - صم : « اسمى محمد وهو مشتق من اسمه « المحمود » واسمك على وهو مشتق من اسمه « العليّ » . ولى لواء الحمد فى الثناء ولك لواء العلو فى الذكر . »
الحديث بتمامه .

- 9
(٧٤٧) وعلى الجملة ليس هناك احد من خلق الله تعالى الا وهو مظهر اسم من اسمائه تعالى نعمة كان (ذلك المخلوق) او بقية ، لقولهم ايضاً : « ليس فى الوجود سوى الله تعالى واسمائه وافعاله وصفاته ، فالكل هو وبه ومنه واليه . » فالانبياء والرسل والاولياء والائمة صاروا مظاهر اسمائه الكلية ، والباقي من الخلق صاروا مظاهر اسمائه الجزئية الى غير نهاية . وقد صنفنا فى هذا (الموضوع) رسالة معتبرة ، مجدولة ، منقسمة
15 على الاسماء (الالهية) ومظاهرها [٦٥ الف] قارجع اليها . فانحصارهم (اى الانبياء والاولياء) فى العدد المعين ، او انحصار العوالم واهلها فى اعدادهم المعينة ، ليس الا من انحصار الاسماء فى اعدادها . والله اعلم
18 واحكم .

- (٧٤٨) واذا عرفت انحصار الانبياء والرسل وغيرهم فى اعدادهم المعينة ، فلنشرع فى بيان حصر الاولياء فى اعدادهم ، لا سيما فى الاثنى عشر المذكورة
21 التى انت بصدد السؤال عنها ، وان شرعنا فيها غير مرة وقلنا : ان سبب الانحصار فى عددهم (هو) تطبيق العالم الصورى بالعالم المعنوى وترتيب الملك بالملكوت والظاهر بالباطن ، وغير ذلك . لكن بعض الفضلاء ، وهو
24

- محمد بن طلحة ، شرع فيه وقال فيه وجوها في كتابه الموسوم بـ « مطالب السؤل في مناقب آل الرسول » وهو قوله ، بالنسبة الى النبي - صم -
- 3 وحصر اجداده في اثني عشر بوجه ، بمصداق قوله - صم : « الائمة من قريش » : « لما قال النبي - صم : الائمة من قريش ، صار ذلك حاصراً لهم في الامامة . فلا يجوز ان تكون الامامة في غير قريش ، وان كان (الامام) عربياً . ومتى عقدت الامامة لغير قريش (اي قرشي) فانها لا تنعقد (شرعاً) بصريح الحديث . فقد صار هذا الوصف - وهو كون الامامة من قريش - في درجة الاعتبار ، نازلاً منزلة التعليل بالعلّة المنصوص عليها ،
- 9 المتحددة . وكون الانسان قرشياً هو صفة شرف يتقدم صاحبها بها على غيره . وقد اوما الى ذلك رسول الله - صم - بقوله : قدّموا قرشياً ولا تقدموها . فاذا وضع ذلك ، فالذي اجتمعوا عليه محققو علماء النسب ان كل من ولده
- 12 النضر ابن كنانة فهو قرشي .
- (٧٤٩) « فمرد كل قرشي الى النضر بن كنانة . فالنضر هو دوحه تنفرع صفة الشرف عنها ، وتنبت منها وترجع اليها . وهذه القبيلة الشريفة
- 15 كمل شرفها وعظم قدرها واشتهر ذكرها ، واستحققت التقدم على بقية القبائل وسائر البطون من العرب وغيرها لرسول الله - صم . فنسب قريش اتحد من النضر بن كنانة الى رسول الله - صم . وشرف قريش ، ان بقي لها ،
- 18 (هو) من رسول الله - صم - في الشرف بمنزلة مركز الدائرة بالنسبة الى محيطها ؛ فمنه ترقى الشرف . فاذا فرضت الشرف خطأ متصاعداً ، مترقياً ، متصلاً الى المحيط ، مركباً من نقط هي آباؤه ، أباً فأباً ، وجدته
- 21 - صم - محمد بن عبدالله بن عبد المطلب ، بن هاشم ، بن عبد مناف ، بن قصي ، بن كلاب ، بن مرة ، بن كعب ، بن لؤي ، بن غالب ، بن فهر ، بن مالك ، بن النضر ؛ (اي أن) المركز الذي اتبع منه الشرف متصاعداً هو رسول الله - صم - ؛ ووجدت المحيط الذي تنتهي الصفة الشريفة
- 24

القرشية اليه ، هو النضر بن كنانة .

(٧٥٠) « فالخط المتصاعد بين المركز وبين المحيط ، اجزأؤه اثنا

- عشر حرفاً . فاذا كانت درجات الشرف المعدودة - متصاعدة - اثني عشر ، 3
فلزم ان تكون درجات الشرف (المعدودة) - متنازلةً عن المركز - اثني عشر ، لاستحالة ان يكون الخطان الخارجان من المركز الى المحيط متفاوتين .
فالنبي - صم - منبع الشرف الذي هو الامامة بنصّه ، متصاعداً . وهو 6
منبع الشرف الذي هو محلّ الامامة ، متنازلاً . فيلزم ان تكون الائمة اثني عشر . فكما ان الخط المتصاعد اثنا عشر ، فالخط المتنازل يكون 9
اثني عشر . وهم : علي والحسن والحسين وعلي ومحمد وجعفر وموسى وعلي ومحمد وعلي والحسن ومحمد المهدي - عم . فاول من ثبت له الصفة بأته قرشي (هو) مالك بن النضر ، ولا تتعداه صاعدة ، وهو الثاني عشر .
فكذلك منتهى من ثبت له الامامة ولا تتعداه نازلةً ، واستقرت فيه ، هو 12
محمد بن الحسن ، المهدي : وهو الثاني عشر . فانظر بعين الاعتبار الى ادوار الاقدار ، كيف جرت باظهار هذه الاسرار من حجب الاستتار . وفي
هذا القدر غنية وبلاغ لذوى البصائر والابصار . 15
(٧٥١) هذا آخر اقواله في انحصار اجداد النبي - صم - في اثني عشر ، متصاعدين ومتنازلين . وقد وضعنا لهذه الصورة بطريق المحيط والمركز دائرة مجدولة ، مشتملة على انسابه أباً عن جدّ ، شكلها في اثناء 18
هذه الابحاث ان شاء الله تعالى . وكذلك (وضعنا) دائرة أخرى بازائها في الائمة الاثني عشر ، وانحصار اجداد المهدي - عم - في اثني عشر ايضاً لا غير . واذ فرغنا من هذا ، وجب الشروع في تعيين حصر الائمة في العدد 21
المذكور . وذلك قوله :

(٧٥٢) « اما كون عدد الائمة منحصراً في هذا العدد المخصوص

- وهو اثنا عشر - فقد قال العلماء فيه (ما قالوا) . فمنهم من طوّل 24

- فأفرط افراط المعلوم، ومنهم من قلل فقصر فقصر، فنزل عن السنن القويم .
 وكل واحد من ذوى الافراط والتفريط قد اعتلق بطرف ذميم . والهداية الى
 3 سلوك الطريقة الوسطى حسنة : ولا يلتقاها الا ذو حظ عظيم . « وها أنا
 اذكر فى ذلك ما اظنّه احسن نتائج الفطن ، وأعدّه من محاسن الافكار
 الجارية لاستخراج جواهر الخواطر من بحر [٦٥ ب] الاقدار . وتلخيص
 6 ذلك بوجوه .
- (٧٥٣) الوجه الأول : انّ الايمان والاسلام مبنيان على اصلين ،
 احدهما « لا اله الا الله » ، والثاني « محمد رسول الله » . وكل واحد
 9 من هذين اصلين مركّب من اثني عشر حرفاً . والامامة هي فرع الايمان
 المتأصل والاسلام المتقرّر ، فيكون عدد القائمين بها اثني عشر ، كعدد
 كل واحد من الاصلين المذكورين .
- (٧٥٤) الوجه الثانى : انّ الله تعالى انزل فى كتابه العزيز : « ولقد
 اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثناهم اثني عشر نقيباً . » فجعل عدّة القائمين
 بهذه الفضيلة والتقدمة اللقبية التى هي النقابة ، مختصة بهذا العدد : فتكون
 15 عدّة القائمين بفضيلة الامامة والتقدمة بها مختصة به (اى بالعدد اثني عشر) .
 ولهذا لما بايع رسول الله - صم - الانصار ليلة العقبة ، قال لهم : « اخرجوا
 لى منكم اثني عشر نقيباً كنقباء بنى اسرائيل » ففعلوا ذلك . فصار ذلك
 18 طريقاً متبعاً وعدداً مطلوباً . ومن ذلك قال - صم - فى عبارات مختلفة :
 « الائمة من بعدى اثنا عشر اولهم على وآخريهم مهدي » ، كما سبق
 بيانه بقوله غير مرّة .
- (٧٥٥) الوجه الثالث : قال الله تعالى : « ومن قوم موسى امة
 يهدون بالحق وبه يعدلون وقطعناهم اثني عشر اسباطاً . » فجعل سبحانه
 الهداة الى الحق ، فى بنى اسرائيل ، اثني عشر ، فتكون الائمة الهداة فى
 24 الاسلام اثني عشر . وقد نصّ عليهم نصاً صريحاً باسمهم ولقبهم . - الوجه

- الرابع : أن مصالح العالم في تصرفاتهم ، لما كانت في حصولها مفتقرة الى الزمان ، لاستحالة انتظام مصالح الاعمال وادخالها في الوجود الدنياوي بغير الزمان ؛ وكان الزمان عبارة عن الليل والنهار الحاصلين من حركات الافلاك ، 3 خصوصاً التاسع الذي منه مبدأ الزمان ومنتهاه ، وكان كل واحد منهما (اى من الليل والنهار) ، حال الاعتدال ، مركباً من اثني عشر جزءاً يسمى ساعات ، فكانت مصالح العالم بحسب المعنى مفتقرة الى ما هو بهذا 6 العدد ، اعني كانت مصالح الايام مفتقرة الى الائمة الاثني عشر وارشادهم : فجعل الله تعالى عددهم (اى عدد الائمة) كعدد كل واحد من اجزاء الزمان ، للافتقار اليه ، بحكم التطبيق بين العالمين ، كما سبق بيانه مراراً 9 وامثال ذلك كثيرة في هذا الباب .

- (٧٥٦) واذا فرغنا من هذا ، وجب الشروع في صورة الدائرتين الموعودتين . وهو هذا وبالله التوفيق [٦٦ الف] . وهذه صورة الدائرة 12 النسبية المخصوصة بمحمد - صم - وآبائه ، واحداً بعد واحد الى آدم - عم ؛ ثم منه الى النضر بن كنانة القرشية متصاعداً متنازلاً ، بطريق المركز والمحيط الذي هو المقصود بالذات من هذه الكلمات ، وانحصارهم في 15 اثني عشر في الصعود ، واثني عشر في النزول . الدائرة الكبيرة المحيطة هي بالنسبة الى آدم - عم - والدائرة المركزية هي بالنسبة الى النضر بن كنانة الذي هو المقصود بالذات من وضع هذه الدائرة (انظر الدائرة 18 رقم ١٣ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .

- (٧٥٧) وقال (محمد بن طلحة) فيه (اى في سبب انحصار الائمة في اثني عشر) وجهاً آخر ، وهو أن نور الامامة يهدى القلوب والعقول 21 سلوك طريق الحق ، ويوضح لها المقاصد في سلوك سبيل النجاة ، كما يهdy نور الشمس والقمر ابصار الخلائق الى سلوك الطرق الصورية ، ويوضح لهم المناهج السهلة ليسلكوها ، والمسالك الوعرة ليتركوها . فهما نوران هاديان: 24

- احدهما يهذى البصائر ، وهو نور الامامة ، والآخر يهذى الابصار ، وهو نور الشمس والقمر . ولكل واحد من هذين النورين محل لتنقله : فمحل ذلك النور الهادي للابصار البروج الاثنا عشر التي أولها الحمل وآخرها المنتهى الحوت . [٤٦ ب] فينتقل ذلك النور من واحد الى واحد من البروج ، حتى ينتهي الى (البرج) الآخر . فتكون محال النور الهادي للبصائر - وهو نور الامامة - منحصرة كذلك في اثني عشر محلاً ، وهم الائمة الاثنا عشر ، المتقدم ذكرهم . « وتلك الامثال ضربها للناس وما يعقلها الا العالمون . »
- 9 (٧٥٨) وان فرغنا من صورة الدائرة الاولى ، وجب الشروع في الدائرة الثانية وهي هذه ، وبالله التوفيق . وهو يقول الحق وهو يهذى السبيل الدائرة الكبيرة المحيطية هي لنسبة المهدي الى امير المؤمنين - عم - ومنه الى آدم - عم . والدائرة الوسطية لاولاده المعصومين - عم - وانحصارهم في اثني عشر (انظر الدائرة رقم ١٣ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 15 (٧٥٩) هذا آخر دائرة الائمة الاثني عشر من عترة نبينا - صم - وآخر الدوائر المتعلقة بالتمهيدات الثلاثة . لكن [٤٧ الف] حيث بينا في هذه الدائرة معنى العترة والعشرة (اي الصحبة) والذرية ، لا يد من بيان معنى « الآل » و « الاهل » و « ذوى القربى » على ما ذهب اليه اهل اللغة والاصطلاح . فقال محمد بن طلحة في كتابه المذكور : « اعلم انه قد تعددت اقوال الناس في تفسير « الآل » . فذهب قوم الى ان « آل الشخص » اهل بيته . وقال آخرون : « آل النبي » هم الذين حرمت عليهم الزكاة وعوضوا عنها بالخمسة . وقال آخرون : ان « آل الشخص » من دان بدينه ويتبعه فيه . وهذه الاقوال الثلاثة (هي) اشهرها .
- 24 (٧٦٠) « واستدل من قال بالقول الاول بما اورده القاضي الامام

- الحسين بن مسعود البغوي في كتابه الموسوم بـ « شرح سنة الرسول ، صلوات الله عليه » من الاحاديث المتفق على صحتها ، يرفعه بسنده الى عبد الرحمن ابن ابي ليلى ، قال : لقيني كعب بن عجرة ، فقال : الا اهدي لك هدية سمعتها من النبي - صم ؟ فقلت : بلى ! فأهدها . فقال : سألنا رسول الله - صم - فقلنا : يا رسول الله ، كيف الصلاة عليكم ، اهل البيت ؟ فقال : قولوا : اللهم ، صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ! . فالنبي - صم - فسر احدهما بالآخر . والمفسر والمفسر (به) سواء بالمعنى : فقد ابدل لفظاً بلفظ مع اتحاد المعنى . فيكون « آله » « اهل بيته » و « اهل بيته » « آله » . فيتحدان بالمعنى على هذا القول .

(٧٦١) « واستدل من قال بالتفسير الثاني بما خرجه الائمة في

- مسانيدهم المتفق على صحتها ، الامام مسلم بن الحجاج وابو داود والنسائي ؛ يرفع كل واحد منهم بسنده في صحيحه الى عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث ، قال : سمعت رسول الله - صم - قال : ان هذه الصدقات هي اوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد . وبما نقل امام دار الهجرة مالك ابن انس في موطأه بسنده ان رسول الله - صم - قال : لا تحل الصدقة لآل محمد انما هي اوساخ الناس . فجعل (النبي) حرمة الصدقات من خصائص آل محمد - صم . والذين تحرم عليهم الصدقات هم بنو هاشم وبنو عبد المطلب . وقد قيل لزيد بن ارقم : من آل الرسول الذين حرمت عليهم الصدقات ؟ فقال : آل علي وآل جعفر وآل عباس وآل عقيل . وهذا التفسير قريب من الاول .

21

(٧٦٢) « واستدل من قال بالتفسير الثالث بقوله تعالى : « الا آل

- لوط اننا لمنجهم اجمعين . » أجمع المفسرون على ان المراد بآله من آمن به وتبعه في دينه . واذا ظهر ما قيل في التفسير الاول ، فالمعاني كلها

24

مجتمعة فيهم - عم - بأنهم اهل بيته ، وتحرم عليهم الزكاة ، وهم مطيعون لدينه ومتبعون منهاجه وسبيله . واطلاق اسم « الآل » عليهم حقيقة (هو ثابت) بالاتفاق . وأما « اهل » ، فقد قيل : من ناسبه الى جدّه الادنى . وقيل : من اجتمع معه في رحم . وقيل : من اتصل به بنسب او سبب . وهذه المعاني كلها موجودة فيهم - عم : فانهم يرجعون الى جدّه عبد المطلب ، ويجتمعون معه في رحم ، ويتصلون به بنسبهم وسببهم . فهم اهل بيته حقيقة .

- (٧٤٣) « فالآل واهل البيت سواء : اتحد معناهما على ما شرح
 ٩ أولاً ، واختلف على ما ذكر ثانياً . فحقيقتهم ثابتة لهم - عم . وقد روى الامام مسلم بن الحجاج في « صحيحه » وبسنده عن يزيد بن حيان قال : انطلقت انا وحُصَيْن بن سبرة (؟) وعمر بن مسلم الى زيد بن ارقم . فلما جلسنا اليه قال حصين : لقد لقيت - يا يزيد - خيراً كثيراً ! حدثنا ، يا زيد ، ما سمعت من رسول الله - صم . قال : يا ابن اخي ، لقد كبر سني ، وقدم عهدي ، ونسيت بعض الذي كنت اعي من رسول الله - صم .
 ١٥ فما احدثكم فاقبلوه ، وما لا احدثكم فلا تكلفيه . ثم قال : قام فينا رسول الله - صم - يوماً ، خطيباً ، بما يدعى « رَحْمَى » (حجة ؟) ، بين مكة والمدينة . فحمد الله تعالى واثني عليه . ووعظ وحذّر . ثم قال : أما بعد : ايها الناس ! انما انا بشر يوشك ان يأتيني رسول ربّي فأجيب . وأنا تارك فيكم الثقلين : الاول ، كتاب الله تعالى فيه الهدى والنور . فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا فيه . فحث - صم - على كتاب ورغب فيه .
 ٢١ ثم قال : و(الثاني) ، اهل بيتي . اذكركم الله في اهل بيتي ! اذكركم الله في اهل بيتي ! اذكركم الله في اهل بيتي . فقال له حصين : من اهل بيته ؟ يا يزيد . أليس نساؤه اهل بيته ؟ قال : لا ! اهل بيتي من حرم عليه الصدقة بعده ، كما تقدم ذكره .
 ٢٤

- (٧٦٣) « وأما ذوو القربى ، فمستنده ما رواه الامام ابو الحسن عليّ بن احمد الواحدى فى « تفسيره » برفع سنده الى ابن عباس ، قال : لما نزل قوله تعالى : قل : لا اسألكم عليه اجراً الا المودة فى القربى ، 3 قالوا : يا رسول الله امن هؤلاء الذين امرنا بمودتهم ؟ قال : عليّ وفاطمة وابناهما ، الحديث بتمامه . وامثال ذلك كثيرة فى هذا الباب . « وان فرغنا من هذا ومن الدوائر والتمهيدات الثلاثة ، وما يتعلّق بها من بحث الانبياء 6 والاولياء والائمة - عم - وجب الشروع فى الاركان الثلاثة التى هى بعد التمهيدات . وهى هذه . وبالله التوفيق -

(القسم الثالث: الاركان)

الركن الاول

- 3 في تعيين التوحيد وتحقيقه ثم في تعريفه
وتقسيمه بطريق اهل الله وخاصة
وفيه ابحاث

البحث الاول

- 6 في تعيينه وتحقيقه

- (٧٦٥) اعلم ان حقيقة التوحيد اعظم واجل من ان يحيط بها
9 عقل من حيث العبارة ، او يصل اليها فهم من حيث الاشارة ، لان العبارة ،
في طريق تحقيقها ، حجاب ؛ والاشارة ، على وجه اشراقها ، نقاب ، لانها
منزهة من ان تصل الى كنهها ايدي العقول والافهام ، مقدسة عن ان تظفر
12 بمعرفتها الحقيقية تصرفات الافكار والاولهام .

- تجول عقول الخلق حول حائها ولم يدركوا من برقها غير لمعة
ومن هذا قيل : كل المقامات والاحوال ، بالنسبة الى التوحيد ، هي
15 كالطرق والاسباب الموصلة اليه . وهو (أعني التوحيد) الملقصد الاقصى والمطلب
الاعلى . « وليس وراء عبّادان قرية . » وقد تكلم فيه طائفة بلسان العلم
والعبارة ، وبعضهم بلسان الذوق والاشارة . « وما قدروا الله حق قدره » و
18 « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده . »

- (٧٦٦) والى صعوبة ادراكه وجلالة قدره ، أشار الشيخ العارف الشبلي
وقال : « من أجاب عن التوحيد بعبارة فهو ملحد . ومن أشار اليه باشارة
21 فهو زنديق . ومن أومى اليه فهو عابد وثن . ومن نطق فيه فهو غافل . »

- ومن سكت عنه فهو جاهل . وكل ما ميّزتموه بأوهامكم وادركتموه بعقولكم ،
 في أتم معانيكم واكمل فحواويكم ، فهو مصروف اليكم ، مردود عليكم ،
 محدث ، مصنوع ، مثلكم . » ويؤكد ذلك ما أشار اليه الشيخ الكامل أبو 3
 اسماعيل عبدالله الانصاري الهروي في « منازل السائرين » وهو قوله :
 ما وحد الواحد من واحد اذ كل من وحد جاحد
 توحيد من ينطق عن نعته عارية أبطلها الواحد 6
 توحيده آياه توحيده ونعت من ينعت لاحد
 (٧٦٧) وكذلك ما اشار اليه مولانا وسيدنا امير المؤمنين علي - عم -
 في قوله : « أول الدين معرفته ، وكمال معرفته التصديق به ، وكمال 9
 التصديق به توحيده ، وكمال توحيده الاخلاص له ، وكمال الاخلاص له نفى
 الصفات عنه ، لشهادة كل موصوف أنه غير الصفة ، وشهادة كل صفة أنها
 غير الموصوف . فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ، ومن قرنه فقد ثناه ، ومن 12
 ثناه فقد جزأه ، ومن جزأه فقد جهله ، ومن جهله فقد أشار اليه ، ومن
 أشار اليه فقد حدّه ، ومن حدّه فقد عدّه . ومن قال : فيم ؟ فقد ضمّنه .
 ومن قال : علام ؟ فقد اخلى منه . كائن ، لا عن حدث . موجود ، لا عن عدم . 15
 مع كل شيء ، لا بمقارنة . وغير كل شيء ، لا بمزايلة . » وأمثال ذلك كثيره في
 كلامهم .
 (٧٦٨) وليس مرادهم من هذا الامتناع من حصوله ، ولا اليأس من 18
 الوصول اليه ، بل المراد منه اعلاء اعلام مرتبته ، وارتفاع اركان درجته ،
 لئلا يطمع في تحصيله كل احد ، ويتمنى وصوله كل ذى هوى ، لأن
 تحصيله ليس مقدوراً لكل قادر ، ولا وصوله محصور لكل طالب . « جلّ 21
 جنبه عن أن يكون شاعراً لكل وارد ، ولا حضرة عن أن تكون وارداً
 لكل شاعر . » ومع ذلك ، فكل واحد من العارفين شرع فيه بعبارة وقام فيه
 بإشارة ، تشير الى بعض ذلك بعبارتهم وإشارتهم ، ثم نشرع في المقصود . 24

- (٧٦٩) فقال بعضهم : « التوحيد اثبات القدم واسقاط الحدث . »
 وبعضهم : « التوحيد اقراد القدم عن الحدث . » وبعضهم : « التوحيد
 3 اسقاط الاضافات . » وبعضهم : « التوحيد اثبات اول بلا اول ولا آخر . »
 وبعضهم : « (التوحيد) اثبات الواحد من غير مشارك له في وصف ولا
 نعت . » وبعضهم : « التوحيد نفى ما سوى التوحيد . » وبعضهم : « التوحيد
 6 بقاء الحق وفناء ما دونه . » هذا على لسان المتقدمين منهم . واما على
 لسان المتأخرين فقد جرى على لساننا ، في الأزمان السالفة ، مثل ذلك
 كثيراً وهو انسب بالنسبة الى ابناء هذا الزمان . وذلك كقولنا : التوحيد
 9 اثبات الوجود ونفى الموجود ، ورؤية العابد عين المعبود . وقولنا : التوحيد
 رؤية الكثرة في عين الوحدة . وقولنا : مشاهدة الجمع في عين التفصيل ،
 ومشاهدة التفصيل في عين الجمع . وقولنا : التوحيد اثبات العين وافناء الغير ،
 12 ورؤية الشر محض الخير . وقولنا : التوحيد تمييز الحق عن الخلق ،
 وافناء الخلق في الحق .
 (٧٧٠) وعند التحقيق ليس بين هذه العبارات وعباراتهم اختلاف ،
 15 ولا يلزم من هذا ابطال عباراتهم بأسرها ، لأن الكل عبارة واحدة ، بل
 عبارة واحدة منها ، واسارة واحدة من مجموعها يقوم مقام الكل ويشير الى
 الكل ، كما قالوا :
 18 عباراتنا شتى وحسنك واحدٌ وكل الى ذاك الجمال يشير
 لأن المراد من المجموع والمقصود من الكل نفى وجود الغير مطلقاً ،
 واثبات وجود الحق مطلقاً . وهذا على اى وجه اتفق ، وعلى اى صورة
 21 ظهر . وهو جائز ، حسن ، لطيف ، ولا مشاحنة في الالفاظ . « ولو كان
 من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً . » ولكن (هذا) ليس من عند
 غير الله ، فلا يجدون فيه اختلافاً ، لأن كل [٦٨ الف] من يكون الحق
 24 تعالى - بحكم الحديث القدسي - « سمعه وبصره ولسانه ورجله وبده »

وبل نفسه وحقيقته ، لا يكون كلامه الا كلامه ، ولا فعله الا فعله - الى آخره . واليه الاشارة بقوله تعالى : « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى . »

- (٧٧١) واذا عرفت هذا ، فاعلم ان للتوحيد ، لغةً واصطلاحاً ، 3
تعريفاً حقيقياً وهو يطابق الكل . وذلك قولهم : « التوحيد جعل الشئين شيئاً واحداً ، او جعل الوجودين وجوداً واحداً . » وليس ههنا الشئان المذكوران الا الآلهة المقيّدة والآله المطلق ، او الموجودات المقيّدة والموجود المطلق . فأهل الظاهر والشريعة وضعوا اسم هذا التوحيد على نفى الآلهة المقيّدة واثبات الآله المطلق وقالوا : لا آله الا الله . وقال صاحب الشرع « أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا : لا آله الا الله . » وقال تعالى : 9
« قل تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم : ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً . »

- (٧٧٢) وهذا التوحيد مخصوص بالانبياء والرسل . وهو الموسوم 12
بالتوحيد الألوهى . وأهل الباطن والحقيقة وضعوا اسمه (اى التوحيد) على نفى الموجودات المقيّدة واثبات الوجود المطلق . وقالوا : ليس فى الوجود سوى الله تعالى . وقال صاحب الشرع من لسانه (اى من لسان التوحيد 15
الوجودى) : « كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون . » وقال هو بنفسه : « هو الاول والآخر والظاهر والباطن . » وهذا التوحيد 18
مخصوص بالاولياء والاضياء ، وهو الموسوم بالتوحيد الوجودى . وليس هناك غير هذين التوحيدين اصلاً . وسيجيء بيانهما على احسن الوجوه ، مع الشركين اللذين هما بازائهما : من الشرك الجلى والشرك الخفى . والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

البحث الثاني

فى تقسيم الوجود وتعريفه وانواعه واقسامه على

ما ذهب اليه اهل الله وخواصه

3

(٧٧٣) اعلم انهم اختلفوا فى تقسيم التوحيد وتعريفه ، كما اختلفوا

فى تعريفه وتحقيقه . ولكن اختلفوا فى التقسيم كاختلافهم فى التعريف ،

6 اعنى كما كان اختلافهم فى التعريف عين الاتفاق ، فكذلك يكون فى التقسيم :

الاختلاف فى العبارة والاشارة لا يدل على الاختلاف فى الماهية والحقيقة .

فتقسيم التوحيد ، باتفاق الانبياء والاولياء والمحققين من تابعيهم ، لا يخرج

9 عن القسمين ، وهما التوحيد الألوهى والتوحيد الوجودى ، اللذان ذكرناهما .

لكن كل واحد من العارفين قسمهما بأقسام آخر ، من الاحدى والثنائى

والثلاثى والرابعى والخماسى . والكل يرجع اليهما كما سنبينهما ، ان شاء

12 الله تعالى وحده .

(٧٧٤) اما عند الشيخ الاعظم الاعلم محبى الدين بن العربى كما

ذكره فى « التديرات » فالتوحيد على قسمين : توحيد الاحدية وتوحيد

15 الفردانية . فتوحيد الاحدية هو توحيد العصاة من الامة الاسلامية . وهو توحيد

صحيح ، مركب على اصل فاسد . وتوحيد الفردانية وهو توحيد الانبياء

والاولياء والعارفين من الامة الاسلامية . وهو توحيد مركب على اصل صحيح .

18 وعند الشيخ ابى اسماعيل الهروى هو (اى التوحيد) على ثلاثة اقسام :

من العلمى والعينى والحقى . وهو قوله : « التوحيد على ثلاثة وجوه : الاول

توحيد العامة الذى يصح بالشواهد . والثنائى توحيد الخاصة ، وهو الذى

21 يثبت بالحقائق . والثالث توحيد قائم بالقدم ، وهو توحيد خاصة الخاصة . »

(٧٧٥) وعند الامام العالم محمد الغزالى - هو (اى التوحيد) ينقسم

الى اربعة اقسام : قشر وقشر القشر ، ولب ولب اللب . وهو قوله : « واصل

- ذلك ، التوحيد . وله اربع مراتب . فهو ينقسم الى لبّ ولبّ اللبّ ، وقشر
وقشر القشر ، كالجوز مثلاً . (المرتبة) الاولى (للتوحيد) : الايمان بالقول
المحض ، وهو قشر القشر . وهو ايمان المنافقين ، والعياذ بالله منه ! و (المرتبة) 3
الثانية : التصديق بمعنى الكلمة ، وهو القشر الثانى ، وهو ايمان عموم المسلمين .
و (المرتبة) الثالثة : أن يشاهد ذلك بطريق الكشف ، وهو اللبّ . وهو
مقام المقربين . وذلك بأن يرى اسباباً كثيرة ، ولكن مع كثرتها هي صادرة 6
من الواحد القهار . و (المرتبة) الرابعة : أن لا يرى فى الوجود الا واحداً ،
وهو لبّ اللبّ . وهو مشاهدة الصديقين ، ويسميه الصوفية الفناء فى التوحيد ،
حتى لا يرى نفسه لكون باطنه مستغرقاً بالله الواحد القهار . » 9
- (٧٧٦) وعند بعض المشايخ ينقسم التوحيد الى خمسة اقسام ، وهو
قوله : « معرفة الصانع - سبحانه - على مراتب خمسة : أولها وأدناها أن
يعرف العبد أن للعالم صانعاً . المرتبة الثانية أن يصدق بوجوده . الثالثة ، 12
أن يترقى بجذب العناية الإلهية الى توحيده وتنزيهه عن الشركاء . الرابعة ،
مرتبة الاخلاص له التي هي نفى الصفات عنه مطلقاً . الخامسة ، مشاهدة ذاته
مجردة عن جميع الاعتبارات ، اعنى مشاهدة ذاته من حيث هي هي ، التي 15
هي غاية العرفان ومنتهى قوة الانسان ، وليس وراء عبادان قرية . » هذا
آخر تقسيمه (اى التوحيد) بوجوده خمسة ، على ما ذهب اليه اهل الله
تعالى وخواصه . 18
- (٧٧٧) وكان الغرض من التعداد [٦٨ ب] ، على الترتيب الاحدى
والثنائى والثلاثى والرابعى والخماسى ، أن يتحقق عندك أن الكل راجع
الى التوحيدين المذكورين من الأولهى والوجودى . والذى قلنا : ان عند 21
فلان كذا ، وعند فلان كذا ، ليس المراد التخالف بينهم ، فان عند الكل
هذا التقسيم صحيح . ومراتب التوحيد تقتضى اكثر من ذلك ، لكن اقتصروا
على ذلك . وسنشير الى تقسيمها بعشرة أوجه آخر غير هذا ، ان شاء الله . 24

- وأما الدليل على أن الكمال راجع الى التوحيدين ، فهو أن الذى جعله قسمين ليس يخرج عنهما ، لأن توحيد الاحدية هو بعينه التوحيد الألوهى ،
- 3 وتوحيد الفردانية هو التوحيد الوجودى . والذى جعله ثلاثة أقسام ، أيضاً ليس يخرج عنهما ، لأن توحيد العوالم هو التوحيد الألوهى ، وتوحيد
- الخاصة وخاصة الخاصة هو التوحيد الوجودى . والذى جعله أربعة أقسام
- 6 فكذلك لا يخرج عنهما ، فإن القشرين بازاء التوحيد الألوهى ، واللبيين بازاء التوحيد الوجودى . والذى جعله خمسة أقسام ، فكذلك ، فإن المرتبة
- الاولى والثانية منها هما التوحيد الألوهى ، والباقي منها هو التوحيد
- 9 الوجودى . هذا على طريق الاقسام الخمسة .
- (٧٧٨) وأما (تقسيم التوحيد) على طريق الاقسام العشرة ، فقد
- أشار اليها بعض المحققين بحسب المقامات العشرة السلوكية التى هى : البدايات
- 12 والابواب والمعاملات والاخلاق والاصول والادوية والاحوال والولايات والحقائق والنهايات . فان صورته (أعنى التوحيد) فى البدايات : شهادة أن لا إله الا الله وحده لا شريك له الاحد الصمد ، الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن
- 15 له كفواً أحد . و (صورة التوحيد) فى الابواب : تصديق الجنان بهذا المعنى بحيث لا يخالجه شك ولا شبهة ولا خيرة . و (صورته) فى المعاملات :
- العمل بالاركان ، المبني على اليقين والوجدان ، واسقاط الاسباب بحيث لا
- 18 ينازعه فيه عقل ، ولا يتعلق بالشواهد ، ولا يرى صاحبه للغير تأثيراً ولا فعلاً . وصورته فى الاخلاق : رؤية الملكات والهيئات ومصادر الافعال كلها لله . و (صورته) فى الاصول : رؤية القصد والعزم والسير لله وفي الله وبالله .
- 21 و (صورته) فى الادوية : شهود العلم والحكمة من صفات الله الاولى ، وسبق الحق لعلمه وحكمه ، ووضع الاشياء مواضعها ، وتعلقه اياها بأحايينها ، واخفائه اياها فى رسومها . و (صورته) فى الاحوال : شهود الحب من
- 24 الحق بالحق ذوقاً . و (صورته) فى الولايات : الفناء عن رسوم الصفات

- في الحضرة الواحدية ، وشهود الحق بأسمائه وصفاته لا غير . و (صورته)
 في الحقائق : الفناء في الذات مع بقاء الرسم الخفي ، المنور بنور القدس ،
 المشعر بالاثنية ، المثبت للمخلّة . و (صورته) في النهايات : أحدية الفرق 3
 والجمع ، وهو توحيد الحق ذاته بذاته .
- (٧٧٩) وهذه الأقسام العشرة (للتوحيد) ايضاً ترجع الى التوحيدين
 المذكورين ، لأن الأقسام الاولى والثانية والثالثة منها (هي) بازاء التوحيد 6
 الألوهي ، والأقسام السبعة الباقية هي بازاء التوحيد الوجودي ، وعلى جميع
 التقادير ، لا يخرج التوحيد ، في كل مظهره وسوره ، عن هذين التوحيدين .
- وهذا ضابط كلي ما ظفر به قط الا الخواص من اهل الله المتأخرين ، وهذا 9
 الفقير منهم . والحمد لله على ذلك . و « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من
 عباده والله ذو الفضل العظيم - » واذا تقرر هذا ، فلا بد من الشروع ، مرة
 أخرى ، في تحقيق حصرهما (اي التوحيدين المذكورين) على سبيل 12
 التفصيل ، ليتحقق الامر على ما هو عليه في نفس الامر . فنقول :
- (٧٨٠) اعلم ان التوحيد على قسمين ، توحيد الأنبياء وتوحيد
 الاولياء . فتوحيد الانبياء هو التوحيد الألوهي الظاهري الشرعي ، وهو 15
 دعوة العباد الى عبادة الله مطلق من بين عبادة آلهة مقيدة ، لقوله تعالى :
 « قل : تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم » الآية ، ولقوله : « اجعل الآلهة
 آلهاً واحداً ان هذا شيء عجاب . » وأما توحيد الاولياء فهو التوحيد الوجودي 18
 الباطني الحقيقي . وهو دعوة العباد الى مشاهدة وجود مطلق من بين وجودات
 مقيدة ، لقوله تعالى : « أأرباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار . »
 ولقوله - صم : « لو دليتم بحبل ليهبط على الله » وغير ذلك من الاقوال . 21
 وليس هناك توحيد آخر غير هذين التوحيدين ، كما قلناه هناك ، وان كانا
 هما ينقسمان الى اقسام كثيرة ، كما سيحییء بيانها .
- (٧٨١) والدليل على حصرهما في القسمين المتقدمين ، ان التوحيد 24

- (موضوع) بازاء الشرك ، والشرك منحصر في شركين ، فيكون التوحيد كذلك . أما الشرك فاعلم أن يكون بحسب الظاهر ، كعبادة الاصنام والاولثان 3 وغيرها ؛ وأما بحسب الباطن ، كمشاهدة الغير مع الحق . والاول موسوم بالشرك الجلى ، لجلالته بين الخاص والعام ؛ والثاني موسوم بالشرك الخفى ، لخفائه بين العامة دون الخاصة . والشرك الأول هو بازاء التوحيد الألوهى ، 6 والشرك الثانى هو بازاء التوحيد الوجودى . فيكون الشرك منحصرأ فيهما ، فيكون التوحيد كذلك . وهذا هو المطلوب .
- (٧٨٢) والاشارات الآلهية ، بالنسبة الى الشرك الجلى ، كثيرة . 9 وأما (الاشارات الآلهية بالنسبة) الى الشرك الخفى فكقوله تعالى : « وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون . » وقول النبى - صم : « ديبب الشرك فى اُمتى أخفى من ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء فى الليلة 12 الظلماء ، » لأن هذين القولين لا يصلحان ان يخاطب [٦٩ الف] بهما الكفار ، لانهما مقيّدان بالؤمن والمسلم ؛ والايمان والاسلام لا يجتمعان والشرك الجلى ، فلم يبق الا الشرك الخفى . ومن هذا قال تعالى : « قالت 15 الاعراب آمنا ، قل : لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم . » واليه الاشارة ايضاً بقوله : « أفرأيت من اتخذ آلهه هواه وأضله الله على علم » لأن المراد بالهوى الشرك الخفى لا غير . وقال الغزالى : 18 « آلهة الكفار خير من آلهة الهوى ، لأن آلهة الكفار شيء موجود فى الخارج وآلهة اهل الهوى شيء معدوم فى الخارج ، وبينهما بون بعيد . » (٧٨٣) وعند التحقيق ، الى هذا التوحيد الخاص أشار الحق وقال : 21 « كسراب بقیعة يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً » الآية . فظهور جميع الانبياء من آدم الى محمد - صم - لم يكن الا لدعوة الخلق الى التوحيد الألوهى والخلاص من الشرك الجلى الذى هو بازائه . وظهور 24 جميع الاولياء ، من شيث الى المهدي - عليهما السلام - لم يكن الا لدعوة

- الخلق الى التوحيد الوجودى والخلاص من الشرك الخفى الذى هو بازائه .
فكل من توجه الى الآله المطلق ، وعدل عن الآلهة المقيّدة ، ونطق بكلمة
التوحيد الاوهى الظاهرى ، وقام بعبادته على ما ينبغى ، خلص من الشرك 3
الجليّ ، وصار مؤمناً مسلماً باتفاق المسلمين ، وطهر من نجاسة الشرك فى
الظاهر والباطن . وان لم يكن كذلك ، بقى مشركاً كافراً نجساً فى الظاهر
والباطن ، لقوله تعالى : « انما المشركون نجس . » 6
(٧٨٤) وكل من توجه الى الوجود المطلق وعدل عن الوجود
المقيّد ، ورجع عن مشاهدة المخلوق الى مشاهدة الخالق ، ونطق بكلمة
التوحيد الوجودى الباطنى ، وقام بعبوديته على ما ينبغى ، خلص من الشرك 9
الخفى ، وصار عارفاً موحداً محققاً باتفاق الموحدين ؛ وطهر من نجاسة
الشرك الخفى فى الباطن والظاهر . وان لم يكن كذلك ، بقى مشركاً ملحداً
زنديقاً نجساً فى الباطن دون الظاهر عند البعض ، وعند البعض (الآخر) 12
هو نجس فى الظاهر والباطن ، لان كل من شاهد غير الحق فى الوجود
هو مشرك ، باتفاق المحققين ، بالشرك الخفى كما عرفت . واليه الاشارة
بقوله تعالى : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك 15
بعبادة ربه أحداً . » والشرك فى العبادة لا يكون الا خفياً ، لانه لو كان
جلياً لقال : ولا يشرك بربه ، لا بعبادة ربه .
(٧٨٥) ومشاهدة الغير ، على جميع التقادير ، شرك خفى ، مانع 18
من التوحيد والوصول الى الحق ، حتى مشاهدة وجود الشخص نفسه (هى
شرك خفى) لقول بعضهم :
- وجودك ذنب لا يقاس به ذنب 21

وقول بعضهم :

أأنت أم أنا ؟ هذا العين فى العين

- لأن رؤية وجوده وأثباته تدل على مشاهدة الغير ، و (تدل على)
 الاتينية الموجبة للمشارك المذكور . والمشارك من جميع الوجوه غير مغفور له ،
 3 لقوله تعالى : « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء »
 جلياً كان الشرك أو خفياً . والغفران على قسمين : غفران الذنوب الشرعية
 وغفران الذنوب الحقيقية . و (الذنوب) الشرعية تابعة (للذنوب) الحقيقية ،
 6 لأن كل من لا يكون مغفوراً له بالحقيقة ، لا يكون مغفوراً له بالشرعية
 وهذا معنى قوله تعالى : « خس الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين . »
 (٧٨٤) فلينظر العاقل حينئذ أنه من أي قبيل : أهو صاحب الشرك
 9 الجلي أو صاحب الشرك الخفي ؟ فانه ، على كلا التقديرين ، غير مغفور
 له . وههنا اباحت واسرار ، تفصيلها في كتابنا المذكور ، فارجع اليه ، اعني
 (كتاب) « نهاية التوحيد في بداية التجريد » الذي ذكرناه في الفهرست .
 12 ثم بعد ذلك لا ينبغي ان يتوهم ، من تخصيصنا التوحيد الألوهي بالانبياء
 والرسول والتوحيد الوجودي بالاولياء والوصياء ، أن الانبياء لم يكن لهم
 نصيب من توحيد الاولياء ، ولا بالعكس ، لأن كل واحد منهما جامع
 15 للقسمين : غاية ما في الباب ان الخصوص بكل واحد منهم يكون غالباً
 عليه ، وهو مأمور بدعوته . فالانبياء وان كانوا داعين الى التوحيد الألوهي
 في الظاهر ، بحسب الشريعة ، مأمورين به ، لكن هم في الباطن كانوا مرشدين
 18 الى التوحيد الوجودي ، آمرين به . وكان الامر الاول دعوة للعامة ورعاية
 لمرتبتهم ، وكان الامر الثاني دعوة للخاصة وللخاصة الخاصة ، رعاية لمرتبتهم
 ومقاماتهم .
 21 (٧٨٧) والاولياء وان كانوا داعين الى التوحيد الوجودي في الباطن ،
 مرشدين اليه بحسب الحقيقة ، لكن في الظاهر كانوا هادين الى التوحيد
 الألوهي ، آمرين به ، رعاية لاهله ومحله . وكان الامر الاول دعوة منهم
 24 للخاصة وللخاصة الخاصة ؛ وكان الامر الثاني دعوة للعامة ولعامة العامة .

- وذلك لتثبت لهم الجامعة للطرفين ، والمجموعية للجانبين ، وتكون دعوة كل واحد منهم شاملة للكل ، من العوام والخواص والخواص الخواص ، لأن المكلفين بأسرهم ليسوا بخارجين عن هذه الاقسام . ومن هذا لم يكن 3 ولي الا وكان تابعاً لنبي من الانبياء ، ولم يكن نبي الا وكان له ولي من الاولياء ، هو وصيه ووزيره وخليفته بدينه ، وبأمر بشرعه ، كهرون لموسى [٤٩ ب] وشمعون لعيسى وعلى لمحمد - عم . وقد بينا أحوالهم 6 بالتفصيل في التمهيد الثالث والثاني . فارجع اليهما . واذا عرفت هذا ، فلنشرع في كيفية التوحيد وتحقيقه . وبالله التوفيق .

البحث الثالث

9

في كيفية التوحيد وتحقيقه وترتيبه

وانحصاره في الألوهي والوجودي من حيث الكلي مع اختلاف

12

اهل الله فيه ومنع ذلك كله عقلا ونقلا وكشفاً

- (٧٨٨) اعلم ان من هذين التوحيدين ، التوحيد الألوهي غير محتاج الى كيفية وتحقيق وغير ذلك ، لانه طريق السلامة ومرتبة العوام ، وليس فيه شيء من الفساد كالحلول والاتحاد والتشبيه والتعطيل والاباحة والزندقه 15 وامثال ذلك . فالمحتاج اليه هو التوحيد الوجودي الذي هو قابل لجميع ذلك ، اذا لم يكن على اصل حقيقي واساس جامع كلي ، كما سبق ذكره . فالتوحيد الوجودي ينقسم ثارة الى التوحيد الذاتي والتوحيد الصفاتي والتوحيد 18 الفعلي ، وثارة (ينقسم) الى التوحيد العلمي والتوحيد العيني والتوحيد الحقي ، وثارة (ينقسم) الى العلمي والذوقي والى الجامع بينهما ، اعني الجامع بين (التوحيد) العلمي و (التوحيد) الذوقي . وبيان هذه الاقسام 21 على سبيل التفصيل ، متعذر ههنا لضيق المكان .

(٧٨٩) وأما بيانه من حيث الاجمال فهو ان التوحيد بالاتفاق هو

- صيرورة شيئين شيئاً واحداً ، او جعل وجودين وجوداً واحداً . وليس هناك شيئان او وجودان الا الحق والخلق ، او الواجب والممكن . فكل من
- 3 شاهد الحق مع الخلق والخلق مع الحق ، بغير احتجابه عن أحدهما بالآخر ، فهو موحد حقيقي . وكذلك كل من شاهد الواجب مع الممكن والممكن مع الواجب ، من غير احتجابه بأحدهما عن الآخر ، فإنه موحد حقيقي .
- 6 وكل من شاهد الحق بغير مشاهدة الخلق ، بل من حيث هو هو ، فهو موحد شاهد للذات فقط ، وليس بجامع . فالجامع هو الاكمل والافضل ، وهو الذى يجمع بين الحق والخلق ، والذات والصفات ، والاسماء والافعال .
- 9 ومن هذا سمى إهل الله وخاصته ، بسبب هذه المشاهدات ، بذوى العقل وذوى العين وذوى العقل والعين ، كما سبق بيانه مرة . وهو قولهم :
- (٧٩٠) « ذو العقل هو الذى يرى الخلق ظاهراً والحق باطناً ،
- 12 فيكون الحق عنده مرآة للخلق لاحتجاب المرآة بالصورة الظاهرة فيها ، احتجاب المطلق بالمقيّد . وذو العين هو الذى يرى الحق ظاهراً والخلق باطناً ، فيكون الخلق عنده مرآة للحق لظهور الحق عنده واختفاء الخلق فيه ، اختفاء المرآة بالصورة . وذو العقل والعين هو الذى يرى الحق فى
- 15 الخلق والخلق فى الحق ، ولا يحتجب بأحدهما عن الآخر ، بل يرى الوجود الواحد بعينه : حقاً من وجه ، خلقاً من وجه . فلا يحتجب بالكثرة عن شهود الوجه الواحد الاحد ؛ ولا تزامم فى شهوده كثرة المظاهر احدية الذات
- 18 التى تتجلى فيها ؛ ولا يحتجب بأحدية وجه الحق عن شهود الكثرة الخلقية ؛ ولا تزامم فى شهوده احدية الذات المتجلية فى المجالى كثرتها . » والى
- 21 هذه المراتب اشار الشيخ (ابن العربى) وقال نظماً :
- ففى الخلق عين الحق ان كنت ذاعين

وفى الحق عين الخلق ان كنت ذاعقل

وان كنت ذا عين وعقل فما قرى

سوى عين شيء واحد فيه بالشكل

- (٧٩١) وهذا الشهود لا يحصل حقيقة الا من مشاهدة العالم حقيقة ،
ومشاهدة انه ظل من ظلاله (اى من ظلال الحق او الوجود المطلق) ومظهر
من مظاهره ، وما له وجود فى الحقيقة ، كما قالوا فيه ايضاً ، وهو قولهم :
« العالم هو الظل الثانى ، وليس (هو) الا وجود الحق الظاهر بصور
الممكنات كلها . فلظهوره تعالى بتعيناتها (اى الممكنات) سمى باسم
« السوى » و « الغير » باعتبار اضافته الى الممكنات ، اذ لا وجود للممكن
الا بمجرد هذه النسبة . والا فالوجود عين الحق ، والممكنات ثابتة على
عدمها فى علم الحق ، وهى شؤونه الذاتية . فالعالم صورة الحق ، والحق هويّة
العالم وروحه . وهذه التعيينات فى الوجود الواحد (هى) احكام اسمه
« الظاهر » الذى هو مجلى لاسمه « الباطن » . والحق هو « الظاهر والباطن »
والاول والاخر » ، وليس لغيره وجود اصلاً .
(٧٩٢) وحيث انّ العالم عند التحقيق لم يكن الا كذلك ، وليس
له وجود حقيقى ، قال الشيخ (ابن العربى) فيه تكملة هى فى غاية اللطف ،
وهى قوله : « العالم غيبٌ لم يظهر قط » ، والحق تعالى هو الظاهر ما غاب
قط . والناس فى هذه المسألة على عكس الصواب ، فيقولون : العالم ظاهر
والحق تعالى غيبٌ . فهم فى هذا الاعتبار فى مقتضى هذا التنزل ، كلهم
عبيدُ السوى . وقد عافى الله بعض عبيده من هذا الداء . والحمد لله !
والحق انّ هذا نظر شريف دقيق ، لا يعرفه أحد الا بعناية آهية وهداية
ربانية ، لقوله تعالى : « ومن لم يجعل الله له تورا فما له من نور . »
ولقوله تعالى : « وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم . »
ومن هذا قال : « وما يعرف احد هذا وانّ الامر على ذلك ، الا آحاداً
من اهل الله . فاذا رأيت من يعرف ذلك فاعتمد عليه [٧٠ الف] فذلك »

هو عين صفاء خلاصة خاصّة الخاصة ، من عموم اهل الله . « وقال عقبه :
« واذا ذقت هذا ، فقد ذقت الغاية التي ليس فوقها غاية ، في حق المخلوق .

3 فلا تطمع ولا تتعب نفسك في ان ترقى اعلى من هذا الدرج ، فما هو ثمة
اصلاً ؛ وما بعده الا العدم المحض . « والحمد لله الذي هدانا لهذا وجعلنا
منهم وفضلنا على كثير منهم .

6 (٧٩٣) ومن حيث ان التوحيد الجمعي اعلى واشرف من غيره ،
قال الشيخ (ابن العربي) : « اياكم والجمع والتفرقة ! فان الاول يورث
الزندقه والالحاد ، والثاني يقتضي تعظيم الفاعل المطلق . وعليكم بهما ! فان
9 جامعهما موحد حقيقي ، وهو المسمى بجمع الجمع وجامع الجميع . فله
المرتبة العليا والغاية القصوى . »

(٧٩٤) وقد وقع الخلاف بين بعض الناس وبين المشايخ بان التوحيد
12 الصرف (هل) هو اعلى المقامات ، او التوحيد الجمعي الذي هو احدىة
الفرق بعد الجمع ؟ فاختر الاول بعضهم ، واختار الثاني الآخرون . والى
هذا المعنى اشار كمال الدين عبد الرزاق الكاشاني في آخر شرحه لمنازل
15 السائرين ، مساعداً لصاحبه (الشيخ الهروي) وقطعه الكلام ، في آخر
الكتاب ، على التوحيد الصرف ، فان ذلك عند بعض الناس لم يكن مستحسنأ
وهو قوله :

18 (٧٩٥) « ثم ان بعض الناس قد اعترض على الشيخ بانه لم يذكر
في كتابه الفرق بعد الجمع ، وهو مقام سئى ؛ ولم يشر الى السفر الثاني ،
وقطع الكلام على التوحيد الصرف . والحق انهم لو شهدوا ما شهد الشيخ
21 وبلغوا في التحقيق ما بلغه ، لم يقولوا ذلك حينئذ ، ان لو انصفوا ، لوجدوا
في كلامه الامرين جميعاً وزيادة ، فانه اشار الى معنى الفرق الثاني في
باب « البقاء بعد الفناء » وفي باب « التلبيس » ، عند الاشارة الى اهل
24 التمكين في الدرجة الثالثة . ثم انه اراد ان يقطع الكلام عند اعلى المقامات ،

ولا ينزل الى الرسوم الخلقية . فاثبت بعد « مقام الجمع » « مقام التوحيد الحقيقى » الذى هو احدىة مقام الجمع والفرق ، حتى يندرج الفرق فى الجمع .

3

(٧٩٦) « فان كلام هذه الطائفة فى « الجمع » و « جمع الجمع » و « الفرق بعد الجمع » مختلف ليس على وتيرة واحدة . فبعضهم اراد بالجمع

6

احدية عين جمع الذات ؛ وبعضهم اراد احدية عين جمع الوجود ، وهو شهود وحدة الذات فى الحضرة الاسماوية ، اعنى شهود واحديتها المحيطة بجميع الاسماء والصفات . وكلاهما شهود الحق بلا خلق ، لان الاول هو شهود

9

الذات وحدها ، اى مع انتفاء شهود الاسماء والصفات ؛ والثانى هو شهود الذات مع اسمائها وصفاتها ، وهو شهود الكثرة فى الوحدة ، واستهلاك الكل بالكية فى الله تعالى . و « جمع الجمع » عند الاولين ، هو شهود

12

ما سوى الله قائماً بالله . وعند الباقيين ، (جمع الجمع) هو شهود الحق فى الخلق . وقيل : هو شهود الوحدة فى الكثرة ، والمعنى واحد ، وهو يعينه « الفرق بعد الجمع » . وبعضهم يسمي شهود الوحدة فى الكثرة « الجمع » ،

15

والاستهلاك المذكور (يسمي « جمع الجمع » .

(٧٩٧) « واما « احدية الفرق والجمع » فهى شهود الذات الاحدية ، المتجلية فى سورها المختلفة المسماة بـ « هياكل التوحيد » . فالشيخ (الهروى)

18

اراد اندراج الفرق فى الجمع حتى لا تراحم كثرة الرسوم الخلقية عين الاحدية الحقيقية ، وحتى لا تكدر صفو الشهود والمشرّب الكافورى اكدار التفارقة ورعاف الغيرية . فأورد التوحيد بعده بمعنى « احدية الجمع والفرق »

21

حتى لا يرى الضعفاء مقام « الفرق الثانى » امراً ينافى « الجمع » ، وهو شهود الوحدة فى الكثرة والكثرة فى الوحدة ، مع اضمحلال رؤية الكثرات فى عين الوحدة ، و شهود الحقيقة فى الاطلاق والتقييد شهوداً مطلقاً عن

24

كلا التقديرين ، فيرى الحق عين المقيّد والمطلق . فلا ينافى تقييده الاطلاق

- بهذا المعنى ، ولا إطلاقه التقييد . فلا يخرج عن احاطته شيء .
- (٧٩٨) « ألا ترى انّ مقدّم القوم والباب الاعظم لمدينة العلم 3 وساقينهم من مشرب الكوثر ، الذى خصّ به نبينا محمد - صم - على بن ابي طالب - عم - كيف ابتدأ فى الاشارة الى عين الحقيقة بقوله : « كشف سبحات الجلال من غير اشارة » ؟ و (هذا) هو محض تنزيه الذات عن التعدد الاسمائى . وأكده بقوله : « محو الموهوم مع صحو المعلوم » اشارة منه الى فناء الرسوم كلها فى احديتها . وصرّح بذلك فى قوله : « جذب الاحدية لصفة التوحيد » . ثم ختم بقوله : « نور يشرق من صبح الازل فتلوح على هياكل التوحيد آثاره » . وهو اشارة الى بيان معنى الفرق فى عين الجمع ، وهو بعينه معنى احدية الفرق والجمع . سقانا الله تعالى ، وجميع اخواننا الصادقين الصالحين [٧٠ ب] ، من هذا المشرب شرباً طهوراً ! واستجاب لنا دعاء نبيه - صم : اعظمنا نوراً واجعل لنا نوراً واعظم لنا نوراً وزده علينا بفضلك يا ارحم الراحمين ! » هذا آخر كلامه فى شرح الكتاب .
- (٧٩٩) وأما الشيخ (الانصارى الهروى) صاحب الكتاب ، فقال 15 فيه كلاماً حسناً وقسمه تقسيماً لطيفاً ، وهو قوله : « التوحيد تنزيه الله - عز وجل - عن الحدث . وانما نطق العلماء بما نطقوا به ، و اشار المحققون بما اشاروا اليه فى هذا الطريق ، لقصد تصحيح التوحيد . وما 18 سواه ، من حال او مقام ، فكله مصحوب العلل . » وهذا قول مجمل يتناول تنزيه العقلاء من الحكماء والمسلمين ، وتنزيه العرفاء الموحدين ، لأن جميع العقلاء واهل الفكر يدعون تنزيه الله تعالى مع كونهم مقسدين (فى الحقيقة) ، 21 لأن العقل لا يقول الا بالتقييد ؛ ويثبتون الحدث وينفونه عن الحق وينزهونه عنه . وأما العرفاء المحققون فلا يثبتون الحدث اصلاً ورأساً ، فان شهود التوحيد ينفيه عن اصله ثم يثبتونه ، بعد نفيه ، بالحق : بمعنى تجلّى الحق ، 24 مع الآفات ، بوجوهه فى الصور . فيكون الحدث عندهم ظهوره تعالى فى

- الصور المختلفة بالتجليات المتعاقبة غير المتكررة . ومراد الشيخ (الهروى هو) هذا التنزيه ، ولا يهتدى العقل الى طريق التوحيد الذى لا يكون فيه مع الحق سواء ، ولا يرى الحق عين الكل بحيث لا يكون فى الوجود 3 شىء غيره .
- (٨٠٠) وقوله : « وانما نطق العلماء بما نطقوا به ، وأشار المحققون الى ما اشاروا اليه فى هذا الطريق ، لقصد تصحيح التوحيد » اى ما نطقوا 6 وما اشاروا الا لقصد تصحيح هذا المقام السننى ، لانه المقصد الاقصى والموقف الاعلى ؛ وما دون ذلك من الاحوال والمقامات « فكله مصحوب العلل » لا صحة لها لبقاء الرسوم فيها . ويجوز ان يكون ضمير « مصحوب العلل » 9 (راجع) الى التعريفات التى قالوا فى التوحيد . ثم قال : « التوحيد على ثلاثة وجوه : الوجه الاول توحيد العامة الذى يصح بالشواهد : الوجه الثانى توحيد الخاصة ، وهو الذى يثبت بالحقائق ؛ والوجه الثالث توحيد 12 قائم بالقدم ، وهو توحيد خاصة الخاصة .
- (٨٠١) « فاما التوحيد الاول ، فهو شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، الى آخره . واما التوحيد الثانى الذى يثبت بالحقائق ، فهو 15 توحيد الخاصة ، وهو اسقاط الاسباب الظاهرة ، والصعود عن منازعات العقول وعن التعلق بالشواهد ، وهو ان لا يشهد فى التوحيد دليلاً ، ولا فى التوكل سبباً ، ولا للنجاة سبباً . فيكون (صاحب هذا التوحيد) مشاهداً سبق 18 الحق بحكمه وعلمه ، ووضعه للاشياء مواضعها ، وتعليقه اياها بأحايينها ، واخفائه اياها فى رسومها . ويحقق (صاحب هذا التوحيد) معرفة العلل ، ويسلك سبيل اسقاط الحدث . هذا (هو) توحيد الخاصة الذى يصح بعلم الفناء ، 21 ويصفو فى علم الجمع ، ويجذب (صاحبه) الى توحيد ارباب الجمع .
- (٨٠٢) « واما التوحيد الثالث فهو توحيد اختصاصه الله تعالى لنفسه واستحقه بقدره ، وألاح منه لائحاً الى اسرار طائفة من صفوته ، واخرسهم 24

عن نعمته ، وأعجزهم عن بثه . و (هو) الذى يشار به اليه على ألسن
المشيرين (من) أنه اسقاط الحدث واثبات القدم ، على أن هذا الرمز فى
3 التوحيد (هو) علة لا يصحّ ذلك التوحيد الا باسقاطها . هذا قطب الاشارة
اليه على ألسن علماء هذا الطريق ، وان زخرفوا له نعمتاً وفصلوه فصولاً .
فإنّ ذلك التوحيد تزيد العبارة خفاءً ، والصفة نفوراً ، والبسطُ صعوبةً .
6 والى هذا التوحيد شخص اهل الرياضة وارباب الاحوال ؛ وله قصد اهل
التعظيم ؛ واياه عنى المتكلمون فى عين الجمع ؛ وعليه تصطلم الاشارات .
ثمّ لم ينطق عنه لسان ، ولم تشر اليه عبارة . فإنّ التوحيد وراء ما يشير
9 اليه كون ، او يتعاطاه حين ، او ينقله سبب ؛ وقد اجبت ، فى سالف الزمان ،
سائلاً سألتنى عن توحيد الصوفية بهذه القوافى :

ما وحد الواحد من واحد اذ كل من وحد جاحد
12 توحيد من ينطق عن نعمته غارية ابطالها الواحد
توحيد اياه توحيد ونعت من ينعت لاحد

(٨٠٣) ومعناه أنه « ما وحد الحق تعالى حقّ توحيد الذاتى
15 احد » اذ كل من وحد أثبت فعله ورسمه بتوحيده ، فقد جحد باثبات
الغير ، اذ لا توحيد الا بفناء الرسوم والآثار كلها . « توحيد من ينطق
عن نعمته غارية » اذ لا نعت فى الحضرة الاحدية ولا نطق ولا رسم لشيء ،
18 والنطق والنعت يقتضيان الرسم . وكلّ ما يشم منه رائحة الوجود ، فهو
للحق تعالى غارية عند الغير ، فأنّه باطل فى نفسه فى الحضرة الاحدية ،
« توحيد اياه توحيد » اى توحيد الحق ذاته بذاته هو التوحيد الحقيقى .
21 « ونعت من ينعت لاحد » اى وصف من يصفه هو الحاد وانحراف عن الطريق
المستقيم لقوله - صم : « وكمال الاخلاص له نفى الصفات عنه » لأنّ القائل
به مشرك خارج عن الطريق الحقيقى الآلهى ، مائل عنه ، لأنه اثبت [٧١
24 الف] النعت ، ولا نعت ثمّ ؛ واثبت الرسم باثباته النعت ، ولا رسم لشيء

في الحضرة الاحدية ولا اثر ، والا لم تكن احدية . والله اعلم واحكم !
وهذه الكلمات قد سبقت مراراً ، وكذلك بيان المقام الجمعي في التوحيد
الحقيقي . وهو لا يخفى على احد . واذا تقرر هذا ، فنرجع ونقول ما 3
عندنا فيه مفصلاً مبيناً .

(٨٠٤) فمرادهم بالتوحيد الذاتي هو مشاهدة ذات واحدة ، منزهة
عن جميع الاعتبارات ؛ و (مرادهم) بالتوحيد الصفاتي هو مشاهدة صفة 6
واحدة سارية في جميع الموصوفات ؛ و (مرادهم) بـ (توحيد) الفعل
(هو التنزيه) عن مشاهدة افعال كثيرة صادرة عن فاعل واحد . والتوحيد
الذاتي ، بوجه آخر ، عبارة عن ظهوره تعالى بصور جميع الموجودات الممكنة 9
المعبر عنها بالمظاهر والمرايا لقولهم :

وما الوجه الا واحد غير الله اذا امت عددت المرايا تعددا

وهذا (التوحيد الذاتي) ينقسم الى قسمين : جمعي وتفصيلي . اما 12
(التوحيد الذاتي) الجمعي فهو اشارة الى الاول ، وهو شهود الذات من
حيث هي هي . واما (التوحيد الذاتي) التفصيلي فهو اشارة الى الثاني ،
وهو شهود الذات من حيث الظهور في صور الكمالات . 15

(٨٠٥) والتوحيد الصفاتي (هو عبارة) عن مشاهدة صفة واحدة ،
سارية في جميع الموصوفات (التي هي) على انواع مختلفة ، سريان الشمس
في الاجسام ، والارواح في الاجساد ، والانوار في الظلمات . وهذا (اللون 18
من التوحيد) ينقسم الى قسمين : علمي وذوقي . فـ (التوحيد الصفاتي)
العلمي هو اشارة الى ما يعلم بالعلم الحقيقي اليقيني . و (التوحيد الصفاتي)
الذوقي هو اشارة الى ما يحصل بالذوق بعد العلم ، اعني (هو ما يحصل 21
بالفعل بعد القوة ، وبالقرب بعد البعد .

(٨٠٦) والتوحيد الفعلي (هو عبارة) عن مشاهدة فعل واحد
(صادر) عن فاعل واحد ، ظاهري في مظاهر كثيرة مختلفة ، كالانسان مثلاً 24

وأعضائه وجوارحه . فإنَّ فعله فعل واحد ، صادر عن فاعل واحد ، لكن كلَّ فعل منسوب الى عضو من أعضائه ، وجارحة من جوارحه . وهذا (الضرب من التوحيد) أيضاً ينقسم الى قسمين : علمي وذوقي . فـ (التوحيد الفعلي) العلمي هو أن يعرف على هذا الوجه . و (التوحيد الفعلي) الذوقي هو أن يحصل له بالذوق ، اعنى بالمشاهدة من غير توسل بالاستدلال وغيره .

6 وفيه قيل :

وكلَّ الذى شاهدته فعلٌ واحدٍ بمفرده لكن يحجب الالكنة اذا زال عنه السرُّ لم تر غيره ولم يبق بالاشكال اشكال ريبة 9 وقد اشرنا فى الكتاب المذكور الى التوحيد الذاتى والوصفى والفعلى على ابسط الوجوه . فارجع اليه .

(٨٠٧) ومرادهم بالتوحيد العلمى ما يظهر بالبرهان ؛ وبالعينى ما يثبت بالوجدان ؛ وبالحقِّى ما يختصُّ بالرحمن . و (مرادهم بالتوحيد) العام ما يختصُّ بالعوام من جهة الناس بمجرد الكلمة (اى النطق بالشهادة) ؛ وبالخاص ما يختصُّ بالخواص من العلماء والعارفين بطريق الذوق والوجدان ؛ وبخاص الخاص ما يختصُّ بالانبياء والرسل والاولياء والكمال بطريق الكشف ؛ 12 والعيان . وعند التحقيق ، الناس بأسرهم لا يخرجون عن هذه المراتب الثلاث . وباتفاق المحققين اجمعهم ، عن هذه المراتب الثلاث اخبر النبى - صم - فى قوله : « اعوذ بعفوك من عقابك ، واعوذ برضاك من سخطك ، واعوذ بك 18 منك » لانَّ الاول اشارة الى التوحيد الفعلي ، والثانى الى التوحيد الوصفى ، والثالث الى التوحيد الذاتى .

(٨٠٨) والتوحيد على سبيل التفصيل ، وان لم يكن منحصراً فى هذه المراتب ، لكن من حيث الاجمال هو منحصر فيها . فانَّ له بحسب التفصيل مراتب كثيرة كما اشرنا اليها فى كتبنا وأشار اليها العارفون فى كتبهم . ولذلك نحن قد وضعنا ههنا ثلاث شجرات مخصوصة بالتوحيد ومراتبه 24

- الأولى : من التثليثات التى له بحسب المراتب : والثانية : من التريعات التى له أيضاً بحسب المراتب ، فإنّ عند البعض التوحيد ينقسم الى أربعة أقسام ، بإضافة التوحيد الاسمائى الى التوحيدات (الثلاثة) المذكورة . 3
- والثالثة : من التريعات التى له أيضاً بحسب المراتب فى الاخلاق وأنواعها .
- والشجرة الاولى موسومة بالشجرة التوحيدية الألوهية والوجودية . والثانية (موسومة) بالشجرة الوجودية من الواجبية والامكانية المتعلقة بالتوحيد . 6
- والثالثة (موسومة) بالشجرة الخلقية الناشئة من التوحيد الحقيقى .
- (٨٠٩) وهذه الشجرات قد وضعناها على طريق الشجرة الصورية ، وترتيبها من الاصل والساق والغصن والاوراق والثمار والازهار وغير ذلك ، 9
- بل (وضعناها) على ترتيب الاجناس والانواع والاشخاص والاصناف ، لتسهيل الادراك الى ما فى ضمنها ، وتيسير الفهم لمعانيها وفحوايها ، فإنّ الذوقيات اذا عبّر عنها بالعقليات قربت معانيها الى العقول ، واذا عبّر عنها بالمحسوسات 12
- قربت معانيها الى الحس ، وسهل حصول المطلوب على الطالب ، وقرب طريق الوصول الى السالك . وان عُرِف هذا ، حقق أنّ القرآن مجموعه مشحون بهذا الترتيب ، لا سيّما قوله تعالى : « الله نور السماوات والارض ، مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح فى زجاجة » الآية . 15
- (٨١٠) واذا عرفت هذا ، فلنشرع فى ترتيب الشجرات المذكورة على الترتيب المعلوم ، واحدة بعد أخرى . ثم (نشرع) بعدها فى ابحاث 18
- أخرى ، من الابحاث المتعلقة بالتوحيد والاشكال المجدولة المخصوصة بها . وهذه صورة الشجرة الاولى ، وبالله التوفيق [٧١ ب] . وهذه صورة الشجرة التوحيدية ، المشتملة على أنواع التوحيدات من الألوهى والوجودى اجمالاً ، 21
- والذاتى والوصفى والفعلى تفصيلاً ، وما يتشعب عنها . (انظر الدائرة رقم ١٢ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- (٨١١) هذا آخر الدوائر والجداول فى صورة الشجرة التوحيدية 24

- وأغصانها وثمراتها . وإذا فرغنا منها ، فلنشرع في صورة الشجرة [٧٢ الف]
- 3 التوحيدية الوجودية وأغصانها وثمراتها وما يتعلق بها ، المشتملة على حقائق المراتب الواجبية والإمكانية ، بطريق التربيعة ، بعكس ما سبق من التثليثات التوحيدية . وبالله التوفيق (انظر الدائرة رقم ١٥ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 6 (٨١٢) هذا آخر الشجرة الوجودية وما يتعلق بها من الأغصان والأوراق . وإذا فرغنا منها ، فلنشرع في الشجرة الخلقية وأغصانها وما يتعلق بها [٧٢ ب] من الأنواع والأشخاص ، وهي مشتملة على اثنين وخمسين نوعاً عند البعض ، وعند البعض أكثر وأقل . وبالله التوفيق (انظر الدائرة رقم ١٦ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 12 (٨١٣) وهذه الأنواع من الأخلاق لها تعريفات غير ما قيدناها ههنا ، نذكرها مفصلاً ونشرع بعدها في غيرها . فنقول : اعلم أن [٧٣ الف] لأصول الأخلاق الأربعة التي هي الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة ، أنواعاً ، وتحت الأنواع أنواع لا بد من ذكرها ، وإن كانت كلها راجعة إلى أصولها التي هي كالجناس لها ، كالتوحيديات الأربعة . فانها جنس للأنواع الأربعة المذكورة ، لانها من مقتضيات التوحيد الذاتي والاسمائي والصفائي والفعلي . أعني أن الحكمة من مقتضيات التوحيد الذاتي ؛ والشجاعة من مقتضيات التوحيد الاسمائي ؛ والعفة من مقتضيات التوحيد الوصفي ؛ والعدالة من مقتضيات التوحيد الفعلي .
- (٨١٣) وعلى الجملة ، اراد ذكر أنواع الفضائل التي تحت الأخلاق
- 21 الأربعة ، مع شعبها وتوابعها ولواحقها ، التي بها تحصل السعادة الأبدية والكمالات الأخروية ، كما قيل : « لا تحصل النجاة الحقيقية الا بالفضائل النفسية التي هي الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة » وإن كانت للفضائل النفسية توابع ولوازم لقولهم : « والفضائل النفسانية لا تتم الا بالفضائل البدنية التي
- 24

- هى الصحة والقوة والتعقل وطول الحياة . والفضائل البدنية لا تتم الا بالفضائل الخارجية التى هى المال والجاه والاهل والعشيرة . والفضائل الخارجية لا تحصل الا بالعنايات الآتية التى هى الهداية والرشاد والتسديد والتأييد . » ثم يجب 3 عليك أن تعرف أيضاً أن لكل أصل من الاصول الاربعة ، طرفين : طرف الافراط وطرف التفريط ، وهى تصير ثمانية . والثمانية تصير أقساماً ، كما هى مذكورة فى كتب الحكمة . ولا بد من ذكرها ههنا على سبيل الترتيب المعلوم 6 من غير تغيير ولا تبديل . فنقول :
- (٨١٥) اعلم أن قولهم الذى قالوه وأنفقوا عليه ، بحكم قول النبى ص : « أوتيت جوامع الكلم وبعثت لأتمم مكارم الاخلاق » هو أن أصول 9 الاخلاق أربعة : الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة . ولكل واحدة منها طرفان : طرف الافراط وطرف التفريط ، بعد الفضائل التى تحت كل واحدة منها ، أمّا الحكمة فهى على قسمين : علمية وعملية . أمّا العلميات ، فكالنظر 12 فى معرفة الحق تعالى وذاته وصفاته وأفعاله وما يتعلق بها ، المقررة فى قسم الآيات من الحكمة . وأمّا العمليات ، فهى استكمال النفس بكمال الملكة الناعمة على الافعال الفاضلة ، حتى يكون الانسان على الصراط المستقيم : 15 متجنباً طرفى الافراط والتفريط فى جميع أفعاله وأحواله . وعن مثل هذه الحكمة أخبر الله تعالى فى كتابه بقوله : « ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر الا أولو الالباب . » 18
- (٨١٦) وبعبارة أخرى ، الحكمة العملية ملكة تصدر عنها الافعال المتوسطة بين الجريزة والغبابة ، وللتين هما طرفا الافراط والتفريط . وأمّا الشجاعة فهى ملكة صادرة للنفس عن اعتدال القوة الغضبية ، بحسب تصريف 21 العقل فيما يضبطه لها . وأمّا العفة فهى ملكة صادرة عن اعتدال حركة القوة الشهوية ، بحسب تصريف العقل العملى لها على قانون العدل . وأمّا العدالة فهى فضيلة حاصلية من اجتماع هذه (الفضائل) الثلاثة . وكل واحد من 24

هذه الامور الاربع له طرفان ، هما طرفا افراط وتفريط . وهما مذمومان
يجب الاجتناب عنهما والوقوف على الحدّ الوسط من بينهما ، بحكم الخبر
النبوى : « خير الامور أوساطها . » فأنه الصراط المستقيم الحقيقى ، المأمور
بالاستقامة عليه كل عاقل مكلف .

(٨١٧) أمّا الحكمة فطرف افراطها الجريزة الموجهة للمكر والخدع
6 وأمثالهما ؛ وطرف تفريطها ، الغباوة والبلادة المؤدية الى عدم القضية . وأمّا
الشجاعة فطرف افراطها التهور الذى هو لقاء النفس فى التهلكة ، والتهجم
فى الامور المهلكة الغير المحمودة ؛ وطرف تفريطها ، الجبن الذى هو القعود
9 فى موضع القيام بما يجب على الشخص من الاحكام الشرعية والعقلية . ولهذا
لا يجوز أن يتصف النبى والامام بهاتين الصفتين ، لأنّ الاتصاف بهما يكون
موجب القدح فى عصمتهم ، كما هو مقرر عند أهلنا . وأمّا العفة فطرف
12 افراطها الفجور الذى هو الخروج عن حدّ الاعتدال فى قضاء القوة الشهوية ؛
وطرف تفريطها عدم الشهوة والخمود عن اقتضاء القوة الشهوية بمقتضى طبيعتها .
وأمّا العدالة فطرف افراطها الظلم الموجب للجور والعدوان والقهر والغلبة ؛
وطرف تفريطها ، الانطلام الموجب للمهانة والمذلة والخذلان ، ولذلك لا يجوز
15 اتصاف النبى والامام بهاتين الصفتين .

(٨١٨) وعلى الجملة ، الاخلاق على قسمين : محمودة ومذمومة . أما
18 (الاخلاق) المحمودة فيجب اتصاف كل واحد بها ، وأمّا (الاخلاق)
المذمومة فيجب اجتناب كل واحد عنها . والمحمود ، على الاجمال ، ثمانية
وأصولها اربعة ، وهى التى ذكرناها ؛ والمذمومة ، على الاجمال ، سبعة
21 وأصولها اربعة ، وهى الدنيا والنفس والشیطان والهوى . فإنّ هذه الاربعة
اصل كل ذميمة ، ورأس كل رذيلة ، كما قال - صم - : « حبّ الدنيا رأس
كل خطيئة وترك الدنيا رأس كل عبادة . » وقال عيسى - عم : « يا طالب
42 الدنيا لتبرّ بها فتركك لها ابرّ وأبرّ وأبرّ ! »

- (٨١٩) وعند التحقيق ، لم تكن بعثة الانبياء والرسول الا لامرهم خلقه بالانصاف [٧٣ ب] بالاخلاق الحميدة ، ونهيهم عبيده عن الانصاف بالاخلاق الذميمة . والشاهد عليه قوله - صم : « بعثت لأتمم مكارم الاخلاق » 3
 اى بعثت لأتمم مكارم الاخلاق التى وضعها قبلى الانبياء والرسول ، لقوله تعالى فيه : « وانزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » ولقوله تعالى : « واثقك لعلي خلق عظيم » ولقوله تعالى 6
 مطلقاً : « رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً » ولقوله تعالى خاصة : « لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم 9
 الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين . »
 (٨٢٠) واذا عرفت هذا ، عرفت اجناس الحكمة والفضائل التى تحتها اجمالاً . (والآن) يجب عليك ان تعرف انواعها المشهورة المعمول عليها 12
 تفصيلاً لا مجموعاً ، فان مجموعها لا ينضبط ولا يتعدد ، لقوله تعالى : « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ، » وذلك يكون فى فصول اربعة . وهى هذه .

15 الفصل الاول

فى الانواع الواقعة تحت جنس الحكمة

- (٨٢١) وهى سبعة . الاول صفاء الذهن ، وهو استعداد النفس لاستخراج المطلوب . قال الله تعالى : « أفمن شرح الله صدره فهو على نور 18
 من ربه . » وقال رسول الله - صم : « ان الله خلق الخلق فى ظلمة قرش عليهم من نوره ، فمن اصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطأ ضل . »
 الثانى ، جودة الفهم وهى سرعة انتقال النفس من الملزوم الى اللازم . قال 21
 على - عم : « من فهم علم غور العلم . » - الثالث ، الذكاء ، وهو سرعة انقذاح النتائج من المقدمات البينية على المبادئ الى المقاصد . (وذلك)

- قوله تعالى : « يكاد تزيتها يضيئي ولو لم تمسه نار . » - الرابع ، حسن التصور وهو البحث عن الاشياء بقدر ما هي عليه . قال أمير المؤمنين علي - عم : 3 « من تبصر الفطنة ظهرت له الحكمة . » الخامس ، سهولة التعلم ، وهو قوة النفس على ادراك المطلوب . قال الله تعالى : « أولئك كتب الله في قلوبهم الايمان وأييدهم بروح منه . » - السادس ، الحفظ ، وهو ضبط الصور المدركة . قال الله تعالى : « وتعيها أذن واعية . » وقال : « هذا ما توعدون لكل اواب حفيظ . » - السابع ، الذكر ، وهو استحضار المحفوظات . قال الله تعالى : « وما يذكر الا أولو الالباب . »

الفصل الثاني

9

في الانواع الواقعة تحت الشجاعة

- (٨٢٢) وهي اثنا عشر - الاول ، كبر النفس ، وهو استحضار اليسار 12 والافتقار على حمل الكرامة والصغار . قال الله تعالى : « قل متاع الدنيا قليل . » ومن كلام أمير المؤمنين - عم : « من كبرت عليه نفسه هانت عليه شهوته . » - الثاني ، عظم الهمة ، وهو عدم المبالاة بسعادة الدنيا وشقاوتها حتى الموبقات 15 منها . قال تعالى حكاية عن اصحاب موسى في جواب فرعون : « لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبتكم أجعين . قالوا : لا خير ! انّا الى ربنا منتقلون . » وفي موضع آخر : « فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه 18 الحياة الدنيا . » - الثالث ، الثبات ، ويسمى الصبر ، وهو قوة مقاومة الآلام في الاهوال والشدائد . قال الله تعالى : « وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثيراً وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين . » - الرابع ، النجدة ، 21 وهي ثقة النفس بأن لا يصيبها جزع عند المخاوف . قال الله تعالى : « ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة ، قالوا انّا لله وانّا اليه راجعون . »

- (٨٢٣) الخامس ، الحلم ، وهو الطمأنينة وترك الشغب عن سورة الغضب . قال تعالى : « وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » . وقال : « ارفع بالتي هي أحسن السيئة » . 3 ومن كلام الرسول - صم : « ليس الشديد بالصرعة ، انما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب » - السادس ، السكون ، وهو التأنى في الخصومات والحروب الشرعية ، ويسمى عدم الطيش أيضاً . قال الله تعالى : « قاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم » . وقال على - عم : « من بالغ فى الخصومة أثم » . - السابع (العفو) ، وهو ترك الانتقام مع القدرة (على انفاذه) . قال الله تعالى : « والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس » « فمن عفا وأصلح فأجره على الله » « فاصفح عنهم وقل سلام » . ومن كلام رسول الله - صم : « من كظم غيظاً وهو يقدر على انفاذه ملاً الله قلبه ايماناً وأمنناً » .
- (٨٢٤) الثامن ، التواضع ، وهو استعظام الرجل لذوى الفضائل ومن دونهم فى الجاه والمال . قال الله تعالى : « واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » . وقال رسول الله - صم : « ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله » . ومن كلام على - عم : « حلية المؤمن التواضع » . - التاسع ، الشهامة ، وهى الحرص على ما يوجب الذكر الجميل من العظائم . قال الله تعالى : « أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون » . - العاشر ، احتمال الكد ، وهو اتعاب البدن فى اكتساب الحسنات . قال الله تعالى : « والذين جاهدوا [٧٤ ألف] فىنا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين » . وقال : « يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً » . - الحادى عشر ، الحمية ، وهى محافظة الملة والحرمة عند التهمة . وقال رسول الله - صم : « اتقوا مواضع التهم » . - الثانى عشر ، الرقة ، وهى التأثر عن أذى يصيب الناس بلا اضطراب . قال النبى - صم : « ترى المؤمنين فى تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والشهد » . 24

الفصل الثالث

فى الانواع التى تحت العفة

- 3 (٨٢٥) وهى اثنا عشر . الاول الحياء ، وهو انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح . قال النبى - صم : « الحياء من الايمان . » وقال على - عم : « من كساه الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه . » - الثانى : الصبر ، وهو جب النفس عن مطاوعة الهوى ، ومقاومتها اياه . قال الله تعالى : « وما يلقاها الا الذين صبروا » « ولنجزيَن الذين صبروا اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون . » وقال امير المؤمنين على - عم : « عليك بالصبر ، فان الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد . » وقال : « الصبر صبران : صبر على ما تكره وصبر على ما تحب . » فالقسم الاول هو ما سميناه الثبات فى باب « الشجاعة » . وهذا هو القسم الثانى . - الثالث : الدعة ، وهى السكون عند هيجان الشهوات . قال تعالى : « ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا . » - الرابع : الحرية ، وهى اكتساب مال من غير امتنان ومنة ، وانفاقه فى المصارف الحميدة . ومن كلام النبى - صم : « لان يأخذ احدكم حبله فيأتى بخزمة حطب على ظهره فيبيعها فيكف الله وجهه خيرٌ له من ان يسأل الناس . » ومن كلام على - عم : « لنقل الصخر من قُلل الجبال احب الى من منن الرجال . » وقال : 18 « طوبى لمن ذلت نفسه وطاب كسبه وخلصت سريره وحسنت خليقته وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله . »

- (٨٢٦) الخامس : القناعة ، وهى التساهل فى اسباب المعيشة ، والاعتصار منها على الكفاف . ومن كلام النبى - صم : « قد افلح من اسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه . » وقال : « ليس الغنى فى كثرة المال ولكن الغنى غنى النفس . » وقال : « ارض بما قسم الله لك تكن اغنى الناس . » 21

- ومن كلام عليّ - عم : « القناعة كنز لا يفنى . » وقال : « كفى بالقناعة ملكاً وبحسن الخلق نعيماً . » - السادس : الوقار ، وهو التأني في التوجه نحو المطالب ، قال النبي - صم : « التأني من الرحمن والعجلة من الشيطان . » 3
- وقال : « من تأتّى اصاب او كاد ومن عجل اخطأ او كاد . » - السابع : المسالمة ، وهي المودعة عند تنازع الآراء المختلفة . قال النبي - صم : « المسالمة خبء العيوب . » - الثامن : الرفق ، وهو حسن الانقياد لما يؤدي الى الجميل 6
- ويسمى ايضاً الديانة . قال الله تعالى : « فقولاً قولاً بينا . » وقال : « ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك . » ومن كلام النبي - صم : « من يحرم الرفق يحرم الخير . » وقال : « ان الله رفيق يحب الرفق . » 9
- التاسع : الصمت ، وهو محبة ما يكمل النفس . قال رسول الله - صم : « الصمت وحسن الخلق والتودد والاقتصاد جزء من اربع وعشرين جزءاً من النبوة . » 12
- (٨٢٧) العاشر : الورع ، وهو ملازمة الاعمال الجميلة . قال الله تعالى : « قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » الى قوله : « أولئك هم الوارثون . » وقال : « ومن عمل صالحاً فلانفسهم يمهدون . » 15
- وقال عليّ - عم : « لا معقل احسن من الورع . » - الحادى عشر : الانتظام ، وهو تقدير الامور وترتيبها بحسب المصالح . قال عليّ - عم : « كن مقدراً ولا تكن مقتراً . » وقال : « لا عقل كالتمدير . » - الثاني عشر : 18
- السخاء ، وهو اعطاء ما ينبغي لما ينبغي على الوجه الذى ينبغي . قال الله تعالى : « وما تنفقوا لانفسكم من خير تجدوه عند الله . » وقال : « ومثل الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مئة حبة . » وقال : « وانفقوا فى سبيل الله واحسنوا ان الله يحب المحسنين . » ومن كلام النبي - صم : « الجنة دار الاسخياء . » وقال : « لجاهل سخي احب الى من عالم بخيل . » ومن كلام عليّ - عم : 24

« من يعط باليد القصيرة يعط باليد الطويلة . »

(٨٢٨) وهو (أعنى السخاء) نوع تحته سبعة انواع . الاول : الكرم ،

3 وهو ان يكون ذلك الاعطاء بالسهولة وطيب النفس في الامور العظام . قال الله

تعالى : « ومثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من انفسهم كمثل حبة بريرة اصابتها وابل فأثت أكلها ضعفين . » ومن كلام

6 عليّ - عم : « بالأفضال [٧٤ ب] تعظم الأقدار . » - الثاني : الايثار ،

وهو ان يكون (اى الايثار) مع الكف عن حاجاته . قال الله تعالى :

« ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة . » وقال : « ويطعمون الطعام

9 على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً . » - الثالث : النيل ، وهو التسرع بالخير

مع خصاصته ؛ وذلك يكون مع السرور به . - الرابع : المواساة ، وهو ان

يكون في معاونة الاصدقاء بحيث يشاركونهم بباله وماله . قال النبي - صم :

12 « البركة في المال من ايتاء الزكاة ومواساة المؤمنين وصلة الاقربين . » -

الخامس : السماحة ، وهو بذل ما لا يحبّ بذله على سبيل التفضيل . قال

النبي - صم : « السماح رباح . » ومن كلام عليّ - عم : « كن سماحاً

15 ولا تكن مبدراً . » - السادس : المسامحة ، وهو ترك بعض ما لا يحبّ

تركه على سبيل التورع . وقال الله تعالى : « وان كان ذو عسرة فنظرة الى

ميسرة » « وان تصدقوا خير لكم . » وقال النبي - صم : « من انظر معسراً

18 اوسع الله له ظله تحت ظلّ عرشه يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله . » -

السابع : المروءة ، وهي بذل ما لا بدّ بذله وافادته عرفاً . قال الله تعالى :

« ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة ان تؤتوا أولى القربى . »

الفصل الرابع

في الانواع التي تحت العدالة

- (٨٢٩) وهي اربعة عشر (نوعاً) . الاول ، الصداقة : وهي محبة 3 صادقة ، بحيث لا يريد شيئاً لنفسه الا ويريده للخليل اولاً ، مع ايثاره (له) على نفسه في الخيرات . قال النبي -- صم : « كونوا عباد الله اخواناً . »
- وفي الاحاديث القدسية : « أين المتحابون في الظلم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي ؟ » ومن كلام علي -- عم : « اعجز الناس من عجز عن اكتساب 6 الاخوان ، واعجز منه من ضيع من طفر منهم . » - الثاني : اللفة ، وهي اتفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعيشة . قال الله تعالى : « واذكروا 9 نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً . » ومن كلام النبي -- صم : « الارواح جنود مجتدة فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف . » وقال : « المؤمن آلف مألوف . » - الثالث : 12 الوقار ، وهو ملازمة طريق المواساة ، ومحافظة عهود الخلطاء . قال الله تعالى : « ووافوا بالعهد . » « بلى امن اوفى بعهده واتقى ، ان الله يحب المتقين . »
- الرابع : التودد ، وهو طلب مودة الاكفاء واهل الفضل بما يستلزم محبتهم 15 من حسن اللقاء وامثاله . قال النبي -- صم : « التودد نصف العقل . » وقال : « ان من المعروف ان تلقى اخاك بوجه طلق . »
- (٨٣٠) الخامس (من انواع العدالة) المكافاة ، وهي مقابلة الاحسان 18 بمثله او بزيادة . قال الله تعالى : « واذا حسبتم بتهجة فحيوا باحسن منها او ردوها . » وقال النبي -- صم : « من اوتى معروفاً فليكافئ به ، فان لم يستطع فليذكره ، فان من ذكره فقد شكره . » - السادس : حسن الشركة ، 21 وهو الاعتدال في المعاملات . قال الله تعالى : « ويل للمطففين الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون ، واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون . » وقال :

- « وأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس اشياءهم . » - السابع : حسن القضاء ، وهو ترك المنّ والندم في المجازاة (اى فى المعاملات) . قال الله تعالى : « هل جزاء الاحسان الا الاحسان ؟ » - الثامن : صلة الرحم ، وهى مشاركة ذوى القرابة فى الخيرات الدنيوية . قال الله تعالى : « والذين يصلون ما امر الله ان يوصل . » وقال : « وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين . » وقال - صم : « افشوا السلام واطعموا الطعام وصلوا الارحام . » وقال : « ما من شئ اطمع الله بأعجله ثواباً من صلة الرحم . » - التاسع : الشفقة ، وهى صرف الهمّة الى ازالة مكروه عن الناس . قال النبى - صم : « ان احدكم مرآة اخيه ، فان رأى به اذى فليمسحه عنه . » وقال : « المؤمن مرآة المؤمن » لأنّه يتأمله ، فتسدد خلّته فافتتد ويجمل حالته . « وقال : « الراجحون يرحمهم الرحمن . » « ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السماء . » 12

- (٨٣١) العاشر (من انواع العدالة) اصلاح ذات البين ، وهو التوسط بين الناس فى الخصومات بما يدفعها . قال الله تعالى : « فاصلحوا بين اخوتكم . » « فانقوا الله واصلحوا ذات بينكم . » - الحادى عشر : التوكل ، وهو ترك السعى فيما لا تسعه قدرة البشر . قال تعالى : « ومن يتوكل على الله فهو حسبه . » وقال : « فتوكلوا ان كنتم مؤمنين . » - الثانى عشر : التسليم ، وهو الانقياد لامر الله تعالى ، وترك الاعتراض فيه ما لا يلائم الطبع من افعاله وافعال اهله . قال الله تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً . » - الثالث عشر : الرضا ، وهو طيب النفس فيما يصيبها ويقوتها مع عدم التغير . قال الله تعالى : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم . » - الرابع عشر : العبادة [٧٥ الف] ، وهى تعظيم الله تعالى وتعظيم اهله من الانبياء والاولياء والائمة ، وامثال الاوامر والنواهي 24

الشرعية . قال الله تعالى : « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين . » وقال :
« واطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم . »

- (٨٣٢) هذا آخر أبحاث الاخلاق الاربعة بحسب التفصيل ، وبيان 3
الانواع التي هي تحت كل خلق منها بحكم التوحيديات الاربعة . وكان في
نقل هذا فوائد ، منها تعظيم التوحيد وأنه شامل لامثال ذلك . ومنها تعظيم
الاخلاق التي من بها الحق تعالى على نبيه - صم - دون غيرها من الفضائل 6
وغير ذلك مما يطول ذكره - والله اعلم واحكم ، وهو يقول الحق وهو يهدي
السبيل - وإذا فرغنا من هذا بهذه الوجوه توضيحاً للمطلوب وتيسيراً للمقصود ،
فلنشرع فيه بوجه آخر كما شرطناه ، وهو وجه الفواعل والقوابل ، والمرابا 9
والشموع ، وغير ذلك من الامثلة ، توضيحاً وتيسيراً ايضاً . وهو (ما يلي)
هذا . وبالله التوفيق .

12

تكميم

في الفواعل والقوابل بحكم الاسماء الجلالية والجمالية

- (٨٣٣) هذا بحث ملحق بالابحاث المتقدمة ، المتعلقة في التوحيد
وتحقيقه ، في صورة الفواعل والقوابل والمرابا والشموع ، بطريق الجداول 15
والدوائر ، توضيحاً وتحقيقاً للمقصد ، بمقتضى الاسماء الجلالية والجمالية .
اعلم - وفقك الله تعالى - انه قد مرّ مراراً ان التوحيد الحقيقي هو مشاهدة
وجود واحد مطلق ، وعدم اعتبار وجودات أخرى من امقيّدات . وقد تقرّر 18
ان هذا الوجود هو المعبّر عنه بالحق تعالى وبذاته الاحدية المطلقة . فنقول :
هذا الوجود (المطلق) او الحق تعالى ، هو فاعل مطلق بالذات ، كما هو
واجب مطلق بالذات ؛ لا يتصور فيه ، من هذه الحيثية ، قابلية اصلاً . 21
والعالم قابل مطلق بالذات ، لا يتصور فيه ، من هذه الحيثية ، فاعلية اصلاً .
والفاعل المطلق لا بد له من قابل مطلق ، ليتمكن التصرف فيه وصدور الفعل منه .

- (٨٣٤) وهذا القابل المطلق يجب ان يكون معدوماً في نفسه ، ليصح
 ايجاده واخراجه من العدم الى الوجود ، ومن هذا قالوا : ان اعيان العالم
 3 بأسرها كانت معدومة ، فوجدت بتجليه (لها) من كتم العدم ، وظهرت في
 فضاء الوجود كما قال تعالى : « وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً . » وقال
 - صم : « خلق الله تعالى الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره . » والظلمة
 6 هي العدم و « ليلة القدر » ؛ و « الرش » هو التجلي والايجاد ؛ و « النور »
 هو الوجود ويوم القيامة ، لان الكل اشارة الى هذا الكمون والبروز ،
 والخفاء والظهور ، والعدم والوجود . « وخمرت طينة آدم بيدي اربعين
 9 صباحاً » اشارة الى هذا ، لان الصباح لا يقال الا بعد تصوّر الليل السابق
 عليه ، صورية كانت الليلة او معنوية . وكذلك « كنت كنزاً مخفياً فاحببت
 ان أعرف فخلقت الخلق . » فان الخفاء مطابق للكمون والظلمة ، والظهور
 12 والخلق (هما) من الوجود والشهود .
- (٨٣٥) وبالجملّة ، هذا الفاعل المطلق اذا اراد مثلاً اعطاء وجود
 بعض هذه القوابل ، المعبر عنها بالاعيان الثابتة ، لا بد وان يكون عالماً
 15 بماهيته وحقيقته ولوازمه وعوارضه ، وكل ما يترتب على وجوده من النفاض
 والكمالات . فيكون اعطاء وجوده على قانون العلم والعدل ، المعبر عنه
 بالقسط اللازم لوجوده ، اى وجود الحق تعالى وحكمته . واذا كان كذلك ،
 18 فاذا اعطى وجود زيد مثلاً ، او ظهر بصورته ، على ما كان عليه من الحقائق
 واللوازم والعوارض والادواع والاشكال الثابتة في علمه الأزلي ، فلا يكون
 لزيد عليه اعتراض بانك لم جعلتني كذا وكذا ؟ لان هذا الاعتراض يكون
 21 غير موجه ، لان الذي ظهر له ما كان الا منه ، ومن ذاته المقتضية لذلك ،
 فانه بلسان الحال والاستعداد قال : اجعلني كذا وكذا ، كالحروف المعدومة
 في الخارج ، الموجودة في ذهن الكاتب . فانه اذا اعطى (الكاتب) مثلاً
 24 وجود حرف من الحروف في الخارج ، لفظاً او كتابةً ، لا يجوز له (اى

- للحرف) ان يعترض عليه (اى على الكاتب) : انك لم جعلتنى كذا وكذا ؟
 لانّ الكاتب يقول : عينك وماهيتك اقتضى هذا ! والا فأنا ، الكاتب ، ليس
 لى الا اعطاء وجودك ؛ والباقي (هو) عليك ومنك ومن ماهيتك الغير
 3 المجعلولة . ويكون الحق (اى الصواب) فى يد الكاتب من جميع الوجوه .
 (٨٣٦) ومن هذا قال الله تعالى : « فلكل الحجة البالغة . » والى
 6 هذا اشار الحق فى قوله : « وآناكم من كل ما سألتموه . » معناه : اى
 وآناكم من كل ما سألتموه بلسان استعدادكم وقابليتكم . وكذلك فى قوله :
 « قل كل يعمل على شاكلته . » فان المراد بـ « الشاكلة » هى الشاكلة الذاتية
 لا غير . ويعضده قول النبى - صم : « كل ميسر لما خلق له . » وكذا
 قول الشيخ (ابن العربى) فى « فقه العزيرى » : « والمحكوم عليه بحكم
 على الحاكم بأن يجعلنى كذا وكذا . » وايضا لو اراد هذا الفاعل ان يجعله
 12 على غير ما هو عليه من القابلية ، لم [٧٥ ب] يكن يقبله القابل ، ولا
 كان يليق بالفاعل الحكيم ، الكامل العالم العادل هذا الامر ، لانّ تغيير
 القابلية والاستعداد مستحيل بوجهين : امّا الأوّل ، فانه تعالى كان عالماً به
 فى الازل على هذا الوجه ، قبل وجوده وثبوته ، فى علمه الازلى ، وتغيير
 15 معلوماته تعالى غير ممكن . امّا الوجه الثانى ، فلانّ ماهيته وقابليته غير
 مجعولة بجعل الجاعل ، فلا يمكن تغييره . ويلزم منه ايضا انقلاب الحقائق ؛
 18 وانقلاب الحقائق ، باتفاق ، محال . فاعلم ذلك واحفظه فانه ينفعك كثيراً .
 (٨٣٧) وقد سبق اكثر هذه الابحاث فى التمهيد الأوّل بغير هذه
 العبارة . والمراد انّ نقص القوابل وكمالاتها ، من حيث الذات ، لا يرجع
 الى الحق تعالى وظهوره فيهم على حسب قابلياتهم . ولا يتحقق هذا المعنى
 21 الا فى صور الدوائر والمثال ، وهى هذه ، وبالله التوفيق ، وهو يقول الحق
 ويهدى السبيل . هذه صورة الدائرة المشتملة على الفاعل والقابل بحكم الاسماء
 الجلالية والجمالية من اهل السعادة والشقاوة :

- جمالك في كلِّ الحقائق سائرٌ وليس له إلا جلالك سائرٌ
تجلّيت، للاكوان خلف ستورها فتمت بما ضمت عليه الستائر
- 3 والجمال والجلال من الاسماء ، ان عبّر عنهما باللفظ والقهر ، جاز .
والجنة من لطفه ، والسعادة لازمة لها ، والجحيم من قهره ، والشقاوة لازمة
لها . وان عبّر عنهما ايضاً بالرضا والغضب ، جاز . وهذه الدائرة مشتملة
6 عليهما (انظر الدائرة رقم ١٧ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
(٨٣٨) هذا آخر الدائرة الموضوعة على ترتيب الفواعل والقوابل ،
بحكم الاسماء الجلالية والجمالية ، وبيان اهل السعادة والشقاوة من بينهم
9 [٧٦ الف] . واذا فرغنا من هذا ، فلنشرع فيه بوجه آخر ، وهو مشاهدة
الوحدة في الكثرة ، والكثرة في الوحدة . وهذا لا يتحقق على ما ينبغي
الا في صورة مرآة واحدة فيها شمعة واحدة ، موضوعة في الوسط ؛ وحواليها
12 مرايا متعددة ، بحيث يظهر في كلِّ مرآة شمعة على وضع تلك المرآة ،
فانّ الوجود المطلق والمقيّد كذلك . وغرض آخر وهو انّ اكثر الناس
تحيّروا في الوجود ووحدته الذاتية وكثرته الاسمائية ومظاهرها المختلفة .
15 والعارفون فارغون من ذلك لمشاهدتهم الوجود الواحد في عين الكثرة ،
والكثرة في عين الوحدة ، لانّ من شاهد مرآة واحدة موضوعة في الوسط
وحواليها مرايا كثيرة ، وفي كل واحدة من تلك المرايا شمعة واحدة ،
18 بحيث يرى في كل مرآة واحدة شمعة اخرى خلاف تلك الشموع ، لا يتحيّر
في انّ الشمعة الوسطية واحدة ، والباقي مظاهر لها . وفي هذا المعنى قالوا
ما قالوا ، نظماً :
- 21 وما الوجد الا واحد غيراته اذا انت عددت المرايا تعددا
(٨٣٩) واذا تقرر هذا ، فلنشرع في صورة الدائرة الموضوعة على
وضع الشمعة والمرايا . وهي هذه وبالله التوفيق . « وتلك الامثال نضربها
42 للناس وما يعقلها الا العالمون . » الشموع الاربعة ، على الاطراف في الدوائر

- الاربعة ، بازاء العقل والنفس والطبيعة والجسم ، لانها اعظم الشموع واعظم المرايا (انظر الدائرة رقم ١٨) ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 3 (٨٣٠) هذا آخر الدائرة الموضوعة على وضع الشموع المتعددة والمرايا ، لتحقيق التوحيد وكيفية الوجود . وبعدها ، لا بد من الشروع في غيرها من الدوائر . وهو هذا [٧٦ - ب] . اعلم ، ايها السامع - نفعلك الله بهذه العلوم والمعارف في صور هذه الامثلة الشريفة ، بحكم قوله تعالى : 6 « وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون » ورزقك الفهم في حل هذه الدقائق والاشارات في لباس هذه الرموز والكنائيات ، بمقتضى اشارته 9 « ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون » - أن بحث التوحيد ، خصوصاً في صورة الدوائر والاشكال ، وان طال وكثر ، لكن بقي دائرتان معتبرتان لا بد منهما .
- 12 (٨٣١) الدائرة الاولى في الاسماء الذاتية والوصفية والفعلية ، ومشاهدة الحق فيها الذي هو موسوم بها ، في مراتب كمالاتها ودرجاتها وظواهرها وبواطنها . فان مشاهدة المسميات (تكون) في صورة الاسماء ، اذ كانت الاسماء عين الذات ، و (كانت) الصفات عين الوجود ، وهي في 15 غاية السهولة . وباتفاق المحققين - كما سبق غير مرة - (ان) اسمه تعالى (هو) عين ذاته ، وصفاته (هي) عين وجوده ، فلا يشاهد العارف اسماً الا ويشاهد المسمى معه . وكذلك الذات والصفات ، كما قيل : 18 « تجلّى لى المحبوب من كل وجهة فشاهدته في كل معنى وصورة » والدائرة الثانية في صورة الاعداد والحروف ومشاهدة الحق تعالى فيها لان معية الحق تعالى مع العالم هي بعينها معية الواحد مع الاعداد ، او معية 21 الالف مع الحروف وظهور المداد بصورتها ، فان المداد هو مع كل حرف ، من غير تصوّر بعد ولا قرب ، كما سبق بيانه قبل ذلك وسيجيء ايضاً .
- 24 (٨٣٢) والغرض من ذلك كله هو ان التوحيد في غاية الاشكال

تحقيقه ، وإنّ الوجود في غاية الصعوبة توضيحه . وكثير من الناس ضلّوا
في تحقيقهما وأضلّوا كثيراً أمثالهم في توضيحهما ، كما قال تعالى بالنسبة
3 إلى القرآن الكريم : « يضلّ به كثيراً ويهدى به كثيراً وما يضلّ به إلا
الفاستقن . » وفيه قيل :

« تجول عقول الخلق حول حمائها ولم يدركوا من حسننها غير لمحة »
6 ومن صعوبة التوحيد وتحقيقه قال العارف : « إياكم والجمع والفرقة !
فإن الأوّل يورث الزندقة والالحاد ، والثاني يقتضي تعطيل الفاعل المطلق .
وعليكم بهما ! فإنّ جامعهما موحد حقيقي . وهو المسمّى بجمع الجمع
9 وجامع الجميع . وله المرتبة العليا والغاية القصوى . » فإنّ التفرقة (هي)
مشاهدة الخلق من غير مشاهدة الحق تعالى معهم . والجمع (هو) مشاهدة
الحق تعالى أيضاً من غير مشاهدة الخلق معه .

12 (٨٤٣) وأحد طرفي هذه المشاهدة مذموم ، لأنّ من بقى في التفرقة
بقي محجوباً ، محروماً عن مشاهدة الحق واحاطته ومعيته مع الخلق ، لقوله
تعالى : « وهو معكم أينما كنتم » ولقوله : « والله بكلّ شيء محيط . »
15 ومن بقى في الجمع بقي محروماً محجوباً عن مشاهدة الحق في مظهره ،
الذي هو ظاهر فيها بوجه ، وإن كانت هي غيره بوجه آخر . ويقتضي هذا
المعنى تعطيل الفاعل ، لأنّ المشاهد إذا لم يشاهد إلا الواحد الفاعل الموحّد
18 لا يكون له قوة مشاهدة القابل والمظاهر التي هي غيره بوجه آخر . فيجب
له حينئذ مشاهدة الحق مع الخلق ، ومشاهدة الخلق مع الحق من غير
الاحتجاب بأحدهما عن الآخر ، كما سبق تحقيقه في أوّل بحث التوحيد ،
21 المشار إليه بجمع الجمع وجامع الجميع . واليه أشار الشيخ (العائني)
أيضاً بقوله :

« فلا تنظر إلى الحق وتعييه عن الخلق
« ولا تنظر إلى الخلق وتكسوه سوى الحق

« ونزّهه وشبّهه » وقم في مقعد صدق
« وكن في الجمع ان شئت » وان شئت ففي الفرق »

- 3 (٨٣٤) ولصعوبة مشاهدة الوجود في ضمن الموجودات ، او مشاهدة الموجودات في ضمن الوجود او مع الوجود ، قال العارف المحقق :
- « هذا الوجود وان تعدد ظاهراً وحياتكم ما فيه الا أنتم »
- 6 « أنتم حقيقة كل موجود بدا ووجود هذى الكائنات توهم »
- لانّ مشاهدة الكثرة في الوحدة ، ومشاهدة الوحدة في الكثرة ، في غاية الدقّة ، لانّ الوجود في الحقيقة ليس الا واحداً ، وهذه الموجودات كلّها (هي) مظاهره ومجاليه ، وهي في حكم العدم : كالظلّ بالنسبة الى الشمس ، والاسماء بالنسبة الى المسمّيات ، والاعداد بالنسبة الى الواحد ، والحروف بالنسبة الى الالف . فكيف يمكن ارتفاع هذه الموهومات المعدومات ؟
- 9 و (كيف تمكن) مشاهدة الوجود الحقيقي من بينها من دون عناية الله تعالى وهدايته كما قال : « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله » ؟ فبكرمه ولطفه جعلنا الله تعالى واياكم من الذين شاهدوه وعرفوه ، ووصلوا الى مقامات الذين شاهدوه وعرفوه فعلاً لا قولاً ، شهوداً وعياناً لا علماً وبرهاناً ! - واذا عرفت هذا وتحققت صحّة مقصودنا ومطلوبنا ، فلنشرع في صورة الدائرتين المذكورتين معاً كما شرطناه اولاً . وهو هذا ، وبالله التوفيق [٧٧ الف] .
- 12 (٨٣٥) وهذه صورة الدوائر الثلاث الاسمائية لتحقيق التوحيد الذي هو مشاهدة مسمّياتها ، فانّ الكلّ راجع الى مسمّى واحد واسم واحد وحقيقة واحدة ، وهي الذات الالهيّة والوجود المطلق . وبالله التوفيق والعصمة .
- 21 هذه الدوائر الثلاث مشتملة على اسماء الذات والصفات والافعال ، لكن اولها للافعال التي هي المحيطة بالكلّ ، وثانيها للصفات التي هي بعدها ، وثالثها للذات التي هي بعدها . وفي هذا ترتيب الخواصّ ، لانّ الذات وقعت بمثابة
- 24

- النقطة التي منها تنشأ الصفات ثم الافعال ، وان كانت كل واحدة منها (هي) عين الاخرى ، فافهم ! الدوائر الاربعة التي هي على الاطراف ، مع ما فيها من الاسامي ، علامة على اعظم الاسماء الالهية واعظم مظاهرها .
- 3 وقد تقرر ان معرفة الله تعالى كبرت له اربعة اركان لا يد منها حتى تثبت المعرفة بالله و يكون العارف من « اهل البيت » ، كسلمان و غيره . وهي الاول والاخر والظاهر والباطن . فكل معرفة تكون بغير هذا الوجه ، لا تعد معرفة ، ولا (يعد) صاحبها عارفاً (انظر الدائرة رقم ١٩ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 9 (٨٤٦) وهذه الدائرة ، من ضيق محلها ، ما اتسعت الاسماء الحسنی بتمامها التي هي تسعة وتسعون اسماً ، وقد بقي منها بعضها (غير مذكور) ، والغرض حاصل بهذا المقدار . واذ فرغنا منها وجب الشروع في غيرها من الدوائر التوحيدية ، بصور الحروف والاعداد [٧٧ ب] وهذه صورة الدائرة التوحيدية في صورة الاعداد ، من الواحد الى الالف ؛ ثم في صورة الحروف من الالف الى آخرها ، لان مشاهدة التوحيد ، في هاتين الصورتين ، اسهل مما في غيرهما . وبالله التوفيق والعصمة . هذا آخر الدائرة العديدة والحروفية في صورة التوحيدين المذكورين . واذ فرغنا منها وجب الشروع في غيرها ، ولزم الخوض في غيرها ، في امثلة ألطف منها وأحسن . وهي هذه ، وبالله التوفيق والعصمة . [٧٨ ب] (انظر الدائرة رقم ٢٠ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 21 (٨٤٧) اعلم ان هذه المشاهدة يمكن (تمثيلها) في صورة البحر والامواج . فان البحر تكثر بصور الامواج ، مع انه واحد في الحقيقة ، والامواج متحدة في صورة البحر ، مع انها كثيرة . وذلك لان الامواج في الحقيقة غير موجودة ، فان وجودها بحسب تعيينها تشخصها بصور الموجية ، والا فان الوجود الحقيقي ليس الا للبحر ؛ والبحر ايضاً اسم لحقيقة الماء
- 24

- وجوهه ربه اذا اجتمع ، والا فعند الافتراق يسمونه بالنهور والشطوط والعيون
والجداول . فاذا قال العارف : ليس في الواقع الا البحر ، والامواج كلها
هالكة فيه ، أراد به هذا ، لان الامواج في الحقيقة هالكة ، بل في كل
ساعة وكل آن يزول وجودها ويوجد مثلها او شبهها ، فان المثل محال .
فكذلك الخلق عند العارف ، فانهم (اى الخلق) مع وجود الحق ، كلهم
في صدد الزوال والهلاك والفناء والعدم ، لقوله - جل ذكره : « كل شيء
هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » . وقوله : « بل هم في لبس من
خلق جديد » اشارة الى هذا ، لان البحر مع صورة الامواج (هو) كل
ساعة في اظهار خلق جديد ، وان لم يعرف الجاهل ذلك . وكذلك الحق
تعالى ، فانه في كل ساعة في اظهار خلق غير ما كان ، او ظهوره بصورتهم
غير الصورة التي كانوا عليها ، لقوله تعالى : « كل يوم هو في شأن »
ولقولهم : « سبحان من لا يتجلى في صورة مرتين ، ولا يتجلى في صورة
لاثنين . »

- (٨٣٨) وعند التحقيق ليس فرق بين ظهور البحر بصورة الامواج
و (بين) ظهور الحق تعالى بصورة الخلق ، فان الكل على سواء .
وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد
وهذا معناه حقيقة ، لان تقديره أنه يقول : لو كان المشاهد لهذا
الوجود عارفاً لامكن له ان يشاهد ، في كل صورة صورة من صور العالم ،
الوجود ومظاهره المعبر عنها بالخلق ، كالبحر والامواج ، والحدوث والقدم ،
والوجوب والامكان ، والكثرة والوحدة ، وغير ذلك من الاعتبارات لظهور
هذا المعنى ، كما قيل :

- البحر بحر على ما كان من قدم ان الحوادث امواج وانهار
لا يحجبناك اشكال تشاكلها عمن تشكّل فيها فهي أستار

- (٨٣٩) ومن هذا شرعنا في الدائرتين المتقدمتين ، في صورة الاعداد

- والحروف والاسماء والمسميات ، لأن هذه كلها آيات ودلالات على توحيد ذاته المقدسة ، وتنزيه وجوده المطلق ، لأن كل أحد يعرف أن الواحد ليس باثنين ، وأن الاثنين ليس الا واحداً مرتين ؛ وأن الثلاث ليس باثنين وأثنه واحد مكرراً في مراتب ثلاثة . وكذلك (حكم) جميع الاعداد . هذا بالنسبة الى العدد ، ان كان السامع سامعاً حقيقياً لقوله تعالى : « لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير . » وأما بالنسبة الى الحروف ، فكل أحد يعرف أن اسم الالف ليس بغير الالف حقيقةً ، وان كان في اللفظ والاعتبار العقلي غيره . فان الباء بحسب الصورة ، وان كان غير الالف ، لكن هو في الحقيقة ليس الا الالف مع تعيين زائد عليه ، كالمطلق والمقيّد . وكذلك كل الحروف ، كما سبق ذكره مفصلاً .
- (٨٥٠) وأما بالنسبة الى الاسم والمسمى ، فكل أحد يعرف أن اسم الذات الاحدية ، بحسب الحقيقة ، ليس له وجود في الخارج دون التلفظ ، فلا تكون حقيقته الا عين الذات . وان سميت ذاتاً واحدة بألف اسم وألف اعتبار ، جاز ؛ ولا يمكن تصوّر الكثرة في تلك الذات ، فان كثرة الاسماء لا تدلّ على كثرة المسميات ، كما ان كثرة المحبّين لا تدلّ على كثرة المحبوب .

- عبارتنا شتّى وحسنك واحد وكلّ الى ذاك الجمال يشير
- وهذا البحث وامثاله قد سبق في هذه المقدمات غير مرّة ، (ولكن) لا ينبغي ان يتوهم احد منه التكرار ، كما توهم بعض الجهال هذا المعنى في القرآن . فانه عند العارفين ليس فيها (اي في هذه المقدمات) تكرار ، بل تذكّار لتأكيد المعنى وتحقيق الفحوى .

- اعيد ذكرى نعمان لنا ان ذكره هو المسك ما كررته يتضوع
- (٨٥١) والبحث في التوحيد والاسرار المودعة تحت هذه الدوائر
- والاشكال (هي) كثيرة ، ما تتمكن من اظهارها غير هذا (القدر) . وهذه

- كليات يستنبط منها الجزئيات . ويتوجه الى الله تعالى في طلب الزيادات ،
 لقوله : « ولئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد » ولقوله
 3 - عم : « تعلمت من رسول الله - صم - الف باب ، ففتح لي بكل باب
 الف باب . » وهذا اشارة الى اخذ الكليات منه ، واستنباط الجزئيات من
 نفسه الشريفة - صلى الله عليهما ، وجعلنا من التابعين لهما على قدم الصدق
 والمحبة ، فانه المستعان ، وعليه التكلان ، وهو يقول الحق ، وهو يهدي
 6 السبيل . واذا فرغنا من تشكيل هذه الدوائر بهذه الوجوه ، وجب الشروع
 في بيان الطرق المتعددة والمذاهب المختلفة ، بحكم الحديث النبوي ، والحكم
 بحقيقة واحدة منها ، المعبر عنها بالفرقة الناجية . وعند التحقيق ، باتفاق
 9 المحققين ، ليست تلك الفرقة الواحدة الناجية الا اهل التوحيد من اهل الله
 تعالى وخلاصته ، ومن اهل بيت النبي - صم - وخاصته [٧٨ ب] ،
 الذين هم عند التحقيق واحد ، المشير اليهم والى فضيلتهم العقل والنقل
 12 والكشف ، مما سبق بعضه وسيجئ البعض الآخر .
- (٨٥٢) وبيان ذلك وهو انه ورد عن النبي - صم - انه قال :
- « ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، الناجية منها واحدة والباقون
 15 هلكي . » ومعلوم ان كل واحدة واحدة من طوائف الأمة يدعون هذا
 ويقولون : نحن الناجون ! لقوله - جل ذكره : « كل حزب بما لديهم
 18 فرحون . » فتحقيق هذا يحتاج الى تحقيق وتدقيق وتوضيح وبرهان ، ليخلص
 الشخص من الهلاك ويدخل في النجاة . والدليل الواضح على صحة هذا
 اجمالاً هو ان هذه الطوائف كلها ليس مبنى اعتقادهم الا على التوحيد ،
 تقليداً كان او تحقيقاً ، لسانياً كان او برهانياً ، كما بينا تفصيله ، لانه
 21 - صم - فينده بأئمة ، وأئمة لا تكون الا على التوحيد الذي هو الاسلام ،
 لقوله - صم : « أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله »
 24 ولقوله تعالى : « ان الدين عند الله الاسلام . » فلا يكون حينئذ ناجياً

حقيقياً منهم الا اهل التوحيد الحقيقي ، لانّ التوحيد ان لم يكن حقيقياً لا ينفعهم في الآخرة وان نفعهم في الدنيا . والمراد الآخرة والنجاة الاخرية لا غير . 3

(٨٥٣) وهذا الدليل يكفي عند المنصف المحقق ، لكن لما اشار الى هذا الشيخ الامام الشهرستاني في كتابه الموسوم « بالملل والنحل » وحكم بحقيقته وحقية طائفة من الامة غير اهل التوحيد الحقيقي ، وجب الكلام معه 6 وابطال دعواه في ذلك . وذلك لا يتيسر الا بعد ذكر كلامه في هذا المعنى بعبارة . وهو قوله في أوّل الكتاب بعد الخطبة : « من الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة ، واعطى اهل كل اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس ، التي تدلّ عليها الالوان والالسن . ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي الشرق والغرب والجنوب والشمال ، ووفر على 12 كل قطر حقه من اختلاف الطبائع وتباين الشرائع . ومنهم من قسمهم بحسب الأمم فقال : كبار الأمم اربعة : العرب والعجم والروم والهند . ثمّ ذارج بين امة وامة : فذكر انّ العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد ، 15 واكثر ميلهم الى تقرير خواصّ الاشياء ، والحكم بأحكام الماهيات والحقائق ، واستعمال الأمور الرومانية ؛ والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد ، واكثر ميلهم الى تقرير طبائع الاشياء ، والحكم بأحكام الكيفيات والكميات 18 واستعمال الأمور الجسمانية . ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب . وذلك غرضنا في تأليف هذا الكتاب .

(٨٥٤) « وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى اهل الديانات 21 والملل ، واهل الاهواء والنحل . فأرباب الديانات مطلقاً ، مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين ؛ واهل الاهواء والآراء ، مثل الفلاسفة والذهرية والصائبة وعبدة الكواكب والاولئان والبراهمة . وبفترق كل منهم فرقاً : فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم : واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم 24

- الخبر الوارد فيهم - فافتقرت الجحوس على سبعين فرقة ، واليهود على احدى وسبعين فرقة ، والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، والمسلمون على ثلاث وسبعين فرقة - والناجية ابدأ من الفرق واحدة ، اذ الحق من القبضتين 3 المتقابلتين في واحدة ، ولا يجوز ان تكون قبضتان متناقضتان متقابلتان على شرائط التقابل ، الا وان تقسما الصدق والكذب ، فيكون الحق في احدهما دون الاخرى . ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول 6 المعقولات ، بانهما محققان صادقان . فاذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحداً ، فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون واحداً مع فرقة واحدة .
- (٨٥٥) « وانما عرفنا هذا بالسمع ، واخبر عنه التنزيل في قوله 9 - عز وجل : « ومن خلفنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون . » واخبر النبي - صم : ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، الناجية منها واحدة والباقيون هلكى . قيل : ومن الناجية ؟ يا رسول الله . قال : اهل السنة 12 والجماعة . قيل : وما السنة والجماعة ؟ قال : ما انا عليه اليوم واصحابي . وقال - صم : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة . وقال - صم : لا تجتمع أمتي على ضلالة . « هذا آخر اقواله في اول 15 الكتاب . وههنا ابحاث واسرار والزامات واجوبة . فنقول :
- (٨٥٦) اما قوله (حين) سئل النبي - صم - عن الفرقة الناجية « من الناجية ؟ فقال : اهل السنة والجماعة . قيل : وما السنة والجماعة ؟ 18 قال : ما انا عليه واصحابي » - فـ (هذا القول) غير موجّه بوجه . منها انّ النقل قد ورد بغير هذه العبارة بروايتين . الاولى انه - صم - قال : « ما انا عليه اليوم واهل بيتي من عترتي . » والثانية انه قال : « ما انا 21 عليه اليوم واصحابي من اهل بيتي . » ومنها ان في زمانه لم يكن هناك جماعة مسماة باهل السنة والجماعة ، حتى يخصّ بهم النجاة ؛ بل بأسرهم كانوا اهل السنة والجماعة ، لأنّ الخلاف ما وقع الا بعد موته ، كما هو 24

مذكور في متن الكتاب . وعلى جميع التقارير ، اهل بيته اولى بالنجاة من غيرهم . ومع ذلك ، اذ قال - صم : « ما انا عليه اليوم واصحابي » فينبغي 3 [٧٩ الف] ان تثبت أولاً انّ الذي كان عليه هو واصحابه ، اى شيء كان ؟ لانّ الذي كان عليه هو واصحابه ، لو كان معلوماً بالحقيقة ، لما وقع الخلاف بين الصحابة والامة بعده . والخلاف الذى وقع بين الصحابة والامة ، بقولك وقول غيرك ، من يوم دفنه وغسله حتى اليوم ، معلوم . وهذا ما يقتضى رعاية وصيته لرعاية قوله ، ولا المحافظة على ما كان عليه من السنة والجماعة .

9 (٨٥٧) وان قلت : انّ الذى كان عليه - صم - هو الذى كان عليه الائمة الاربعة ، - قلنا : سلمنا ذلك ، لكن ليمّ وقع بين الائمة الاربعة فى الاصول والفروع (الخلاف) فى اكثر المواضع منها ، حتى لا يصلى بعضهم خلف بعض ؟ بل هم فى الاصول يكفّر بعضهم بعضاً ، لانه عند ابي حنيفة لا يجوز تجسيم الحق تعالى وعند الحنابلة هو جائز . وكذلك (الامر) بين الشافعى والمالكي ، وبل بين الشافعى وابى حنيفة . والحال ان المذاهب الاربعة ما ظهرت الا من زمان ابي حنيفة ، لانه اوّل المجتهدين واعظمهم واقدمهم . فقبله ، عند من كانت السنة والجماعة من الصحابة والعلماء والتابعين ؟ فان كانت عند احد غيره ، فذلك اولى بالتقديم منه . وان لم تكن عند احد ، فمن زمان الرسول - صم - الى زمانه (اى ابي حنيفة) كان الدين مهماً ، والسنة والجماعة غير معلومة . وهذا ليس كذلك . فعرّفنا انها كانت عند احد قبله . وانت تعرف انه (اى ابا حنيفة) كان تلميذاً لجعفر الصادق - عم . فيلزم انها (اى السنة) كانت قبل ابي حنيفة عند جعفر الصادق .

(٨٥٨) وبناءً على هذا ، ليمّ يكون قوله (اى ابي حنيفة) مقبولاً ، 24 وقول اُسّاذه وشيخه لا يكون مقبولاً ؟ مع انّ اُسّاذه امام معصوم ، وهو

من اهل بيت نبينا - صم - ومقدم عليه (اى على ابي حنيفة) علماً
وسناً وزماناً واجتهاداً . (هذا) ان قلنا بالاجتهاد ، مع ان الاجتهاد ليس
فى طريقنا بأصل ، ولا القياس . وسلمنا انه (اى الاجتهاد) اصل ، فالاجتهاد 3
اعظم من التلميذ حال تلمذته . والحال انه قد ثبت عند اهل الكوفة انه
(اى ابا حنيفة) كان على مذهب زيد بن على بن الحسين ، الملقب
بزين العابدين - عم . وذكر هذا المعنى الزمخشري فى « كشافه » من 6
حاله .

(٨٥٩) والحاصل ان اسم « اهل السنة والجماعة » (اطلاقه) على
الائمة المعصومين من ذرية النبى - صم - اولى من اطلاقه على غيرهم ، 9
من الذين كانوا قبل ابي حنيفة او بعده . ومع ذلك ههنا نكتة أخرى
(لا بد من ذكرها فى هذا المقام) . وهى ان الصحابة والمهاجرين والانصار
الى زمان ابي حنيفة ، اى شىء كان مذهبهم ؟ وبقول من كانوا يقومون 12
بالسنة والجماعة ؟ حيث ان الائمة الاربعة ومذاهبهم لم تكن الا من زمان
ابي حنيفة . فان قلت : بقول النبى - صم - والصحابة ، - قلنا : فذلك
القول قبل ابي حنيفة ، عند من كان ؟ وممن أخذ ؟ ان كان بالعقل والاجتهاد ، 15
فلا دخل للعقل والاجتهاد فى هذا المقام ، لان هذا يجب ان يثبت بالنقل .
وان كان بالنقل ، فالذى اخذ منه ابو حنيفة هو اولى بان يكون من اهل
السنة والجماعة واهل الفوز والنجاة . وليس ذلك الا جعفر بن محمد 18
الصادق - عم - ومن يكون على مذهبه ودينه ودين آبائه واجداده - عم -
وهذا هو المطلوب من هذا البحث .

(٨٦٠) وفيهم (اى فى الائمة الاطهار من اهل البيت) ورد : 21
« ان مثل اهل بيتى كسفينة نوح : من ركب فيها نجا ، ومن تخلف عنها
غرق . » وهذا دليل واضح على انهم اهل النجاة والفوز لا غير . ولا سيما
يضاف اليه قوله - صم : « اتى تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتى ، 24

- حبلان متصلان لن يتفرقا حتى يردا على الحوض ؛ ما تمسكتم بهما ،
 لن تضلوا ابداً . « هذا من حيث النقل والقياس ، وأما من حيث العقل
 3 الصحيح ، فالعقل الصحيح يحكم بأنّ اهل بيت النبي - صم - لا يجوز
 ان يكونوا من الهالكين . فلم يبق الا ان يكونوا من الناجين . والناجون
 من الفرق والامّة « واحدة » . فلا تكون تلك (الفرقة الناجية) « الواحدة »
 6 الا هم وتابعوهم ، من اهل التوحيد الحقيقي ، لانّ اهل التوحيد الحقيقي
 - كما قال الغزالي ، وسبق ذكره - (هم) الانبياء ، ثم الرسل ، ثم الاولياء ،
 ثم الائمة ، ثم العرفاء ، ثم المشايخ الحقيقيون .
 9 (٨٤١) وقد سبق ايضاً انّ جميع اهل التوحيد ، من زمان النبي
 - صم - الى يومنا هذا ، راجعون (الى اهل البيت) حرمة وطريقة
 وصحبة . ولا يصدق (اسم) اهل التوحيد حقيقة الا عليهم وعلى من يكون
 12 منهم ، صورة ومعنى ، اعنى بالوجوه المذكورة (سابقاً) . وقد ينبغي انّ
 اهل الله تعالى وخاصته ، من ارباب التوحيد باسره ، منحسرون في تسعة
 عشر عدداً ، من الانبياء السبعة والائمة الاثنى عشر . فيكون الكل راجعاً
 15 اليهم ، وتكون النجاة والفوز مخصصين بهم ، فانّهم اهل الله واهل التوحيد
 حقيقة . وشرف اهل التوحيد واهل البيت اعظم واجلّ من ان يتيسر بهذه
 الكلمات اليسيرة شرحه وبسطه على ما ينبغي . وقد عرفت فضيلة التوحيد
 18 وفضيلة اهل البيت ، قبل هذا ، بوجوه كثيرة ، فما نحتاج فيها الى العود
 والتكرار .

- (٨٤٢) وأما قول الغزالي في التوحيد [٧٩ ب] واهله ، فهو الذي
 21 قال ، وقد سبق مرة : « اعلم انّ العلم هو تصور النفس الناطقة المطمئنة
 حقائق الاشياء وصورها المجردة عن المواد ، بأعيانها وكيفياتها وكمياتها
 وجواهرها وذواتها ، ان كانت مفردة او مركبة . والعالم هو المحيط المدرك
 24 المتصور . والمعلوم هو ذات الشيء الذي ينتقش علمه في النفس . وشرف

- العلم يكون على قدر شرف معلومه . ورتبة العالم تكون بحسب رتبة العلم ، ولا شك ان افضل المعلومات واعلاها واشرفها واجلها هو الله تعالى ، الصانع المبدع الحق . فعلمه - وهو علم التوحيد - افضل العلوم واجلها واكملها . 3
- وهذا العلم ضرورى ، واجب تحصيله على جميع العقلاء ، كما قال صاحب الشرع - صم : طلب العلم قريضة على كل مسلم ومسلمة . وأمر بالسفر فى طلب هذا العلم فقال : اطلبوا العلم ولو بالصين . وعالم هذا العلم (هو) 6
- افضل العلماء . وبهذا السبب خصهم الله تعالى بالذكر فى اجل المراتب فقال - عز من قائل : « شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالتسبط . » فعلماء علم التوحيد بالاطلاق هم الانبياء ، وبعدهم الاولياء ، 9
- ثم العلماء الذين هم ورثة الانبياء ، ثم من يكون على قدمهم . « هذا آخر كلامه .
- (٨٤٣) وقد بينّا نحن ايضاً فى الكتاب المذكور وهو « منبع الدوائر 12
- ومجمع الجداول » وغيره من كتبنا ، انه ليس هناك مقام ومرتبة اعلى واجل واعظم واشرف من التوحيد . وكذلك (ليس هناك) افضل واكمل من اهله ، واليه الاشارة بقولهم : « ليس وراء عبّادان قرية » ويقول الله تعالى : « فكان 15
- قاب قوسين او ادنى . » واذا تقرر هذا وتحقق ، وثبت ان النجاة الواردة فى الخير مخصوصة باهل بيت النبى - صم - وتابعيهم من ارباب التوحيد
- الحقيقى من اهل الله وخاصته ، وهم اهل السنّة والجماعة حقيقة لا غيرهم ، 18
- وقد بطل قول الشهرستانى فى ذلك واثباته لنفسه ، فلنشرع فى تعداد المذاهب مفصلاً والناجى من بينهم ، بموجب هذه الاقوال وعلى الوجه الذى قرره
- الشهرستانى فى كتابه . ثم (نشرع فى) ترتيب الدائرتين المجدولتين 21
- المذكورتين . وقبل الشروع فيهما وفى ترتيبهما ، نريد ان نشرع فى التعداد المذكور للطائفتين ، اعنى اهل الملل وارباب الديانات ، واهل النحل وارباب
- البدع والاهواء . وبالله التوفيق .

- (٨٤٤) أما أهل الديانات والملل ، فمنهم الأشعرية ، المشبهة ، الكرامية ،
الواصلية ، الهذيلية ، النظامية ، الخاطبية ، البشرية ، المعمرية ، الجرادية ،
3 الشّمامية ، الهشامية ، الجاحظية ، الخياطية ، الجبائية ، الجهمية ، النجارية ،
الضرارية ، المحكّمة ، الازارقة ، النجدات ، البيهسية ، العجاردة ، الصلتية ،
الميمونية ، الحمزية ، الخلفية ، الاطرافية ، الصفائية ، الشعيبية ، الحازمية ،
6 الثعلبية ، الاخنسية ، المعبدية ، الرشدية ، الشيباتية ، المكرمية ، المعلوماتية ،
الاباضية ، الحارثية ، المريدية ، الاصفرية (= الصفرية) ، اليونسية ،
العميدية ، الغسانية ، الثوبانية ، التّومنية ، الصالحية ، الكيسانية ، الزيدية ،
9 النعمانية ، الغالية ، الاسماعيلية ، المختارية ، الهاشمية ، الرزامية ، البيانية ،
الجارودية ، السليمانية ، الحسنية ، الباقرية ، التناوسية ، الافطحية ، التميظية ،
الكيلالية ، الموسوية ، السبائية ، الكاملية ، العلبائية ، المغيرية ، المنصورية ،
12 الحفصية .

- (٨٤٥) هذا آخر تعداد أهل الديانات والملل ، المنحصرة في ثلاث
وسبعين فرقة ، بحكم الحديث . وأما أهل الاهواء والنحل فمنهم : العيسوية ،
15 المقاربة ، السامرة ، القرأؤون ، الملكانية ، النسطورية ، اليعقوبية ، الكيومرثية ،
الزروانية ، الزردشتية ، المناوية ، المزدكية ، الديصانية ، السرقبونية ، الكينوية ،
البراهمة ، (اصحاب) البدة ، اصحاب الفكرة ، اصحاب التناسخ ، الباسنوية ،
18 الباهودية ، الكبلية ، البهادونية ، المهاكالية ، البركسبيكية ، الدهكينية ،
الجلهيكية ، معظلة العرب ، المنكرون للنبوات ، المنكرون للمعاد ، فاليس
الملطى ، انكساغورس ، انكسيمانس الملطى ، انبادقليس ، قيتاغورس ،
21 افلاطون الآهبي ، سقراط الزاهد ، فلوطرخيس ، اكسوفاتس ، زينون الاكبر ،
ديمقريطيس ، هرقل الحكيم ، ابيقورس ، بقراط الحكيم ، بطلميوس الحكيم ،
اوقليدس ، خريستس ، ارسطوطاليس ، تامسطيوس ، ثاوفرسطيس ، الاسكندر
24 الملك ، ديوجانس ، قرفوريوس ، الشيخ اليوناني (اي افلوطين الاسكندري) ،

برقلس صاحب الشبه ، الاسكندر الافروديسي ، الصابئة ، الحنفاء ، السوفسطائية ،
 الدهرية ، المسيحية ، الخرمدينية ، الصياصية ، محصلة العرب ، الثنوية ،
 الموسكائية ، اصحاب الروحانيات ، اصحاب الهياكل ، اصحاب الاشخاص ، 3
 اصحاب الطلسمات ، العنافية .

(٨٦٦) هذا آخر تعداد اهل الاهواء والنحل ، المنقول من قول
 الشهرستاني ، كما سبق ذكره . واذ فرغنا من ذلك ، وجب الشروع في 6
 الاكترتين المذكورتين ، الاولى للطوائف [٨٠ الف] الاولى من اهل الديانات ،
 والثانية للطوائف الثانية من اهل الاهواء ، على الوجه المذكور ههنا . والمراد
 من ذلك ضبط المجموع في دائرة واحدة ، ليسهل على القوة الخيالية اخذه ، 9
 ويتيسر للقوة الحافظة حفظه . وما سبقني احد قط باختراع هاتين الدائرتين ،
 لا سيما بهذا الوضع ؛ وكل عاقل ينظر اليهما ، يعرف فطنة الواضع لهما
 ومكانة المحيط بهما . وكل واحدة منهما وقعت على اثنين وسبعين جدولاً ، 12
 كل جدول منها مخصوص بطائفة من الطوائف المذكورة . وفي الوسط دائرة
 صغيرة ، وهي مخصوصة باهل النجاة من اهل التوحيد واربابه ، المعبر عنهم
 باهل البيت تارة ، وباهل الله أخرى . 15

(٨٦٧) وبعد الفراغ منهما (من الاكترتين المذكورتين) - ان شاء
 الله تعالى - نشرع في تحقيق الحصر في « ثلاث وسبعين » ، من قول
 المشايخ والعلماء ، ثم بما فاض علينا من الله الجواد المطلق . فان لنا في 18
 هذه الاعداد اسراراً ولطائف ونكات . والغزالي وغيره من العلماء شرعوا في
 بيان الحصر ، وما بلغوا المقصود . « ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب
 او القى السمع وهو شهيد . » والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . 21
 [٨٠ ب] . وهذه دائرة اهل الاسلام ، وتقسيمهم على ثلاث وسبعين فرقة ، بحكم
 الحديث النبوي ، منقولاً عن كتاب « الملل والنحل » ، وتعين الفرقة
 الناجية منها . وهي قد وقعت على اثنين وسبعين جدولاً ، وجدول (الفرقة) 24

- الناحية (في) الوسط منها . وبالله التوفيق . الاسامي المكتوبة في الدوائر
الاربعة ، الاولى منها من طريقنا ، والثانية من طريق الشهرستاني ، كما
3 ذكره في الكتاب : وهم رؤساء الطوائف وكبارهم . وكبار هذه الفرق ، بقول
صاحب الكتاب ، اربعة : القدرية والصفائية والخوارج والشيعة . ثم يتركب
بعضها مع بعض ، ويتشعب عن كل فرقة اصناف ، فتصل (هذه الفرق كلها)
6 الى ثلاث وسبعين فرقة ، بحكم الحديث النبوي والتقسيم العقلي [٨١ الف]
(انظر الدائرة رقم ٢١ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
9 فرقة ، بازاء الفرق الاسلامية ، منقولة عن « الملل والنحل » ، وتعين الفرق
الناحية منهم . وهي (اى دائرة اهل الكفر) قد وقعت على اثنين وسبعين
جدولاً ، وجدول (الفرقة) الناحية في الوسط منها . قال الله تعالى :
12 « ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم . » وقال
النبي - صم : « الطرق الى الله على عدد انفاس الخلائق . » والمراد بالطرق
الطريق الخاص لكل موجود اليه تعالى ، المعبر عنه بالصراط المستقيم
15 الوجودي ، دون السلوك التكيفي ، كما سبق بيانه وسيجيء - ان شاء الله -
ابسط منه . وكبار هذه الفرق ، بقول صاحب الكتاب (اى الشهرستاني)
اربعة : اليهود والنصارى والمجوس والفلاسفة . ثم يتركب بعضها عن بعض ،
18 ويتشعب عن كل فرقة اصناف . فتصل الى ثلاث وسبعين فرقة ، بحكم النقل
[٨١ ب] (انظر الدائرة رقم ٢٢ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول
والاشكال) .
21 (٨٦٩) واذ فرغنا من الدائرتين ، في صورة هذه الجداول ، وجب
الشروع في دليل الحصر للطوائف والفرق في ثلاث وسبعين فرقة . فان
بعض العلماء قد تكلم فيه بطريق الضرب والقسمة ، وهو قوله : « لسنا
24 نشك ان طبقات الناس ، بحسب سائرهم التي اختاروها ، يتفنون الى اصناف

- ثلاثة ، وهم الملوك والسوقة والخلفاء . ثم كل واحد من هذه الاصناف الثلاثة يتفنون ، بحسب اغراضهم ، الى طوائف اربعة : احداها الطالبة للذة ؛ والثانية الطالبة للثروة ؛ والثالثة الطالبة للرياسة ؛ والرابعة الطالبة للمحمدة . ثم 3 كل واحدة من هذه الطوائف الاثنى عشر يتفنون ، بحسب مذاهبهم ، الى ماخذ ثلاثة : احداها المكر والخديعة ؛ والثاني القهر والغلبة ؛ والثالث الرسم والسنة . ثم كل واحدة من هؤلاء الستة والثلاثين ، اما ان يكون مجاهراً بمذهبه ، 6 واما ان يكون مداحياً به . فيكون مبلغ الفرق ، المؤثرة للدنيا على الآخرة ، الى هذا العدد : وهو الاثنان والسبعون . فاما (الفرقة) الناجية ، فهي التي جردت قصدها لطلب الفضيلة ، وهي في الحقيقة قليلة العدد جداً ، 9 واليها اشار الحق تعالى وقال : « وقليل من عبادى الشكور . » وقال : « وقليل مالم . » وقال امير المؤمنين - عم : « اولئك والله ! الاقلون عدداً والاعظمون قدراً . آم . آم ! شوقاً الى رؤيتهم . » 12

- (٨٧٠) وهذا التقسيم وان كان لطيفاً ، لكن لا يخلو من نظر . وهو ان انحصار الناس فى « الملوك والسوقة والخلفاء » غير صحيح ، لان السلاطين غير الملوك ، والانبياء والرسل غير الخلفاء ، والخواص وخاصة 15 الخواص غير السوقة . وان قال : اردت بالملوك الملوك والسلاطين معاً ، وبالخلفاء الانبياء والرسل معاً ، وبالسوقة مجموع الناس ، يمكن (هذا الامر) ، لكن لا يكون (ذلك) دليلاً على الحصر ، لانه لو قال فى حصره : « العوام » 18 والخواص وخاصة الخواص » لكن انسب واحسن ؛ او قال : « المبتدى والمتوسط والمنتهى » كان كذلك اولى ، لان هذا حصر صحيح عقلى ليس له مانع ولا عليه اعتراض ، كما فعلنا نحن هذا فى تقسيم اهل العالم ، قبل هذا - 21 هذا مضى .

- (٨٧١) وقال الغزالى له وجه آخر ، وهو احسن . وذلك قوله : « الناس على ثلاث مراتب : ملوك وعلماء وعوام » . وكل واحد منهم فى جبلته 24

- محبة أربعة أشياء : الرياسة والمحمدة واللذة والثروة ؛ وثلاثة في أربعة ،
 اثنا عشر . وكل واحد من هؤلاء الاثنى عشر لا يصل الى مطلوبه الا بثلاثة أشياء :
 3 اما بالرسم والسنة ، او بالقبر والغلبة ، او بالمكر والخديعة . فهذه ثلاثة
 ايضاً في اثنى عشر تبلغ ستة وثلاثين . وكل واحد من هؤلاء اما ان يكون
 مجاهراً فيما يعتقده او عداًجياً به ، فهذه اثنان وسبعون ، بعد ضرب الاثنين
 6 في الستة والثلاثين . وكل هؤلاء هالكون بسبب العلائق ، والفرقة الناجية
 ما عداهم ، من اهل الله تعالى وخاصته . فافهم ! والله اعلم واحكم . »
 (٨٧٢) وهذا التقسيم وان كان حسناً ايضاً ، لكن فيه نظر ، لأن
 9 الناس ليسوا منحصرين في « الملوك والعلماء والعوام » ، كما سبق تقريره .
 وعلى الجملة ، التقسيمان شاهدان على صدق قولنا ، مع عدم صحتهما .
 والتقسيم الصحيح العقلي هو الذى يبيننا قبل هذا في تقسيم اهل العالم ،
 12 وانحصارهم في تسعة عشر بوجه ، وثمانية عشر بوجه (آخر) . وهو ان
 العالم بأسره ، بحسب الكلى والاجالى ، منحصر في ثمانية عشر عالماً : من
 العقل الاول ، والنفس الكلية ، والسموات (اى والافلاك) التسعة ، والعناصر
 15 الاربعة ، والمواليد الثلاثة . والثمانية عشر من الملك وعالم الشهادة ، والثمانية
 عشر من الملكوت وعالم الغيب يكونان ستة وثلاثين ، بحسب الآفاق والانسان
 الكبير ؛ وبحكم التطبيق ، بحسب الانفس والانسان الصغير ، يكون مثل
 18 ذلك ؛ فيحصل من المجموع اثنان وسبعون عالماً كلياً ، لقوله تعالى : « سنريهم
 آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق . »
 (٨٧٣) فكل من يتعلق بهذه العوالم صورة ومعنى ، يكون محجوباً
 21 عن الله بقدر تعلقه . وكل محجوب هالك . وعند التحقيق ، كما قيل :
 « المحجوب محجوب ، سواء أكان بحجاب او بألف حجاب . » واليه اشار
 النبى - صم - فى قوله : « ان الله تعالى سبعين الف حجاب من نور وظلمة ،
 24 لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه . » وقد

- سبق بيان ذلك ، عند بيان السلسلة التي ذرعها سبعون ذراعاً ، وعند حصر العالم في هذه الأعداد ، عند التمهيد الثالث . - وبناءً على هذا ، لا يصدق « الناجي » إلا على الخارج عن هذه « الحجب » والعوالم ، الشاهد جميع الوجود وجوداً واحداً . وليس ذلك « الناجي » إلا الموحّد (بالتوحيد الحقيقي) ، المعبر عنه بـ « اهل التوحيد » و « اهل البيت » وغير ذلك.
- (٨٧٤) وجه آخر : وهو انّ البروج الاثني عشر والكواكب السبعة ، التي هي سبب انتظام العالم الصوري والمعنوي ، (هي) تسعة عشر . ولكل واحد واحد من نوع الانسان ، له تعلق بهذه البروج والكواكب ، بحسب الطالع ، غنياً كان او فقيراً ، سلطاناً كان او رعية [٨٢ الف] . والتعلق يتعلق بنفوسهم المخصوصة بهم . فيخرج من البروج البرج المخصوص بنفس الطالع ، الذي يضاف اليه الحجب والتعلق ، وينفي من البروج والكواكب ثمانية عشر . فتقسم هذه التعلقات ، بحسب الصورة والمعنى ، الى ستة وثلاثين تعلقاً ، ويضاف اليها ستة وثلاثون أخرى من الانفس ؛ فيكون الكل اثنى وسبعين تعلقاً . والتعلق بها مطلقاً هو الحجب عن الله تعالى . فيكون المحجوب بهذه (التعلقات الاثني والسبعين) محجوباً عن الحق تعالى . وكل محجوب عنه فهو هالك عند التحقيق . فلا يكون ناجياً حينئذٍ إلا الموحّد ، العارف ، الكامل ، المكمل ، الغير المحجوب بشيء اصلاً ، المعبر عنه بـ « اهل الله وخاصته » من الانبياء والاولياء والائمة والاوصياء ، الذين خلصوا من هذه الحجب ، الموسومين بـ « اهل البيت » و « اهل التوحيد » ، المذكورين بهذه العبارة غير مرة .
- (٨٧٥) وهذه كلها تقديرات وفروض لاستخلاص الحصر من بينهما (اي من اهل الملل واهل الاهواء) ، والا فالمقصود اهل المذاهب والملل الذين عرفتهم في الدائرتين ، وبعدهما في الكلمات المتقدمة ، والناجي من بينهما ، بحكم الحديث النبوي . والكل دالّ على شرف التوحيد واهله ، من اهل

- الله تعالى واهل البيت - عم . وان عرفت هذا ، عرفت ان التوحيد الحقيقي هو اصل الدين والاسلام ، وسبب دخول الجنة والنار ، ظاهراً وباطناً . اما
- 3 بحسب الظاهر ، فذلك ظاهر ، لان كل دين واسلام لا يكون مبنياً على التوحيد ، لا يكون ديناً ولا يكون اسلاماً ، لان الاسلام الظاهر لا يحصل الا بنفي آلهة كثيرة واثبات آله واحد ، كقولك : لا آله الا الله . وهو كلمة
- 6 التوحيد الألوهي الذي هو اساس الدين الحقيقي ، لقوله - صم : « أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا : لا آله الا الله . » وقوله تعالى : « ان الدين عند الله الاسلام » شاهد على ذلك . وأما بحسب الباطن ، فمعلوم انه
- 9 لا يحصل التوحيد الحقيقي الا بنفي وجودات كثيرة واثبات وجود واحد ، كقولك : ليس في الوجود سوى الله تعالى واسمائه وصفاته وفعاله ؛ فالكل هو وبه ومنه واليه . وهو كلمة التوحيد الوجودي الذي عليه اساس الدين
- 12 الآلهي ، لقوله - جل ذكره : « ألا له الدين الخالص » ولقوله : « كل شيء هالك الا وجهه . »

- (٨٧٦) هذا بالنسبة الى الله (اي التوحيد) اصل الدين والاسلام
- 15 واساس الايمان والايقان . وأما بالنسبة الى الله سبب دخول الجنة والنار ، فذلك ايضاً معلوم من هذه الأبحاث ، لان كل من لم يكن مسلماً مؤمناً بالاسلام الحقيقي والتوحيد الشرعي ، لا يمكن دخوله في الجنة ، بل يكون
- 18 دخوله في النار واجباً . لقوله تعالى : « ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماأواه النار وما للظالمين من أنصار . » وبعد التوحيد ليس الا الشرك ، لا سيما وقد وصفه الحق تعالى بالظلم لقوله : « يا نبى لا تشرك بالله ، فان الشرك لظلم عظيم . » وكذلك من يكون مسلماً مؤمناً ، موحداً بالتوحيد
- 21 الحقيقي الوجودي ، وجب دخوله في الجنة ، وحرمت عليه النار ابداً ، وهو من الفائزين بالرحمة ، الواصلين الى الجنة ، لقوله تعالى : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن
- 24

تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدآ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه . »

- (٨٧٧) ومن جملة فضائل التوحيد ، التي هي فوق كل فضيلة ، هو ٤
ان الكافر النجس ، الذى هو كالكلب والخنزير لنجاسته وخسسته ، يصير به
(اى بالتوحيد) طاهراً مطهراً فى الظاهر والباطن ، ويدخل فى زمرة
المسلمين والمؤمنين وتجب له الجنة ، ولو كان كفره سبعين سنة ؛ وان المسلم 6
الطاهر المطهر ، الذى هو كملك لقدس وطهارته ، يصير بتركه (اى التوحيد)
نجساً فى الظاهر والباطن ، ويدخل فى زمرة المشركين والمنافقين ، ويجب
له الدخول فى النار ولو كان اسلامه سبعين سنة ، لقوله تعالى : « ان الله 9
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ومن يشرك بالله فقد
ضلّ ضالالاً بعيداً . » وما احسن هذه الفضائل الجمّة للتوحيد ! وكم تحتها
من الاسرار الجليّة والحقائق العظيمة التى لا يطلع عليها الا الخواص ، 12
مع ان هذه الفضائل (ليست الا) قطرة من بحاره ونفثة من تيّاره . جعلنا
الله تعالى من اهله ! واسرار التوحيد كثيرة ، وفضائله متعددة ، نفتصر منها
على ذلك . ونشرع (بعد هذا) فى الركن الثانى من الاركان الثلاثة ، 15
المختص ببحث الوجود المطلق الحق ، وتحقيقه على ما قررناه . وهو هذا
وبالله التوفيق ، وهو يقول الحق ، وهو يهدى السبيل .

الركن الثاني

3 في بحث الوجود المطلق وبيان اطلاقه وبتداهته ووجوبه
ووحدة ظهوره وكثرته على ما ذهب اليه اهل الله وخاصته
وهو مترتب على اصول ثلاثة : الاول في اطلاقه وبتداهته ،
والثاني في وجوبه ووحدة ، والثالث في ظهوره وكثرته

- 6 (٨٧٨) اعلم ، ايها الطالب - هداك الله الى سبيله وارشدك الى
معرفة وجوده وفيضان جوده ! - ان بحث الوجود من اعظم الابحاث المتداولة
بين ارباب العلم واهل الفضل من الحكماء والمتكلمين ؛ ومن اشرف الاسرار
9 المتعارفة بين اهل الله وخاصته من الاولياء والمحققين . وذلك لانه اصل كل
الاصول ورأس كل الفصول . وكل من ليس اصله مبنياً على هذا الاصل ،
فهو ليس بأصيل ؛ ومن ليس بأصيل ، فلا مدخل له بين ارباب الاصول .
12 ما تمت الفضائل الا به ، وما ظهرت [٨٢ ب] المكام الا بوجوده . وهو
الاصل الذي كل اصل بالنسبة اليه فرع . وكل فرع منه ، بالنسبة الى
غيره ، اصل . وهو الاصل الذي عليه تبنى كل الفروع ، وهو القطب الذي
15 عليه تدور رحي المجموع . وكشاً قد كتبنا فيه رسالة معتبرة ، موسومة بـ
« رسالة الوجود في معرفة المعبود » مشتملة على اركان ثلاثة ، الاولى منها :
في اطلاقه وبتداهته ؛ والثانية : في وجوبه ووحدة ؛ والثالثة : في ظهوره
18 وكثرته . وقد اشرنا اليها ايضاً في الفهرست ، واكثر الابحاث الآتية في هذا
الركن تكون منقولة منها . وحيث ان لهذه الابحاث بسطاً وطولاً ، جعلنا
هذا الركن مشتملاً على اصول ثلاثة : الاصل الاول في البحث الاول ، والثاني
21 في الثاني ، والثالث في الثالث ، اعني الاطلاق والوجوب والظهور . وهذا
اول تلك (الاصول) الثلاثة . وبالله التوفيق .

الاصل الاول

في الوجود المطلق وبدايته واطلاقه وذلك يكون بانواع

3

النوع الاول

في حقيقة الوجود وبدايته وانه الحق تعالى

- (٨٧٩) اعلم ان من أصولهم الكلية وقواعدهم الجمالية - (وذلك)
 6 باتفاق المحققين - هو ان الوجود من حيث هو وجود هو الحق تعالى لا
 غير ؛ وانه واحد حقيقى من جميع الجهات ، ليس فيه كثرة بوجه من الوجوه ،
 لا ذهنياً ولا خارجاً ولا عقلاً ولا وهماً ولا حقيقة ولا مجازاً ؛ وهو غنى
 9 عن جميع ذلك ، منزّه ، مقدّس عن التعريف والتعيين والاطلاق والتقييد
 والتشبيه والتعطيل ، وغير ذلك من الاعتبارات ؛ ليس فى الوجود غيره ؛ له
 الوجود الكلى الحقيقى ، ولغيره الوجود الاعتبارى المجازى ؛ وهو واجب
 12 الوجود لذاته ، وممتنع العدم لذاته ؛ له البقاء الدائم ، ولغيره الهلاك الدائم
 لقوله تعالى : « كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » اى
 « كل شيء هالك » فى نفسه لانه معدوم فى الحقيقة ، موجود بالاعتبار
 15 والاضافة ؛ باضافة المطلق الى المقيد ، والواجب الى الممكن ؛ « الا وجهه »
 الذى هو وجوده وذاته وحقيقته ؛ « له الحكم » على الكل بالابقاء والاعدام ؛
 « واليه يرجع » الكل بعد افناء ذواتهم واسقاط اضافتهم ، لقولهم : « التوحيد
 18 اسقاط الاضافات . »

- (٨٨٠) وتسميته بالمطلق ليس الا لسلب تقييده ، والا فبالنسبة اليه
 لا اطلاق ولا تقييد ، لان كل شيء يعتبر من حيث هو هو ، لا يجوز تقييده
 21 بشيء اصلاً ، ولا اطلاقه عنه . ومن هذا قلنا فى تعريف الوجود : « الوجود
 هو المطلق المحض والذات الصرف ، لتحقيق اعتباره من حيث هو هو ، لا من

حيث الاطلاق ولا التقييد ولا السلب ولا الاثبات ، لأن التقييد كما انه قيد ، كذلك الاطلاق ، فانه ايضاً قيد . وكذلك السلب والاثبات : فان السلب كما انه قيد ، الاثبات ايضاً هو قيد ، فالاصح تصوّره من حيث هو هو ، اعني تصوّر الوجود من حيث هو هو ، لا بشرط الشيء ولا بشرط اللاشيء ، ليرفع الاشكال . وهذا دقيق يحتاج الى دقة فهم وجودة ذهن . رزقنا الله ٤

٦ تعالى وايّاكم (ذلك) بفضلته وكرمه !

(٨٨١) فالوجود ، من هذه الحيثية ، لا مطلق ولا مقيد ، ولا كلي ولا جزئي ، ولا عام ولا خاص ، ولا ذهني ولا خارجي ، ولا واجب ولا ممكن ، ولا كثير ولا قليل ، ولا جوهر ولا عرض ، ولا لطيف ولا كثيف ، بل (هو) يتصف بهذه الصفات عند تنزله عن الاطلاق ، وتلبّسه بصور المظاهر والانفس والآفاق . وفي هذا المقام يقال انه الكل ، وليس في الخارج ولا في ذهن الا هو ، لقولهم : « ليس في الوجود سوى الله تعالى واسمائه ١٢ وصفاته وافعاله . فالكل هو وبه ومنه واليه . » ولقولهم : « احد بالذات ، كل بالاسماء . » ولقوله تعالى بنفسه : « هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . » والا ففى المقام الاول (اى الحق من حيث هو هو) منزّه عن جميع ذلك ، ومن هذا قال : « ليس كمثله شيء » بالنسبة الى المقام الاول . وقال : « وهو السميع البصير » بالنسبة الى المقام الثانى .

(٨٨٢) ومن هذا يقال : لا مثل له ولا ضد ولا ند ولا شريك ولا رسم ولا اسم ولا وصف ولا فعت . وقال هو بنفسه ايضاً : « وان الله لغنى عن العالمين . » وقال : « وان كفرتم ومن فى الارض جميعاً فان الله غنى حميد . » وقال : « سبحان ربك رب العزة عما يصفون . » وقال : « كنت كنزاً مخفياً . » وقال النبى - صم : « كان الله ولا شيء معه . » وقال الامام - عم : « وكمال الاخلاص له ، نفى الصفات عنه » وامثال ذلك .

(٨٨٣) وذلك لان كل شيء يتصور او يعقل ، له ثلاثة اعتبارات : ٢٤

- اعتبار الذات والحقيقة ، واعتبار الصفات ، واعتبار سلب الصفات . فالوجود - او الحق تعالى - من حيث الذات والحقيقة ، لا يوصف بشيء اصلاً ؛ ومن هذه الحيثية ، لا يعرف ولا يعرف ولا يحكم عليه بشيء ، لان الحكم 3 لا يصح الا على المعلوم او المعروف الموصوف ؛ فالذى لا يكون معلوماً ولا موصوفاً بهما ، لا يقبل الحكم ولا يجوز الحكم عليه . وكذلك (شأن)
- كل الماهيات . فان الماهية ، من حيث هي هي ، لا يحكم عليها بوجه من 6 الوجوه ، لا سيما بالعدم والوجود . ومن هذا قال الحكميم - فى جواب المتكلم اذا قال المتكلم بزيادة الوجود والاشتراك اللفظي - اعنى الماهية الممكنة التى ليست بمعدومة ولا موجودة عندكم ، حين قبول الوجود : اى شيء 9 [٨٣ الف] هي ؟ لانها لو كانت موجودة ، لكان قبول الوجود لها تحصيل الحاصل : وهذا محال بالاتفاق . وان كانت معدومة ، يلزم قيام الموجود بالمعدوم : هذا محال ايضاً . قال المتكلم : نحن نحكم على الماهية من 12 حيث هي هي ، دون اتصافها بالوجود والعدم .
- (٨٨٤) وكذلك (الامر) ههنا ، فان الوجود اذا وصف بحيث هو 15 هو ، لا يقال له : هو كثير او واحد ، موجود او معدوم ، كلى او جزئى او غير ذلك . هذا بحسب الاعتبار الاول (اى الوجود من حيث الذات والحقيقة) . فاما باعتبار الآخر - اعنى باعتبار الصفات او سلبها - فيجوز ان يوصف (الوجود) بكل شيء من الاسماء والصفات والظهور والبطون 18 وامثالها ، كما سيجىء مفصلاً عند بحث الظهور ، ان شاء الله تعالى . ومن هذا حكم الامام فخر الدين الرازى بأن وجوده تعالى زائد على ماهيته وحقيقته ، كالممكنات : فان وجوده معلوم وذاته غير معلومة ، فيكون الوجود 21 زائداً على ماهيته ، الا انهم قالوا فى جوابه : لا نسلم ذلك ، لان وجوده لو كان معلوماً ، لكانت ذاته ايضاً معلومة ، لكن المقدمة ممنوعة ، غير صحيحة - وهو قولك : وجوده معلوم - فالنتيجة لا تكون صحيحة لفساد 24

المقدمة . وهذا جواب حسن .

(٨٨٥) والحاصل أن المراد باطلاقه تنزيهه وتقديسه ، لا الاطلاق الذي

3 بازاء المقيّد . و (المراد) بالتقييد اتصافه بكل شيء من صفات الكمال على طريق الاضافة - اى اضافة المطلق الى المقيّد ، لا التقييد الذي هو بازاء المطلق - على الوجه الذي قررناه . وهذا ، بأيّ وجه يحصل ، هو المقصود 6 من طريق القوم . فان شئت فسّم هذا الوجود - او الحق - بالمطلق ، او المقيّد ، او الواجب ، او القديم ، فانّ الكل واحد ، ولا مشاحة في الالفاظ كما قيل :

9 العين واحدة والحكم مختلفٌ وذاك سرُّ لاهل العلم ينكشف

وهذا كله على سبيل الخطايات ، وان كان ممزوجاً بالبرهانيات . واذا تقرر هذا وتحققت صورة الحال ، فلنشرع فيه من طريق البرهان ، ونقول :

12 (٨٨٦) لا شك ولا خفاء أنّه ما شكّ احد ، من العقلاء وارباب

العلم ، في الوجود مطلقاً ، ولا من ارباب الكشف واهل الشهود ايضاً ؛ وان اختلفوا في تعريفه وتحقيقه ، وعجزوا عن تعيينه والتعبير عنه . فانّ كل

15 من يشكّ في الوجود مطلقاً ، يشكّ في وجوده الذي هو جزؤه . ومحال

ان يشكّ احد في وجوده ؛ فمحال ان يشكّ احد في الوجود مطلقاً . وذلك لانّ كل مقيّد هو مطلق مع قيد الاضافة ؛ وانّ المطلق جزء المقيّد ، كما

18 انّ المقيّد جزء المطلق . ومعرفة المطلق بدون معرفة المقيّد ، محالٌ ، كما

انّ معرفة الكل بدون معرفة الجزء ، محال . فالمقيّد لا يكون موجوداً الا بالمطلق ، والمطلق لا يكون ظاهراً الا بالمقيّد ، كما عرف هذا في تحقيق

21 الربّ والمربوب ، والربوبية الحاصلة بسببهما في قولهم : « انّ للربوبية

سراً ، لو ظهر لبطلت الربوبية » لانّ المراد به توقف احد المنتسبين على الآخر . وقد سبق بيانه .

24 (٨٨٧) وان لم تسلّم ضرورة الوجود المطلق ، وانّ المقيّد جزؤه

- وهو جزء المقيد ، فهذا يرجع الى سوء فهمك وعدم استعدادك . والا فالعلماء المحققون بأسرهم ذهبوا الى هذا ، كقول بعضهم : « كل من ادرك شيئاً لا بدّ وان يدرك وجوده ، لانه يعلم ضرورة ان كل مدرك موجود ، وما ليس 3 بموجود ليس بمدرك . واذا كان وجوده ضرورياً ، كان مطلق الوجود ايضاً ضرورياً ، لانه جزؤه ، وضرورية المركب تستلزم ضرورة جزئه . فلا يحتاج الوجود الى تعريف ، ومن عرفه ، عرفه بما يعلم بالوجود او مع الوجود . 6 وذلك لا يستحسنه الاذكياء ، اعنى تعريف الشيء بما يعلم به او معه . (٨٨٨) ومعناه : اى من عرف الوجود بانه المنقسم الى الفاعل والمنفعل ، او الى القديم والحادث ، ثم كل واحد منهما يعلم بالوجود ، 9 لانه يعرف الفاعل بالموجود الذى يؤثر ، والمنفعل بالموجود الذى يتأثر ، والقديم بالموجود الذى لا اوّل لوجوده ، والمحدث بالموجود الذى هو مسبوق بغيره ، والكل راجع الى الوجود . فلا يجوز تعريف الشيء بما يرجع اليه . 12 هذا بيان خطأ من يعرف الوجود بالوجود . واما بيان خطأ من يعرف الوجود مع الوجود ، فذلك اشارة الى من يعرف الوجود بانه الشيء الذى تحصل به الماهية فى الخارج . والشئىة والوجود متساويان فى المعرفة والجهالة ، 15 لانّ الشيء المشار اليه ليس بأشهر من الوجود حتى يعرف به . فالتعريف (حينئذ) يقع من باب تعريف الاشهر بالاخفى . وهذا غير مستحسن عند العقلاء . 18
- (٨٨٩) والمراد ان الوجود المطلق بديهى لبداية مقيّداته ، وضرورى التصور لضروريات اجزائه التى هى المقيّدات . ومن هذا صار الوجود غنياً عن التعريف ، لانّ البديهيات كلّها هى كذلك ، اعنى ليست محتاجة الى 21 تعريف كالذوقيات . فتبت ان تصور الوجود المطلق هو ذوقى ، بديهى ، ضرورى . فلا يكون فى الواقع اشهر واجلى واظهر منه . وكل من ينكر ذلك ، يكون 24 من قبيل من ينكر الحسيّات . ومعلوم ان كل من ينكر الحسيّات ،

- أى شيء يكون جزاؤه ؟ وليس هو بمخاطب للعقلاء أصلاً . وإلى بداية الوجود ذهب أيضاً الإمام فخر الدين الرازى فى مواضع كثيرة (من كتبه)
- 3 منها فى « المحصل » وهو قوله : « وجودى بديهى . والوجود المطلق جزء وجودى . فيكون الوجود المطلق بديهياً ، فلا يحتاج الى تعريف . » وكذلك الغزالى وغيره من العلماء .
- 6 (٨٩٠) فان الكمال اتفقوا على عدم تعريفه لاشهريته واطهريته . ومن هذا ما عرفوه بشيء يوجب الاطمئنان ، ولا شيء يحصل منه الايقان كقولهم : « الوجود ما يصير به الشيء فاعلاً [٨٣ ب] ومنفعلاً . » وكقولهم
- 9 « هو الشيئية المحضة . » وكقولهم : « الوجود هو الكون فى الخارج » وغير ذلك من التعريفات . ولعجزهم عن ذلك وعدم تحقيقهم الوجود على ما هو عليه فى نفس الامر ، ذهب بعضهم الى انه امر اعتبارى ، وبعضهم الى انه ذهنى ، وبعضهم الى انه خارجى ، وبعضهم الى انه كلى ، وبعضهم الى انه جزئى ، وبعضهم الى انه خاص ، وبعضهم الى انه عام ، وبعضهم الى انه مشترك ، وبعضهم الى انه غير مشترك ، وبعضهم الى انه حسى ، وبعضهم الى انه ضرورى ، وبعضهم الى انه كلى طبيعى ، وبعضهم الى انه واجب ،
- 15 وبعضهم الى انه ممكن . وامثال ذلك مما لا طائل تحتها .
- (٨٩١) وعند التحقيق ، هذه الوجوه كلها ليست من كل الوجوه
- 18 حقيقة ، ولا من كل الوجوه باطلة ، لكن يحتاج (الامر فيها) الى مميّز محقق يحقّ الحق ويبرزه من بيتها . وما حصلت هذه السعادة الشريفة العليا وهذه المرتبة الجليلة العظمى ، بعد الانبياء والاولياء - عم - الا
- 21 للموحدين المحققين من اهل الله وخاصته ، والكاملين المكملين من ارباب الذوق وخلاصته ، لانهم ما شرعوا فى تحقيق هذا الامر العظيم وطلب هذا الشغل الخطير ، بقولهم الضعيفة وافكارهم الركيكة ، بمعاونة المقدمات والنتيجة ،
- 24 حتى يحصل لهم الحرمان من مطلوبهم ، ويزيدهم العمى والتحيّر فى مقصودهم ،

بل توجهوا الى جناب الحق تعالى حقّ التوجّه ، وسلکوا سبيله حقّ السلوك ، حتى اعطاهم ما اعطاهم بالكشف والشهود ، وعلمهم ما علمهم بالذوق والوجود . وعرفوه بذلك على ما عرفوه ، وشاهدوه به على ما شاهدوه . 3 ونحن الآن ، بعناية الله وحسن توفيقه ، في معرض كشف القناع عن وجه محبوبهم ، وفي صدد اظهار ما كشف لهم في طريق مطلوبهم . ونرجو منه ان يوفقنا في ذلك ، ويظهر الحق على ايدينا وألسنتنا ، لانه وليّ الاعانة 6 والتوفيق .

(٨٩٢) وان قلت : كيف يمكن هذا ؟ واكثر العقلاء ذهبوا الى انّ الحكم على الشئ موقوف على تصور طريقه ، والحقائق الآهية غير متصورة ، 9 لانّ طرفيها غير منضبطين ؛ ولا يمكن الحكم عليها ، لانّ طلب الممتنع ممتنع ، وطلب المستحيل مستحيل . ومعلوم انّ الوجود من اعظم الحقائق الآهية واشرفها ، لانّ المراد به - كما سبق - الذات الآهية والحقيقة 12 الربانية ، وهي غير معلومة باتفاق اكثر العقلاء . فلذلك لا يمكن الحكم عليه وعلى حقيقته . ومع ذلك ، ورد عن النبي - صم - انه قال : « تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في ذات الله . » ونزل عن الله تعالى في كتابه : 15 « ويحذركم الله نفسه » ومعناه هذا . وقال ايضاً : « وما قدروا الله حق قدره » معناه اي ما عرفوه حق معرفته . وكل هذا يدلّ على انّ معرفة وجوده وذاته غير ممكنة ، وانت تقول بمعرفته ، وتحكم ايضاً على معرفة 18 الانبياء والاولياء وتابعيهم من اهل الله ، به .

(٨٩٣) قلنا : هذه السؤالات والاعتراضات كلها موجّهة ، لكن يكفي فيها جواب واحد ، وهو انّ منع معرفته ومعرفة ذاته ووجوده كان من طريق العقل وقاعدة العقلاء . فان العقل ، بطريق النظر الفكري ، لا يصل اليه قط ، ولا يصل اصلاً ، والا ، من طريق الكشف والذوق ، فلا (منع) 21 كما ورد عن النبي - صم - انه قال : « خلق الله تعالى العقل لاداء حق 24

- العبودية لا لادراك حق الربوبية . « وهذا دليل على انّ العقل ليس له قوة ادراك حقّ الربوبية ، ولا استعداد الاطلاع على حقائق الالوهية . وورد عن امير المؤمنين - عم - انه قال : « الحمد لله الذى اظهر من آثار سلطانه وجلال كبريائه ما حير العقول من عجائب قدرته ، وردع خطرات النفوس عن عرفان كنه صقته . » وقال : « سبحان من لا يصل اليه الا به وبنوره . » وهذا ايضا دليل عليه . وامثال ذلك في كلامه كثيرة . 6
- (٨٩٣) و « عرفت ربّي ربّي » هذا معناه ، لانه ما قال : « عرفت ربّي بعقلي ولا بفكرى . » و « رأيت ربّي ربّي » كذلك ، لانّ العقل معزول عن هذا المقام وعن هذه المشاهدة . واليه اشار اهل الله بأسرهم في قولهم : « سبحان من لا يعرفه الا هو . » و « سبحان من لا يعرفه احد الا به . » وقد اشار الشيخ (ابن العربي) في « الفص الآدمي » بقوله : « وهذا لا يعرفه عقل بطريق نظر فكري » بل هذا الفن من الادراك لا يكون الا عن كشف آلهي ، منه يعرف ما أصل صور العالم القابلة لارواح . » وكذلك كثير من العلماء اشاروا اليه واقرّوا بالعجز فيه عن طريق العقل والدليل العقلي ، كالفخر الرازي منهم بقوله : 15
- نهاية اقدام العقول عقالٌ واكثر سعي العالمين ضلالٌ
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى ان جمعنا فيه : قيل وقالوا
- (٨٩٥) وذلك لانّ الانسان له مرتبة الذات والحقيقة ، ومرتبة العقل والتعقل ، ومرتبة الحسّ والتحسّس . فادراك الحق تعالى له ذاتي ، اعني (انّ الانسان) بالذات والحقيقة يدركه تعالى ويشاهده من دون قوة اخرى ، كما كان يشاهده قبل وصوله الى عالم العقل والحسّ ، لقوله تعالى : 21
- « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ » وادراك المعقولات بالعقل هو قوة من قواه . وادراك الحسّ بالمحسوسات هو ايضا قوة من قواه . فكما انّ الحسّ عاجز عن ادراك العقل والمعقولات ، فكذلك العقل ، فانه عاجز عن ادراك العشق والعشقيات 24

- المخصوصة بذات الانسان وحقيقته . فادراك الذات (الآلية) بالذات [٨٤ الف]
وبالعشق الذاتى (هو) فوق العقل وادراكه العقلى . وادراك العقل (هو)
فوق ادراك الحس وادراكاته الحسية : « ولله المثل الاعلى . » وفيه قيل : 3
شربنا على ذكر الحبيب مدامة . سكرنا بها من قبل ان تخلق الكرم
والمراد بـ « الكرم » العالم وما فيه من المخلوقات او المعقولات او
المحسوسات . ويدل عليه قوله - صم : « كنت نبياً وادم بين الماء والطين » 6
اى بين العلم والعين ، لان العلم بمثابة « الماء » ، والعين بمثابة « الطين » .
فافهم وحقق فانه دقيق .
- (٨٩٦) واذا عرفت هذا ، وعرفت ان منع معرفة الوجود وحقيقته ، 9
ومنع معرفة ذات الحق وحقيقتها ، كان من حيث العقل بطريق النظر والاستدلال
لا مطلقاً ، فاعلم ان معرفته تعالى ومعرفة حقيقته وذاته ووجوده ممكنة غير
ممتمعة ، وقد حصلت لكثير من الانبياء والاولياء والعارفين من تابعيهم ، لانه 12
لو لم يكن كذلك ، لكان ايجادهم وايجاد العالم عبثاً مہملاً ، لقوله تعالى :
« أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم الينا لا ترجعون ؟ » ولقوله : « وما
خلقنا السماوات والارض وما بينهما لاعبين » لانه قال فى الحديث القدسى : 15
« كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان أعرف فخلقت الخلق . » ومثال ذلك فى
الكتاب الكريم : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » اى ليعرفون .
فلو لم تحصل معرفته على ما ينبغى ، تقع هذه الامور كلها عبثاً ومہملاً ، 18
وهذا محال . فمحال ان لا تحصل لاحد معرفة حقيقته وذاته على ما ينبغى ،
اعنى معرفة ذاتية ، وجودية ، شهودية ، كما زعم اهل الله وخاصته .
- (٨٩٧) وان قلت : ليم لا يجوز ان يكون المراد بالمعرفة المعرفة على 21
طريق الاستدلال العقلى باسمائه وصفاته وافعاله ، دون الذات ؟ - قلنا : قد
سبق ان الاسماء والصفات والافعال كلها (هى) تبع للذات والوجود . فالذات
والوجود ان لم يكونا معلومين ، فبطريق الاولى ان لا تكون تابعه معلومة . 24

- وقد تقرر أيضاً أنه ، عند معرفة الذات أو الوجود ، لا اعتبار للاسم والصفة والفعل . وليس في الخارج الا الذات البحت أو الوجود المحض . فلا يكون معلوماً الا الذات أو الوجود حقيقة . وهذا هو المطلوب ، وهذا دقيق لطيف .
- 3 فافهم ! فإنّ هذا جواب مُسَكَّت للكل ، اعنى اذا لم يكن موجوداً في الوجود الا هو ، لا يكون معلوماً الا هو . واذا لم يكن معلوماً الا هو ، لا يكون معلوماً الا حقيقته وذاته حقيقة ، لأنه ليس هناك الا ذاتٌ وحقيقة معبّر عنهما بالوجود . واليه الاشارة من لسان القوم ، كما سبق مرّة ومراراً :
- هذا الوجود وان تعدّ ظاهراً
انتم حقيقة كل موجود بدا
ووجود هذى الكائنات توهم
- وحياتكم ! - ما فيه الا انتم
- 9 (٨٩٨) ومن لسان النبي - صم : « الدنيا قائمة بالوهم » لأنه ما اراد به الا هذا ، لأنّ المراد بـ « الدنيا » امّا ظاهر العالم وباطنه الذى هو الحقيقة مطلقاً ، او ما سوى الله تعالى مطلقاً . وما سوى الله تعالى ليس الا الوهميات الغير القائمة الا بالوهم . فكل ما يعلم منها لا يكون الا حقيقتها ، وحقيقتها ليس الا الحق تعالى ، كما قررناه مراراً . فلا يعلم الا حقيقته ، وهذا هو المطلوب . ويعضد هذا قوله ايضاً : « لو دليتم بحيل لهبط على الله . » فافهم ! وبدل على هذا ما قال امير المؤمنين - عم - حين سئل عن الحقيقة : « محو الموهوم مع صحو المعلوم . » ومعناه معلوم بما سبق . وذلك
- 12 لأنّ معرفته تعالى ان لم تكن على سبيل الحقيقة ، لا تكون تامة ؛ وان لم تكن تامة ، لا تكون معرفة بالحقيقة . والمراد المعرفة الحقيقية ، كما قال تعالى : « حتى يتبين لهم انه الحق » وقال : « واتنوا الله حق ثقانه »
- 18 فتجب معرفته حق معرفته .
- 21 (٨٩٩) والدليل على ذلك قول الانبياء والاولياء والعارفين ، من أمّتهم وتابعيهم ، كقول نبينا - صم - الذى هو اعظم الانبياء والرسل واكملهم ، وهو قوله : « منذ رأيت ربّى ما شككت فيه . » وقوله : « رأيت ربّى
- 24

- ليلة المعراج في احسن صورة . » وقوله : « عرفت ربّي برّبّي . » و « رأيت ربّي برّبّي » و « ادبني ربّي فاحسن تأديبي . » و « علّمني ربّي فاحسن تعليمي . » و « من رآني فقد رأى الحق » لأن ذلك كله يدلّ على مشاهدة الحق على ما هو عليه . هذا بقوله - صم - . وأمّا بقوله تعالى فالذي قال : « ما كذب الفؤاد ما رأى افتمارونه على ما يرى ؟ » وهذا الزام لقومه الذين كانوا في ريب وشكّ من مشاهدته ورؤيته بالعين القلبية ، المعبّر عنها بالبصيرة ، لقوله تعالى : « قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني . » والرؤية الحقيقية والمعرفة الكاملة لا تحصل الا بالبصيرة ، لانها بالبصر غير ممكنة ، عقلاً وشرعاً .
- 9 (٩٠٠) ويكفي في هذا جوابه تعالى لقوم موسى - عم : « لن تراني . » فان هذا السؤال كان من لسان القوم لا منه ، فانه نبىّ كامل لا يجوز منه مثل هذا السؤال ، لأن قومه قالوا له : « لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة . » والمراد بـ « الجهرة » كان عندهم الرؤية بالبصر . ومن هذا قال هو - عم - اذ حصلت لهم الصعقة وغابوا عن الوجود الحسّي : « اتهلكنا بما فعل السفهاء منا ؟ » فنسب سؤال الرؤية الى السفهاء ، لا الى نفسه الشريفة ، فانه اعلم من ذلك ، اى (هو اعلم) من ان يسأل الله تعالى شيئاً غير ممكن . وقد يُعرف خطابه - سبحانه وتعالى - لنوح - عم : « لا تسألني عن شيء ما ليس لك به علم ، فأنّي اعطتك ان تكون من الجاهلين . » وهكذا كل ما ينسب الى الانبياء غير الرؤية من الكذب والافتراء والسهو والنسيان ، فانه منسوب الى القوم لا اليهم ، مثل ما قالوا في حق ابراهيم - عم - وداود وموسى وعيسى - عم - وغيرهم من الانبياء . وههنا 21 اباحت سبحانه بسطها في اماكنها [٨٤ ب] .
- (٩٠١) هذا بالنسبة الى نبينا - صم - واقواله الدالة على معرفته الحقيقية ومشاهدته الجليلة . فاما بالنسبة الى ابراهيم - عم - الذي هو 24

- (اشرف) الانبياء وأعظم الرسل ، فكفوله تعالى فيه : « وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السماوات والارض وليكون من الموقنين . » و « ملكوت كل شيء » حقيقة وذاته . وحقيقة كل شيء وذاته بيد الحق تعالى 3 ويتصرفه ، بل هو حقيقة كل شيء وذاته عند العارف ، لقوله ايضاً : « فسيحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون . » ولقوله : « وهو بكل شيء محيط » لأن المحيط لا ينفك عن المحيط ، مع انه تعالى هو المحيط والمحيط ، والظاهر والمظهر ، والمطلق والمقيّد ، وليس غيره وجوداً أصلاً كما ثبت ذلك عقلاً ونقلاً ، بحكم الكشف والشهود . ولليقين مراتب اقلها 9 ثلاث : علم اليقين وعين اليقين (حق اليقين . ورؤية ابراهيم - عم - كانت شاملة للمراتب الثلاث ، لأن (المرتبة) الأخيرة بدون الاوليتين غير ممكنة . وكان مقامه (المرتبة) الأخيرة ، فيكون شاملاً لكل . ولقوله 12 - سبحانه : « وهذا لهو حق اليقين . »
- (٩٠٢) هذا بالنسبة الى الانبياء وأعظمهم . وأما بالنسبة الى الاولياء ، فكقول قطبهم وامامهم وسيدهم ، أمير المؤمنين عليّ - عم - فإنه قال : 15 « لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً . » وقال : « الحق أبين وأظهر مما ترى العيون . » وقال : « لا أعبد رباً لم أره . » وهذا كله يدل على مشاهدته الجلية ومعرفة الحقيقة ، لأن قوله : « لو كشف الغطاء » يشهد بالغطاء المطلق لا الغطاء الخاص ، كما ظن بعض الجهال . فإن « الغطاء » المحتلّي بالالف واللام ، دالّ على الجنس والاستغراق . وتقديره : « لو كشف الغطاء » الواقع على وجه الوجود الحقيقي الآبى ، المعبر عنه بالاسماء والصفات 21 والافعال تارة ، وبالاكوان والمظاهر والمجالي (تارة) أخرى ، كما بيناه مفضلاً ، لقوله - صم - : « انّ لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة » ولقول عارفي أمته : « حجب الذات بالصفات ، وحجب الصفات 24 بالافعال ، وحجب الافعال بالاكوان » ، - « لم يزدد يقيني » فى مشاهدتى

- وكشفي للحق تعالى على ما هو عليه ، لانه لو كان (يقين الامام) قابلاً للزيادة ، لم يكن يقيناً حقيقياً ، لأنّ اليقين الحقيقي لا يكون قابلاً للزيادة والنقص ، وقوله - عم : « الحق أبين وأظهر مما ترى العيون » 3 أيضاً دالّ على ذلك ، لانه ليس بعد المحسوسات في التناول مرتبة . وتلك المشاهدة جعلها (مولانا الامام) أظهر من المحسوسات . وهذا مطابق لقول النبي - صم : « سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر . » فانه 6 تشبيه المعقول بالمحسوس ، ونسبة الذوقيات الى البديهيّات .
- (٩٠٣) وهو أيضاً مطابق لقول غيره مثل أبي يزيد البسطامي : « سبحاتي ! ما أعظم شائي ! » فانّ هذا من كمال المعرفة وغاية المشاهدة . 9 وكذلك قول من قال : « أنا الله ! » و « أنا الحق ! » فانّ الكلّ من هذا القبيل . وقول من قال : « العجز عن درك الادراك ادراك » ليس الا في مقام التصورات العقلية والدلائل النظرية ، كما سبق ذكره . وكذلك قول 12 من قال : « عجز الواصفون عن صفتك ، ما عرفناك حق معرفتك . » فانّ الكل راجع الى العقل والتصورات العقلية . ويعرف تحقيق هذا من قول جبرئيل - عم - حين قال : « لو دونت أنملة لاحترقت » لأنّ مقامه مقام 15 العقل ، ومقام النبي مقام العشق . وأين العقل من العشق ، والملك من الانسان (الكامل) ؟
- (٩٠٤) وهذه مسألة معتبرة ما حقّقها أحد بهذا الوجه . فانّ أكثر 18 الناس متفقون على أنّ معرفة الله تعالى ، من حيث الحقيقة ، غير ممكنة . وليس لهم (قدّم) بذلك ولا بطريق أهل الله ومعرفتهم ومشاهدتهم . و « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . » والى 21 هذا البحث وتحقيقه ، والى هذه المسألة وتدقيقها أشار الشيخ الاعظم محيي الدين بن العربي في « فتوحاته » وقال : « العالم غيب لم يظهر قط - والحق هو الظاهر ، ما غاب قط . والناس في هذه المسألة على عكس الصواب ، 24

فيقولون : العالم ظاهر ، والحق غيب . فهم بهذا الاعتبار في مقتضى هذا التترّل كلهم عبيد السوّى والغيرية . وقد عافى الله بعض عبّيده من هذا الداء . والحمد لله . » وهذا الكلام يستحقّ أن يقال فيه : « وختمه مسك فلذلك فليتنافس المتناقسون . » وإذا تقرر هذا وتحقق ، فلنشرع فيه بنوع آخر ، وهو بحث الوجود أيضاً وإطلاقة وبداعته ، وهو هذا ، وبالله التوفيق .

النوع الثاني

في الوجود المطلق وتحقيقه وإثبات أنه موجود في الخارج وليس لغيره وجود أصلاً وإثبات أنه الحق تعالى لا غير

(٩٠٥) أعلم أنّ هذا الوجود الموسوم بالمطلق هو الحق تعالى - جل جلاله - باتفاق المحققين من أهل الله تعالى . وليس لغيره وجود أصلاً . وهو الموجود في الخارج بذاته وحقيقته . والدليل عليه أنّ الوجود المطلق باتفاق الخصم هو نقيض العدم [٨٥ ألف] المطلق . والعدم المطلق عبارة عن شيء يمتنع وجوده ذهنياً وخارجاً . فلو كان نقيضه كذلك ، لم يكن نقيضاً ، بل كان هو هو ، أعني عدماً صرفاً ولا شيئاً محضاً . وهذا خلف ، لأنّ الخصم قائل بأنّ النقيضين لا يجتمعان ، فيجب أن يكون الوجود المطلق موجوداً في الذهن والخارج ، بعكس نقيضه . وهذا هو المطلوب .

(٩٠٦) وإن قلت : لا يلزم أن يكون النقيض نقيضاً من جميع الوجوه ، بل يكفي فيه وجه واحد أو أكثر ؛ وذلك الوجه هو الوجود الذهني ، أعني (أنّه) يكون نقيض العدم المطلق الوجود الذهني ، كما ذهب إليه الحكماء ، - قلنا : العدم المطلق لا يجوز أن يكون نقيض الوجود الذهني المقيّد ، لأنّ الوجود الذهني خاصّ والعدم المطلق عامّ ، والخاصّ لا يكون نقيض العامّ ، ولا المقيّد نقيض المطلق ، والوجود المطلق أعمّ من أن يكون ذهنياً أو خارجياً كما قلناه ، لأنّ الوجود المطلق شامل لهما ،

وأنتهما داخلان تحت المطلق ، بل هما اعتباران من اعتباراته ، ومرتبتان من مراتبه في مدارج تنزلاته ومنازل تنوعاته ، كالكلّي العام بالنسبة الى جزئياته وخصوصياته ، لانه من حيث هو هو ، غير هذا الاعتبارات والانواع ، كما سبق ذكره .

(٩٠٧) والذى قلنا أيضاً : انه (أى الوجود المطلق) خارجي ، كان في الحقيقة رفعا لتوهم الوجود الذهني ، و تفهيماً للسامع وتنبهاً له . 6
والا فالوجود المطلق منزّه عن جميع ذلك . وليس اطلاق لفظ « المطلق » عليه الا لذلك ، كما أشرنا اليه ، أعني لتفديسه وتنزيهه عن القيد ، حتى عن الاطلاق واللاطلاق ، فأنهما قيدان أيضاً . وكيف يقول العاقل مثل هذا 9
الكلام ؟ وهو يعرف أنّ الوجود المطلق سابق على الازهان كلها ، بل ليس للاذهان وجود الا به ، فضلاً عن أن يكون لها ثبوت الا فيه - جل شأنه
عن أمثال ذلك ! 12

(٩٠٨) والذى قالوا في تعريف الوجود ، يقوم برفع هذه الشبهة من غير مانع ، وهو قولهم : « الوجود هو ما يتحقق به الشيء في الخارج . »
ومعلوم أنّ الوجود الذهني ، على اى وجه كان ، ليس له صلاحية ان يتحقق 15
به الشيء في الخارج ، بل هو نفسه محتاج الى شيء يوجد في الخارج .
فساد هذا النظر لا يخفى على احد من العقلاء ، لقول امير المؤمنين - عم :
« يشهد بذلك العقل اذا سلم من أسر الهوى وخلص من علائق الدنيا . » 18
« ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد . »

(٩٠٩) ومع ذلك كله ، ذكر فخر الدين الرازي في « الملخص »
انّ الوجود الذهني بعينه هو الوجود الخارجي ، وهذا قوله : « لو ثبت أنّ 21
الذهن من الموجودات العينية الخارجية ، فكل ما يوجد فيه فهو ، من حيث
انه موجود ، مُعيّن حاصل في نفس معيّنة . وعلى هذا لم ينقسم الوجود
الى ذهني وخارجي ، بل كل وجود هو وجود عيني خارجي ، الا انّ الماهيات ، 24

مثل الجدار والحجر والسماء والارض ، تارةً توجد قائمة بأنفسها ، وتارةً توجد في النفس وجود العرض في المحل . فالقسم الأول يسمى بالوجود العيني ، والثاني يسمى بالوجود الذهني ، وإن كان كل واحد منهما وجوداً عينياً . »

(٩١٠) ومن هذا المأخذ يظهر فساد القول بالوجود الذهني ، لأننا تعلم بالضرورة أن العرض الحال في النفس ، لا يجوز أن يقال أنه مساوٍ في تمام ماهيته للموجودات (العينية) مثل السماء والارض . وإذا بطلت هذه المساواة ، استحال أن يقال أننا متى عقلنا السماء ، فقد حصل في ذهننا صورة مساوية للسماء في تمام ماهيتها . وهذا كلام دال على صحة قول من قال : ليس في الوجود الا الوجود الواحد المسمى بالمطلق والحق ، وغير ذلك من الاسماء . (والوجود) الذهني و (الوجود) الخارجي نوعان من انواعه لا نفسه ، لأنه في حد نفسه لا يتقيّد بشيء أصلاً ، كما اشرنا اليه مراراً .

(٩١١) وقد سنح لنا ههنا بعناية الله وحسن توفيقه ، دليل حسن لا يمكن احسن منه ، ولا يتيسر فرار الخصم عنه ، نذكره ونرجع الى غيره . وهو قولنا : لا شك أن علماء الاسلام بأسرهم اتفقوا على أن الله تعالى « كان ولم يكن معه شيء » ، وتمسكوا في ذلك بالحديث الوارد عن النبي - صم - الذي قال : « كان الله ولا شيء معه . » واتفقوا ايضاً على أن وجوده خاص ، وهو نفس ماهيته وعين حقيقته . وكل خاص لا بد له من عام ، وكل مقيّد لا بد له من مطلق . فوجود الواجب ، ان كان خاصاً ، فيالضرورة كان تحت العام ومسبوقاً به ؛ وإن كان مقيّداً فكذلك كان تحت المطلق ومتأخراً عنه ، لأن الخاص بدون العام غير متصور ، والمقيّد بدون المطلق غير متحقق ، لأن كل مقيّد (هو) مطلق مع قيد الاضافة ، كما أن كل خاص (هو) عام مع (قيد) الخصوصية . وكل مسبوق بشيء

ومتأخر عنه يكون حادثاً ممكناً محتاجاً اليه .

(٩١٢) وليس الحال كذلك (بالنسبة الى الله تعالى ووجوده) .

- فإنّ الفرض أنّه الواجب الوجود ، السابق على الكلّ لا المسبوق بالغير ، 3
المستغنى بالذات لا المحتاج الى الغير . فلا يكون وجود الواجب حينئذ ،
لا خاصاً ولا [٨٥ ب] مقيّداً ، بل هو مطلق عامّ شامل لكلّ المقيّدات
والمخصّصات . ومن هذا قلنا بأنّ وجوده مطلق حتى لا يلزم من هذه المفاسد 6
شيء . وهو المطلق ايضاً لتقديسه وتنزيهه عن القيود ، لا المطلق الذى بازاء
المقيّد ، والعامّ الذى بازاء الخاصّ ، كما قلناه وقررناه قبل هذا . فصحّ
قول من قال : « كان الله ولم يكن معه شيء والآن كما كان » لانيه هو ، 9
وليس لغيره وجود اصلاً ، لا ذهنياً ولا خارجاً . وهذا دليل قاطع على
استحقاق دعوانا بأنّه ليس فى الوجود الا هو ، مطلقاً ومقيّداً ، خاصاً
وعامّاً ، لقوله بنفسه : « هو الأوّل والآخِر والظاهر والباطن » ولقوله : 12
« والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثمّ وجه الله . » و « الوجه » فى
الحقيقة ليس الا الذات . فيكون تقديره : الى اى جهة توجهتم فثمّ ذات
الله ووجوده . وهكذا ينبغى (الامر) ، لانه تعالى المحيط ، والمحيط لا ينفك 15
عن المحيط اصلاً ، ذاتاً وحقيقةً .

(٩١٣) وههنا نكتة اخرى ، وهى أنّه اذا ثبت انّ الوجود المطلق

- والعدم المطلق (هما) تقيضان ، وثبت انّ التقيضين لا يجتمعان ولا يرتفعان ، 18
ثبت انّ الوجود المطلق كان موجوداً دائماً فى الخارج ، بعكس تقيضه .
واذا كان كذلك ، لا بدّ وان يكون وجود الواجب الذى هو الخاصّ والمقيّد
مستبوقاً به ، وهو مقدّم عليه ، وهذا محال . وان لم تسلّم هذا ، لا بدّ لك 21
من تسليم (احد) الامور الثلاثة : اما جواز تقديم وجود آخر على وجود
الواجب ، او تسمية الواجب بالمطلق ، او ارتفاع اسم « الخاص » عنه .
والاوّل محال بالاتفاق ، لانه لا يجوز تقديم شيء على علّة الموجودات 24

- وموجودها . والثالث محال ، لأنكم جعلتم وجوده خاصاً وقسيماً للمطلق . فلم يبق الا (الاحتمال) الثاني ، وهو تسميته بالمطلق ، كما هو مذهب اهل الله وخاصته من الانبياء والاولياء - عم . وهذا هو المطلوب من جميع هذه الابحاث . ومع ذلك ، اى فساد يظهر من هذا ؟ لان الحكيم يسميه بالعلّة الأولى وبالواجب وبالأول ، وغير ذلك . والمتكلم يسميه بالقديم والمبدى والموجد ، وغير ذلك . والموحد المتصوف يسميه بالمطلق ، بمعنى عدم تقيده بشيء من القيود ، كما اشرنا اليه غير مرة . وعند التحقيق ، (اسم) المطلق اولى به من غيره (من الاسماء) ، اذ كان ذلك لتنزهه وتقديسه عن التقييد والكثرة ، كما سبق ذكره .
- ٩ (٩١٤) ووجه آخر : وهو أن الخصم - وأعنى العلماء الاسلاميين - قائلون بالوجود المطلق وبالاشتراك وبأنه واحد ونقيض العدم المطلق . وهذا نقيض دعواهم . وكذلك الحكماء ، لأنهم ذهبوا الى أن الوجود المطلق مقسم للواجب والممكن ، وجعلوا هذا الوجود نقيض العدم المطلق ، وجعلوه واحداً لوحدة نقيضه ، وأمثال ذلك مما يدل على صحة قولنا وفساد قولهم . وذلك قولهم : « الوجود مشترك ، لأننا نقسم الوجود الى الواجب والممكن . ومورد التقسيم مشترك بين الاقسام ، ولأن النفي أمر واحد ، وهو نقيض الوجود ، فيكون الوجود واحداً ، لانه لو تعدد (الوجود) لم تنحصر الحصر القسمة في قولنا : الشيء أما أن يكون موجوداً أو معدوماً . »
- ١٨ وهذه الاقوال تحتاج الى شرح وبسط من لسانهم . فقال الشارح :
- (٩١٥) « اعلم أن الاشتراك على قسمين : اشتراك لفظي ، وهو أن يكون لفظ واحد موضوعاً لمعان متغايرة كلفظ العين ، فانها لفظة واحدة ، موضوعة لعين الشمس وعين الركيّة والعين الباصرة ، وغير ذلك . وهذه كلها معانٍ متغايرة . - واشتراك معنوي ، وهو أن يكون لفظ واحد موضوعاً لمعنى مشترك بين معانٍ كثيرة متخالفة ، كالحيوان مثلاً ، فانه موضوع
- ٢١ ٢٤

- لمعنى ، وهو الجسم الحساس ، المتحرك بالارادة . وهذا المعنى موجود فى
حيوانات كثيرة متخالفة ، فهو فى الانسان والفرس والجمل وغير ذلك من
انواع الحيوانات . واذا عرفت هذا ، فاعلم انهم قد اختلفوا فى الوجود . 3
فذهب بعضهم الى أن وجود كل ماهية هو نفسها ، والاشتراك انما هو فى
لفظ الوجود . وذهب بعضهم الى أنه مشترك بالاشتراك المعنوى . وهو الحق .
والدليل عليه من وجهين : 6
- (٩١٦) « الوجه الاول ، وهو أننا نقسم الوجود الى الواجب
والممكن ، بأن نقول : الوجود اما واجبى أو امكانى . ومورد القسمة - اعنى
المقسم - يجب أن يكون مشتركاً بين الاقسام ، لان القسمة (هى) 9
عبارة عن أخذنا المقسم وضمنا اليه قيداً ليصير قسماً ، ثم نأخذ المقسم
ونضم اليه قيداً آخر ، فيصير قسماً آخر ، وهكذا الى أن تنتهى الاقسام .
فمورد القسمة حينئذ مشترك بين الاقسام ، ومورد القسمة هنا الوجود ، 12
فيكون الوجود مشتركاً ، وذلك هو المطلوب . - (الوجه) الثانى : أن
النفى أمر واحد لا تعدد فيه ، اذ العدمات لا تمايز بينها ، لان التمييز
عبارة عن ثبوت صفة لشيء ليست ثابتة للآخر . وثبوت الصفة يستدعى ثبوت 15
الموصوف . والعدم ليس بثابت ، فلا يكون متميزاً ، فلا يكون متعدداً .
وهو أمر واحد وهو نقيض الوجود . فيجب أن يكون الوجود معنى واحداً ،
لأنه لو تعدد لم تنحصر القسمة فى قولنا : الشيء اما موجود أو معدوم . « 18
هذا آخر أقوالهم ، متناً وشرحاً .
- (٩١٧) فنقول : هذه الاقوال تشهد بأن الوجود الذى هو المقسم
المذكور ، غير وجود الواجب والممكن [٨٦ الف] اللذين هما تحته بحكم 21
التقسيم . واذا كان كذلك ، فهذا الوجود المطلق المشترك المقسم ، ان كان
موجوداً فى الخارج ، يستلزم تقدم وجود آخر على وجود الواجب وهذا
محال ، كما سبق . وان كان معدوماً ، يلزم أن يكون العدم المطلق مقسماً 24

- للواجب والممكن ، وهذا محال أيضاً . وإن كان لا موجوداً ولا معدوماً ،
فما هم قائلون بشيء لا يكون موجوداً ولا معدوماً ، ليصير مقسماً للموجودات
3 الواجبة والممكنة . فلم يبق إلا أن يكون المقسم ، الذي هو الموجود المطلق ،
موجوداً في الخارج ، كما هي دعوى القوم ، ويكون هو واجب الوجود
لذاته بذاته ، لا الذي هم سموه بالواجب بفرضهم المحال وتصورهم الباطل .
6 (٩١٨) ويظهر من هذا عند اللبيب القطن أنهم يقولون بشيء من
غير شعور لهم بتحقيق ذلك الشيء ، لأن العاقل قطعاً يجعل الشيء مقسماً
للواجب والممكن ، ويسمى ذلك الشيء وجوداً مطلقاً . و (هو) يعرف أن
9 المطلق متقدم على المقيّد ، ويجعل وجود الواجب مقيّداً ووجود الممكن
كذلك ، ويقول (مع هذا) : ذلك الشيء (المطلق) لا موجود ولا معدوم ،
بل هو أمر ذهني . ويعرف (العاقل) أن الوجود سابق على الازدهان كلها ،
12 لأن الازدهان مقيّدات ، والوجود مطلق . هذا في غاية الغرابة ! والعجب ،
كل العجب ، أنهم يجعلون هذا الوجود المطلق نقيض العدم المطلق ، ويجعلونه
واحداً ، ويجعلونه خيراً محضاً ، ويجعلونه مقسماً للموجودات كلها ، ويقولون :
15 لا وجود له في الخارج ! فإذا لم يعد (العاقل) من الموجودات الخارجية ،
كيف يحكم عليه بأنه واحد وخير محض ؟ فإن العدم لا يوصف بالخيرية ،
ولا بالواحدية الموجبة لوحده الوجودية ، بل بالعكس ، لأنه نقيض الوجود
18 المطلق الواحد ، بمعنى أن وحدته ليست إلا من وحدة الوجود ، حيث جعله
نقيضاً للعدم ، والا فلا يحكم عليه لا بالواحد ولا بالكثير .
(٩١٩) وأيضاً إذا حكمت أنت أن كل ما في الخارج أمّا واجب
21 أو ممكن ، وقلت أنه لا واسطة بين الوجود والعدم ، فهذا الوجود المقسم
إذا لم يكن لا واجباً ولا ممكناً ، لا بد أن يكون معدوماً مطلقاً بدعواك ؛
ويلزم منه أن المعدوم المطلق صار مقسماً للواجب والممكن . وهذا محال ،
24 والزام مسكت لك ، ما تتمكن من جوابه أصلاً ، لأنك حكمت بأن

لا واسطة بين الوجود والعدم ، فهذا الوجود لا يخلو من وجهين : أما أن يكون موجوداً في الخارج ، وهو المطلوب ؛ وأما أن يكون معدوماً ، فيلزم الفساد المذكور ، وهو صيرورة العدم المطلق مقسماً للواجب والممكن . وهذا 3
أظهر استحالة من الكل . فثبت أن الوجود المطلق هو الواجب بذاته ، والموجود بنفسه في الخارج ، وليس لغيره وجود إلا بالاعتبار ، وهو اعتبار إضافة المطلق الى المقيّد . وهذا أمر ظاهر جلي لطيف . رزقك الله الفهم 6
في تحقيقه وتدقيقه ، فإنه الموفق والمعين .

النوع الثالث

9 في بحث الكلي والجزئي وأن الوجود كلي
طبيعي موجود في الخارج دون الكليات الاخرى

(٩٢٠) اعلم أن أكثر الناس يتوهمون الوجود المطلق بالكلي العقلي أو المنطقي ، ولا يفرقون بينهما وبين الكلي الطبيعي ؛ ويتوهمون ايضاً أنه 12
إذا كان (الوجود) كلياً ، فكل ما يصدق على جزئياته يصدق عليه وغير ذلك من التوهمات البعيدة ، الآتي بيانها . وبناءً على هذا ، هذا المكان يحتاج الى بحث الكلي والجزئي ، والكل والجزء ، ثم اثبت أن الوجود 15
كلي طبيعي ، وأنه موجود في الخارج . فنقول : لا شك أن أرباب المعقول وأهل العلم جعلوا الكلي على خمسة أقسام : من الواجب والممتنع والعقلي والمنطقي والطبيعي . وهو قولهم : « الكلي قد يكون ممتنع الوجود في 18
الخارج لالنفس مفهوم اللفظ ، كشريك الباري - عز اسمہ . وقد يكون ممكن الوجود لكن لا يوجد ، كالعنقاء . وقد يكون الموجود منه واحد مع امتناع غيره ، كالباري تعالى ، أو مع امكانه ، كالشمس . وقد يكون 21
الموجود منه كثيراً ، أما متناهيّاً كالكواكب السبعة السيارة ، أو غير متناهٍ كالنفوس الناطقة .

- (٩٢١) « ثم إذا قلنا عن الحيوان مثلاً بأنه كليّ ، فهناك أمور ثلاثة : الحيوان من حيث هو هو ، وكونه كلياً ، والمركب منهما . والاولّ 3 يسمّى كلياً طبيعياً ؛ والثاني ، كلياً منطقيّاً ؛ والثالث ، كلياً عقلياً . أمّا الكليّ الطبيعيّ فهو موجود في الخارج ، لانه جزء هذا الحيوان الموجود في الخارج ، وجزء الموجود موجود . وأمّا الكليّان الآخران ، ففي وجودهما 6 في الخارج خلافٌ ؛ والنظر فيه خارج عن المنطق . وهذه العبارة هي منقولة من « الشمسية » من غير زيادة ولا نقصان . وفي « المطالع » ليس غير هذا أيضاً .
- 9 (٩٢٢) فالكليّ الطبيعيّ حينئذ موجود في الخارج . والوجود المطلق عند العارف كليّ طبيعيّ ، فيكون موجوداً في الخارج ، وهو المطلوب . فبطل قول الخصم الجاهل بهذا : انه ليس من الكليات شيء موجود في 12 الخارج ، مع انه سَمّي العقل كلياً وكلاً ، وهو موجود في الخارج . وكذلك النفس الكلّية ، وهي موجودة في الخارج . وكذلك [٨٦ ب] الجسم الكليّ ، وهو موجود في الخارج . وكذلك الطبيعة الكلّية ، وهي 15 موجودة في الخارج . وهذه الشبهة ما نشأت له الا من تصوره أنّ كل ما وجد في الخارج فهو مشخّص مقيّد ، فلا يكون الكليّ موجوداً في الخارج . ولا يعرف (الخصم) أنّ تشخّص الكليّ بالكليّ يكفي في تشخيصه ، كتعيين 18 الواجب بنفسه لنفسه دون أمر آخر زائد على حقيقته ، أو تعيين الوجود بتشخيصه بنفسه ، لا بأمر آخر .
- (٩٢٣) وله (اى للخصم) توهم آخر ، وهو قوله : اذا كان الوجود 21 كلياً - او الحق تعالى كذلك - يلزم من هذا ان كل جزئى جزئى يكون هو هو . وليس الحال كذلك ، لأنّ جزئيات الكلّيات ليست هي نفسها ، ولا جزء الكل (هو) نفس الكل . فلا يصدق حينئذ على كل شخص شخص . 24 انه الحق ، ولا على كل مظهر مظهر من الوجود انه الوجود من حيث

- هو هو . فافهم لترفع عنك الشبهة التي يقول (الخصم) انها تلزم من قول الصوفية ، لقولهم « ليس في الوجود الا هو » ، فانه يلزم من هذا ان كل واحد واحد من الاشياء الخسيسة ، كالوحوش والدواب ، يكون هو الحق تعالى ، فانه ليس كذلك « تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً » لان كل من يتحقق احوال الوجود - او الحق تعالى - على ما ينبغي ، لا يقول بهذا القول . ومن هذا قلنا : يحمل الوجود بالتواطىء دون التشكيك . 6
- وقلنا : التفاوت في الاشد والاقوى ، كالبياض والابيض ، والسواد والاسود . (٩٢٤)
- واذ بيننا الفرق بين الكلّيات ، وبينما انه ليس نفس كل كلي عين جزئياته ، لا بد من بيان « الكل » و « الجزء » ليتحقق الجاهل ان قولهم : « احد بالذات ، كل بالاسماء » لا يؤدي الى ان « الكل » يكون نفس « الجزء » ، ولا العكس ، لان « الكل » قط لا يكون « جزءاً » ، ولا « الجزء » « كلاً » ما دام يصدق (اسم) « الكل » 12
- و (اسم) « الجزء » . والفرق بين الكلّي والكل قد تقرر من ستة أوجه يجب عليك ان تعرفها . الاول : ان « الكل » موجود في الخارج ، ولا شيء من « الكلّي العقلي » موجود في الخارج . والثاني : ان « الكل » 15
- يعدّ بأجزائه ، و « الكلّي » لا يعدّ بأجزائه . والثالث : ان « الكل » مقوّم بأجزائه ، و « الكلّي » لا يتقوّم بالجزئي . الرابع : « الكلّي » 18
- محمول على الجزئي ، و « الكل » لا يكون محمولاً على الجزء . الخامس : اجزاء « الكل » متناهية ، وجزئيات « الكلّي » غير متناهية . السادس : « الكل » لا بد من حصول اجزائه معاً ، و « الكلّي » لا يجب حضور جزئياته معاً . 21
- (٩٢٥) واذا عرفت هذا وتحققته ، فلا بد ايضاً من بيان تسميتهم العقل الموجود في الخارج بالكلّي تارة ، وبالكلّ (تارة) أخرى ، وكذلك النفس ، فان الشيخ الرئيس ، في « حدوده » ذكر هذه الاشياء على هذا 24

- الوجه ، وهو قوله : « العقل الكلى هو المعنى المقول على كثيرين مختلفين بالعدد ، من العقول التى لاشخاص الناس ؛ ولا وجود له فى القوام ، بل فى التصور . فاما عقل الكل ، فيقال المعنيين ، لاجل ان « الكل » يقال لمعنيين : احدهما جملة العالم ، والثانى للجرم الاقصى الذى يقال لجرمه « جرم الكل » ولحركته « حركة الكل » لان الكل تحت حركته . فعقل الكل ، اما (كون) الكل منه - باعتبار المعنى الاول - فشرح اسمه انه من جملة الذوات المجردة عن المادة من جميع الجهات ، التى لا تتحرك لا بالذات ولا بالعرض ، ولا تحرك له الا بالتشويق ؛ وآخر عدد هذه الجملة هو العقل الفعال فى النفس الانسانية ؛ وهذه الجملة هى مبادئ الكل بعد المبدأ الاول ، والمبدأ الاول هو مبدع الكل . واما (كون) الكل منه - بالاعتبار الثانى - فهو العقل الذى هو جوهر مجرد عن المادة من كل الجهات ، وهو المحرك للكل على سبيل التشويق لنفسه ؛ ووجوده (هو) اول وجود مستفاد عن الوجود الاول - جل اسمه .
- (٩٢٦) « واما النفس الكمية ونفس الكل : فالنفس الكلية هى المعنى المقول على كثيرين مختلفين فى جواب « ما هو ؟ » التى كل واحدة منها (هى) نفس خاصة لشخص . ونفس الكل ، على قياس عقل الكل ، (هى) جملة الجواهر الغير الجسمانية - التى هى كمالات - المدبرة للاجسام السماوية ، المحركة لها على سبيل الاختيار العقلى ؛ او (هى) الجوهر الغير الجسماني ، الذى هو كمال اول للجرم الاقصى ، تحرك بحركته الكل على سبيل الاختيار العقلى . ونسبة نفس الكل الى عقل الكل (هى) نسبة انفسنا الى العقل الفعال . ونفس الكل هو مبدأ قريب لوجود الاجسام الطبيعية . ومرتبته فى نيل الوجود بعد مرتبة عقل الكل . ووجوده فائض عن وجوده . » هذا آخر كلامه فى العقل والنفس ، والفرق بين الكلى والكل .
- (٩٢٧) والغرض ان العقل اذا كان كلياً او كلاً - وهو موجود

فى الخارج ، وكذلك النفس ، فلم لا يجوز ان يكون الوجود المطلق ، او الحق تعالى ، كلياً ويكون موجوداً فى الخارج ، ويصدق عليهما ، بهذا المعنى ، انهما مطلقان ؟ لان المطلق والكلى ، عند التحقيق ، لفظان مترادفان 3 صادقان على حقيقة واحدة كلية باعتبارين ، كالكلى الطبيعى . وعلى جميع التقادير ، لا مانع لاحد ان يسمى الوجود بالمطلق ، او الحق تعالى بالوجود الصرف ، وغير ذلك . 6

(٩٢٨) وان قلت : سلمنا ان الوجود المطلق (هو) كلى طبيعى موجود فى الخارج ، لكن الكلى يجب ان يكون موجوداً فى الخارج [٨٧ الف] تحت افراده لا بنفسه ، لان كل كلى طبيعى لا يوجد الا فى ضمن 9 افراده ؛ واذا كان كذلك ، لا يكون موجوداً فى الخارج بنفسه ، ولا واجباً بذاته لاحتياجه فى تحقيقه الى فرد من افراده ، - قلنا : ان اردتم بالكبرى الطبايع الممكنة الوجود ، فمسلم (هذا) ، ولكن لا ينتج المقصود ، لان 12 الممكنات من شأنها ان توجد وتعدم ، وطبيعة الوجود لا يقبل ذلك . وان اردتم ما هو اعم منها (اى من الطبايع الممكنة او الممكنات) ، فالكبرى ممنوعة ، وليتأمل فى قوله تعالى : « ليس كمثله شئ » الآية . بل لا نسلم 15 ان الكلى الطبيعى فى تحققه متوقف على وجود ما يعرض عليه ، ممكناً كان او واجباً ، اذ لو كان كذلك للزم الدور ، سواء كان العارض منوعاً او مشخصاً ، لان العارض لا يتحقق الا بمعرضه ، فلو توقف معرضه عليه ، 18 للزم الدور .

(٩٢٩) والحق ان كل كلى طبيعى ، فى ظهور مشخصاته فى عالم الشهادة ، يحتاج الى تعيينات مشخصة له ، فائضة عليه من موجدته . وفى 21 ظهوره فى عالم المعانى منوعاً ، يحتاج الى تعيينات كلية منوعة له ، لا فى تحققه فى نفسه . وايضاً كل ما تنوع او تشخص هو متأخر عن الطبيعة الجنسية والنوع بالذات . والمتأخر لا يكون علّة لتحقيق المتقدم عليه ، بل 24

- الامر بالعكس اولى . والجاعل للطبيعة طبيعة اولى ان يجعل الطبيعة نوعاً
او شخصاً ، بضم ما يعرض عليها من المنوع والمشخص . وجميع التعيينات
3 الوجودية راجعة الى عين الوجود . فلا يلزم احتياج حقيقة الوجود ، في
كونها في الخارج ، الى غيرها . وفي الحقيقة ، ليس في الوجود غيره حتى
يحتاج اليه . فهذا الوجود ، ان شئت سمّيه بالوجود المطلق ، او الكلي
6 الطبيعي ، او الواجب ، او القديم ، فانه لامشاحة في الاصطلاح ، و« الحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . »
- (٩٣٠) ومن كلام الشيخ الرئيس والفراغ منه الى هذا المقام ، كان
9 كلام بعض العارفين من اهل الله تعالى ، تحقيقاً للبحث وتوضيحاً للغرض ،
وبالله التوفيق . وكذلك الغزالي ، فانه اشار الى هذا في رسالته « العلم
اللدني » وسمّى العقل بالكلّ والنفس بالكلي ، وحكم بأنّهما موجودان
12 في الخارج ، وكذلك صاحب « رسائل اخوان الصفا » وغيرهما من العلماء
والحكماء ، فانّ الكل اشاروا الى هذا . واذ فرغنا من بحث الاطلاق
والبداية والكلي والجزئي وغير ذلك ، فلنشرع في بيان وجوب الوجود ووحدته ،
15 وذلك يكون في الاصل الثاني ، وهو هذا . « والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل . »

الاصل الثاني

- 18 في تحقيق الوجود المطلق ووحدته الذاتية بوجوده مختلفة
باتفاق اهل الله وخاصته

- (٩٣١) اعلم انّ هذا الوجود الذي سبق ذكره وثبت اطلاقه وبدايته ،
21 لم يكن يحتاج الى بيان انه واجب الوجود لذاته وممتنع العدم لذاته ،
ولا الى بيان وحدته وانه واحد من جميع الجهات ، لانه اذا ثبت اطلاقه
وبدايته ، وانه موجود في الخارج ، وانه نقيض العدم المطلق ، حصل

الاستغناء عن اثبات وجوبه ووحدته ، لاقه لا واسطة بين الوجود والعدم .
والعدم واحد ، فيكون الوجود واحداً . وهذا (الوجود) الواحد ثبت أنه
الحق تعالى الذى هو موجد الكل ، فيكون واجباً ، لأن غير الممكن
ليس الا الواجب . لكن « الشرط أملك » فلاول (هو أن) نشرع فى بيان
الوجوب الذاتى واثباته ، ثم فى بيان الوحدة الذاتية كذلك . أما الاول
فنعقول :

- 6 (٩٣٢) الوجود من حيث هو وجود ليس بقابل للعدم لذاته . وكل
ما ليس بقابل للعدم لذاته ، فهو واجب الوجود لذاته . فيجب ان يكون
الوجود ، من حيث هو وجود ، ليس بقابل للعدم لذاته . وكل ما ليس بقابل
لعدم لذاته ، هو واجب الوجود لذاته . فيجب ان يكون الوجود واجباً
لذاته . - أما (دليل) الصغرى ، فلأنه قد تقرر فى تعريف الواجب بالذات ،
عند المتكلم والحكيم ، ان الواجب هو الذى يجب له الوجود لذاته ، ويمتنع
عليه العدم لذاته . والواجب كذلك ؛ فيكون واجب الوجود لذاته متمتع
العدم لذاته . - وأما (دليل) الكبرى ، فيقولهم ايضاً : ان كل ما ليس
بقابل للعدم بذاته هو واجب الوجود لذاته . والوجود كذلك ؛ فلا يكون
قابلاً للعدم لذاته ، فيكون واجباً لذاته . وبيان ذلك هو ان الوجود لو
كان قابلاً للعدم ، للزم اتصاف الشيء بنقيضه ، واتصاف الشيء بنقيضه محال ،
فمحال ان يكون الوجود قابلاً لنقيضه .

- 18 (٩٣٣) وان قلت : اتصاف الشيء بنقيضه يكون محالاً على تقدير
أن يكون القابل مع المقبول شرطاً ؛ فأما اذا لم يكن هذا الشرط موجوداً ،
فلا يكون المشروط موجوداً ؛ فلا يلزم منه المحال ، - قلنا : كيف يكون
هذا ؟ لأن الوجود اذا لم يتصف بالعدم ، لا يمكن اعدامه وازالته ؛ واتصافه
به محال ، فازالته واعدامه يكون محالاً . وان قلت : لم لا يجوز أن يكون
العدم مزيلاً للوجود على سبيل الطريان لا على سبيل المعية ، كما (هو)

- الامر) في سائر الموجودات الممكنة ؟ - قلنا : لا يجوز هذا ، لأنّ العدم ليس بشيء في الخارج حتى يكون له الطّريّان على الوجود : بل ليس
- 3 في [٨٧ ب] الخارج الا الوجود . والعدم لا شيء محض ، فكيف يكون له الطّريّان على الوجود ؟ و ان أمكن (ذلك) فلا يمكن الا بالنسبة الى الوجودات الممكنة الخاصة ، وعدمها الخاص . وليس هناك طّريّان ،
- 6 بل ازالة الوجود الخاص ، الفاض على ماهية ممكنة بأمر المقيض الذي هو الفاعل المختار .
- (٩٣٤) وعند التحقيق ، ازالة وجود الممكن عن ماهيته مطلقاً ،
- 6 محال ، لأنّ كل ما وجد في الخارج ، صار واجباً بالغير ، فلا يمكن ازالته عن الوجود مطلقاً ، بل بالنسبة الى بعض المواطن ، دنيوية كانت أو أخروية ،
- جناية كانت أو جحيمية . ومعلوم أنّ ذلك الغير القائم به الممكن ، الذي
- 12 هو الحق تعالى والواجب بذاته ، موجود دائماً ؛ فوجب أن يكون ما به القائم والموجود به ، كذلك . والنقل والعقل والكشف قد شهدوا به وبصحته .
- ومن هذا قيل : « الباقي باقٍ في الازل ، والفاني فانٍ لم يزل . » واطلاق
- 15 لفظ الفناء والعدم والهلاك ، في كتاب الله العزيز وفي كلام الانبياء والاولياء ، اشارة الى تغيير صورة الممكن ، وتبديلها بحسب المواطن المذكورة ، لا الفناء المحض . فانّ الفناء والعدم كما أنّهما ليسا بقابلين للوجود ، فالوجود
- 18 كذلك ، فانه ليس بقابل للعدم ولا الفناء . ومثال ذلك مثال المادّة والصورة ، فانّ الصورة وان تغيّرت عن المادّة بألف تغيير ، فالمادّة مادّة . فكذلك
- مادّة الانسان بالنسبة الى صورته ، وكذلك مادّة كل ممكن بالنسبة الى صورته .
- 21 (٩٣٥) وان قلت مثل هذا في الجوهر والعرض ، جاز ؛ والمطلق والمقيّد ، جاز ؛ والمتكلم والحكيم واقفان في ذلك ، لأنّ الحكيم يقول بالواجب بالغير ، ومراده الممكن . والمتكلم (يقول) باعادة المعدوم ، وليس
- 24 مراده بذلك الا التغيير والتبديل في الصورة ، كما سبق ذكره .

(٩٣٦) والفرض أنه اذا لم يكن طرّيان العدم على وجود الممكن ،
بمعنى ازالته عن الوجود مطلقاً ، فالوجود الواجبي الحقيقي ، بطريق الاولى ،
(يكون) أولى بذلك .

3

(٩٣٧) وان قلت : لم لا يجوز أن يكون طرّيان العدم على
الواجب كطريانه على الممكن ، على أى وجه قلتم فيه ؟ - قلنا : لا يجوز
ذلك ، لأن الممكن وجوده زائد على ماهيته بالاتفاق ، ووجود الواجب ليس
كذلك ، فأنه نفس ماهيته ، كما سبق تقريره . وأيضاً طرّيان العدم على
الوجود الواجبي لا يخلو من وجوه ثلاثة : أمّا أن يكون منه ، وأمّا أن
يكون من غيره من الممكنات ، أو من غيرهما . أمّا (أن يكون طرّيان
العدم) منه فذلك محال ، لأن ذات الشيء اذا كان من اقتضائه عدمه ،
لم يكن له وجود أصلاً ، لأن ذاته ، دائماً ، كان يقتضى عدمه ، فكان
دائماً معدوماً - والفرض أنه موجود - لأنّ الذاتيان غير منفكّة عن
الذوات . وأمّا (طرّيان العدم) من الممكن ، فهذا أيضاً محال ، لأنّ
الممكن ، في وجوده ، محتاج الى الموجود الذى يوجد ، فكيف يتمكّن
من اعدام من هو سبب وجوده وعلة بقائه ؟ وأمّا (طرّيان العدم) من
غيرهما ، فغير الممكن والواجب - أو غير المطلق والمقيد - ما له وجود ،
بل غيرهما عدم صرف ولا شيء محض ، فكيف يتمكّن من اعدام الغير وافنائه ؟
واذا بطلت هذه الاقسام بأسرها ، بطل اعدام الوجود بالطرّيان وغيره . واذا
بطل اعدامه مطلقاً ، وجب وجوده مطلقاً ، وهو المطلوب . وهذا معنى وجوبه
الذاتى .

(٩٣٨) وأيضاً لو كان الوجود قابلاً للعدم ، الذى هو نقيضه ، لصار
الوجود عدماً ، والعدم وجوداً . فكان يلزم من هذا قلب الحقائق ، الذى
هو بالاتفاق محال ، لأنّ قلب الواجب ممكناً مستحيل ، وقلب الممتنع
واجباً محال ، وقلب الممكن واجباً أو ممتنعاً محال ، لأنّ الوجوب لواجب

21

24

- الوجود ذاتي له ، والامكان للممكن ذاتي له ، وكذلك الامتناع للممتنع .
والذاتيات غير قابلة للتغيير والتبديل . فبطل أن يكون الوجود قابلاً للعدم .
- 3 هذا بالنسبة الى اثبات وجوب الوجود من القسم الاول .
- (٩٣٩) وأما (المبحث) الثاني الذي يتعلق بوحدة الوجود من القسم الثاني ، فنقول : اعلم أن الوجود ، من حيث هو وجود ، واحد حقيقي ، لاكثره فيه بوجه من الوجوه ، لانهما ولا فرضاً ولا اعتباراً ولا عقلاً ولا وهماً ، لانه لو كان كذلك ، لكان ممكناً مركباً ، لاحتياجه الى الغير الذي هو اجزائه ، لان كل كثرة محتاجة الى اجزائها في تركيبها ، واجزائها (هي) غيرها . فيكون (الوجود) محتاجاً الى غيره . فالوجود لو كان كثيراً ، لكان محتاجاً ممكناً ؛ والفرض أنه واجب ، فلا يكون كثيراً . واذا لم يكن (الوجود) كثيراً ولا قابلاً للكثرة ، يكون واحداً ، وهذا هو المطلوب .
- (٩٤٠) وأيضاً لو كان الوجود أكثر من واحد لتعدد ؛ واذا تعدد ، لزم التكثر المذكور ، وصار كل واحد منهما خاصاً مقيداً بخصوصيته وتقيده بتمييزه ، فلم يكن مطلقاً ، لان المطلق هو الذي يكون الكل تحته ، أعني من المقيّدات ، لا أنه تحت الكل ، والخاص والمقيّد (هما) تحت المطلق والعام ، فلا يكونان هو هو . فلا يكون (المطلق او العام) متعدداً [٨٨ ألف] ولا متكثراً ؛ لاسيما وقد أثبتنا أنه نقيض العدم المطلق ، وأثبتنا أن العدم (أمر) واحد وأن نقيضه كذلك .
- (٩٤١) وأيضاً لو فرضنا هناك وجودين مطلقين في الخارج ، اللذين هما أقل الكثرة ، أو واجبين قديمين ، لا بد وأن يكون كل واحد منهما متميزاً عن الآخر بالذات ، ومشاركاً له في الصفات . فكان يلزم تركيب كل واحد منهما من جزئي الامتياز والاشتراك . فكان كل منهما مركباً من الجزعين المذكورين ، وكل مركب (هو) ممكن ، لاحتياجه الى

- أجزائه . والفرض ههنا أنه مطلق بسيط واحد حقيقى : فلا يمكن تصوّر وجودين مطلقين ، ولا فرض واجبين موجودين فى الخارج . فلا يكون الواجب ولا الوجود الا واحداً . وهذا مقرر عند الحكيم والمتكلم ، فى 3 تحقيق دليل التمانع لنفى الآهين ، لقوله تعالى : « قل لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا الآية ، أى فسدنا لاختلاف الاحكام وعدم ارتضاء كل ذات بما يصدر من ذات أخرى . وههنا أبحاث تعرف من مظاتها . 6
- (٩٤٢) وقد اشار الى هذا الامام الاعظم خواجه نصير الدين الطوسى بأحسن عبارة . وهى قوله : « حقيقة الواجب (هى) امر واحد ثبوتى ، لأنه مدلول دليل واحد ، وهو امتناع العدم . فلو فرض منه أكثر من ذات 9 واحدة ، لاشتراكا فى حقيقة الواجب وامتنازا بأمر آخر ، فيلزم تركيب كل واحد منهما مما به الاشتراك ومما به الامتياز ، وكلّ مركّب (هو) ممكن فلا يكونان واجبين . هذا خلف . » فحينئذ لا يوجد من حقيقة الواجب الا 12 ذات واحدة ، موجودة فى الخارج ، معبر عنها تارة بالوجود المطلق ، وتارة بالواجب ، وتارة بالحق ، وتارة بالذات ، وامثال ذلك من الاعتبارات المتقدم ذكرها غير مرّة ، لا سيّما عند التمهيد الأوّل فى خصوص قوله تعالى : « ليس 15 كمثل شئ » وهو السميع البصير ، لأنه من أدلّ الدليل على وحدته الذاتية . وإذا تقرر هذا وثبت وجوبه ووحدته بالبراهين العقلية والدلائل القطعية ، بعد الكشف التام والشهود الكامل بقدر هذا المقام ، فلنشرع فى بيان الظهور 18 والكثرة بمقتضى التنزّل ، وما يتعلّق بذلك كما شرطناه ، لأنّ « خير الكلام ما قلّ ودلّ » . « فهو هذا . وبالله التوفيق .

الأصل الثالث

في ظهور الوجود المطلق أو الحق تعالى بصور المظاهر العلوية والسفلية

3

(٩٤٣) اعلم ايها الطالب - كحل الله عين بصيرتك بنور الهداية والتوفيق - انّ لظهور الحق تعالى بصور المظاهر ، أو الوجود المطلق بصور المقيّدات ، مراتب ومواطن ، وهذا يحتاج الى بسط وبيان وتوضيح وتبيان .
6 منها ان تعرف انّ الظهور كان بحسب المراتب الذاتية والمحبة الاصلية الوجودية ، لقوله : « كنت كنزاً مخفياً فاجبت ان أعرف فخلقت الخلق »
9 لانه من حيث ذاته المقدسة ووجوده المطلق - كما سبق ذكره - غنى عن الظهور والبطون والنزول والعروج . فبهذا الاعتبار له ظهور وبطون ، ونزول وعروج ، وكثرة ووحدة ، وجمع وتفريق ، واجمال وتفصيل ، وهلم جرا الى
12 غير نهاية . وتحقيق هذا وتفصيله مقتدر الى ذكر بعض النقلات الواردة في هذا الباب ، ثم الى الشروع والبيان .

(٩٤٤) اما النقلات ، فالقرآن مملوء بها ، كقوله تعالى : « الله نور السماوات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة » الآية . وكقوله تعالى : « هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » . وكقوله تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق او لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ، الا انهم في مرتبة من لقاء ربهم الا انه بكل شيء محيط . » وكقوله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم » الآية .
21 فانّ كل هذا يدلّ على ظهوره في مظاهره ونزوله في مراتبه ، والحديث القدسي (المتقدم ذكره) اعظم شاهد على ذلك .

(٩٤٥) واما الاحاديث النبوية ، فقد ورد عن النبي - صم - انه

- سئل عن مكان ربّه قبل ان يخلق الخلق ، فقال : « كان في عماء ، ما فوقه هواء وما تحته هواء . » فـ « العماء » في اللغة ، (هو) الغيم الرقيق الحائل بين السماء (والارض) ؛ وعند العارف (العماء هو) الحضرة الواحدية الحائلة 3 بين الحضرة الاحدية الذاتية وبين الحضرة الخلقية الربوبية ، لأنّ الحضرات ليست غير هذه الثلاث . وعند البعض ، (العماء) هو الحضرة الاحدية ، فإنّ السائل سأل عن مكانه تعالى قبل الخلق ، والحضرة الواحدية أوّل الخلق ، 6 فلا يوافق جواب السائل . فالحضرة الاحدية تكون اولى لانّها الموسومة بـ « الكنز المخفى » المعبر عنه بالذات الصرف والوجود البحت .
- (٩٣٦) والى هذا الخلاف اشار بعض المشايخ وقال اعتراضاً على من 9 قال بالحضرة الواحدية ، وهو قوله : « العماء هو الحضرة الاحدية عندنا ، لانه لا يعرفه احد غيره ، وهو في حجاب الجلال وقبل الحضرة الواحدية التي هي منشأ الاسماء والصفات ، لأنّ العماء هو الغيم الرقيق . والغيم هو 12 الحائل بين السماء والارض . وهذه الحضرة هي الحائلة بين سماء الاحدية وبين ارض الكثرة الخلقية . ولا يساعده الحديث النبوي ، لانه سئل - صم :
- أين كان ربنا قبل ان يخلق الخلق ؟ فقال : كان في عماء . وفي هذه [٨٨ ب] 15 الحضرة يتعيّن الحق بالتعيّن الاول ، لانّها محلّ الكثرة وظهور الحقائق والنسب الاسمائية . وكلّ ما يتعيّن هو مخلوق . فهو العقل الاول . قال - صم : أوّل ما خلق الله العقل . فاذن لم يكن (تعالى) فيه قبل ان 18 يخلق الخلق بل بعده . والدليل على ذلك انّ القائل بهذا القول يسمّي هذه الحضرة بحضرة الامكان ، وحضرة الجمع بين احكام الوجوب والامكان والحقيقة الانسانية . وكلّ ذلك من قبيل المخلوقات . و (القائل بهذا القول) يعترف 21 بأنّ الحق في هذه الحضرة متجلّ بصفات الخلق . وكلّ ذلك يقتضى ان يكون (العماء) ليس قبل ان يخلق الخلق . اللهم ، الا ان يكون مراد 24 السائل بـ « الخلق » العالم الجسماني ، فيكون « العماء » الحضرة الواحدية

- الآية ، المسماة بالبرزخ الجامع . ويقويه أنه سأل عن « مكان الرب » ،
 3 فإنَّ الحضرة الواحدية (هي) منشأ الربوبية . والاول اولى ، والحق في
 طرف المعترض ، لأنَّ الاحدية اولى بذلك من الواحدية . « وههنا ابحاث
 ستعرفها (في أماكنها) . والله التوفيق .
 (٩٣٧) والمراد منه ومن نقله ، انَّ له تعالى من الحضرة الاحدية
 6 العمانية تنزلاً الى الحضرة الواحدية الاسمائية ، ومنها الى الحضرة الفعلية
 الربوبية ، ويسمى هذا التنزل والظهور تارةً بالتجلى ، وتارةً بالفيض ، وتارةً
 بالخلق ، وغير ذلك . والكل واحد ، لأنَّ الكل اشارة الى ظهوره بصور
 9 المظاهر كما هي دعوى القوم واشربنا اليه مراراً .
 (٩٣٨) وأما الاخبار الصحيحة ، فورد عن أميرالمؤمنين عليّ - عم -
 أنه قال لكميل بن زياد النخعي لما سألته عن الحقيقة : « ما لك والحقيقة ؟ »
 12 وكيفية ذلك أنَّ كميل بن زياد كان في صحبته وخدمته ثلاثاً وعشرين
 سنة . فسأله بالكوفة حين كان خالياً ، فقال : « يا مولاي وسيدى ! ما
 الحقيقة ؟ فقال عليّ - عم : ما لك والحقيقة ؟ قال : أو لست صاحب سرِّك ؟
 15 قال : بلى ! ولكن يرشح عليك ما يطفح مني . فقال : أو مثلك يخيب
 سائلاً ؟ قال الامام - عم : الحقيقة كشف سيجات الجلال من غير الجلال من
 غير اشارة . قال : زدني فيه بياناً . قال : محو الموهوم مع صحو المعلوم .
 18 قال : زدني فيه بياناً . قال : هناك الستر لغلبة السرِّ . قال : زدني فيه
 بياناً . قال : جذب الاحدية لصفة التوحيد . قال : زدني فيه بياناً . قال :
 نور يشرق من صبح الازل فتلوح على هياكل التوحيد آثاره . قال : زدني
 21 فيه بياناً . قال : أطف السراج فقد طلع الصبح » يعنى أطف سراج العقل
 والسؤال عن لسانه ، فانه قد طلع صبح الظهور ، وظهرت شمس الحقيقة ،
 وأضاء العوالم العلوية والسفلية بأنوار ظهوره على هياكل مظاهره . والهيكل
 24 والمظاهر والمشكاة والمصباح والزجاجة ، شيء واحد عند التحقيق ، فإنَّ المراد

بها المظاهر فقط .

(٩٤٩) وهذا قول من بعض أقواله - عم . وله في هذا الباب

- 3 اشارات كثيرة وعبارات جليلة . من ذلك قوله : « الحمد لله الذى لم يسبق له حال حالاً ، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً ، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً . كل مسمى بالوحدة ، غيرهُ ، قليلٌ . وكل عزيز ، غيرهُ ، ذليلٌ . وكل ظاهر ، غيرهُ ، غير باطن . وكل باطن ، غير باطن . غير ظاهر .
- 6 لم يحلل في الاشياء فيقال : هو فيها كائن . ولم ينأ عنها فيقال : هو منها بائن . الاول ، فلا شيء قبله . والآخر ، فلا شيء بعده . والظاهر ، فلا شيء فوقه . والباطن ، فلا شيء دونه . » وقال : « ولا يجنس البطون عن الظهور ، ولا يقطع الظهور عن البطون . قرب فتأى . وعلا فدنا . وظهر قبطن . وبطن فعلى . ودان ولم يدن . » فكل عاقل يعرف أن هذه
- 12 الاشارات (هى) براهين قاطعة على ظهور تعالى بصور المظاهر ، وأمارات واضحة على نزوله الى عالم الخلق ، لقوله - صم : « خلق الله تعالى آدم على صورته » ولقوله : « ما خلق الله خلقاً أشبه به من آدم » ولقوله : « رأيت ربى ليلة المعراج فى أحسن صورة . » ولم يكن ذلك الا صورته ،
- 15 لان صورة الانسان (هى) أحسن صورة قوة وفعلاً كما سبق بيانه . ولقوله - جل ذكره : « لا يسعنى أرضى ولا سمائى ولكن يسعنى قلب عبدي المؤمن . » و « الوسعة » ههنا هى الظهور بصورته على أكمل الوجوه بحيث
- 18 لا يمكن أكمل منه ولا أحسن ، لقوله تعالى أيضاً : « صوركم فأحسن صوركم فبارك الله أحسن الخالقين . »

(٩٥٠) والى هذا المجموع أشار أيضاً قطب الاقطاب وخليفة

- 21 ربّ الارباب ، مولانا وسيّدنا أمير المؤمنين - عم - وقال : « الصورة الانسانية هى أكبر حجة الله على خلقه ، وهى الكتاب الذى خلقه بيده . وهى الهيكل الذى بناه بيده . وهى مجموع صور العالمين . وهى المختصر من اللوح
- 24

- المحفوظ ، وهى الشاهد على كل غائب . وهى الحجة على كل جاحد .
 وهى الطريق المستقيم الى كل خير . وهى الصراط الممدود بين الجنة والنار .
 3 ومن هذا قال ، بالنسبة الى نفسه الشريفة ، بعد كلام طويل : « أنا وجه الله .
 أنا يد الله . أنا جنب الله . أنا الاول . أنا الآخر . أنا الظاهر . أنا الباطن . »
 وقال النبى - صم - مثله : « من رآنى فقد رأى الحق . » و « خلق الله
 6 تعالى آدم على صورته » يقوم مقام المجموع . وههنا أبحاث وأسرار تعرف
 من مظاهرها . وبالله التوفيق . - هذا آخر النقلات بقدر هذا المقام . واذ
 فرغنا منها ، فلنشرع فى البيان من طريق الخطاب والذوق والوجدان ، من
 9 غير التفات الى طريق الحجة والدليل والبرهان . وذلك بوجوه .

البيان الاول

فى اشارات وردت باصطلاح القوم

- 12 بالنسبة الى ظهوره تعالى وتجليه بصور المظاهر والمراتب الكونية
 (٩٥١) فنقول : اعلم ان لهم ، فى التجليات الالهية ، ثلاث
 مراتب ، يسمونها : التجلى الاول والثانى والثالث . أما (التجلى) الاول فقالوا :
 15 التجلى الاول هو تجلى الذات وحدها لذاتها ، وهى الحضرة الاحدية التى لا نعت
 فيها ولا رسم ، اذ الذات ، التى هى الوجود الحق المحض ، وحدته عينه
 [٨٩ ألف] ، لان ما سوى الوجود ، من حيث هو وجود ، ليس الا العدم
 18 المطلق ، وهو اللاشئ المحض . فلا يحتاج الذات فى احدثته الى وحدة
 وتعين يمتاز بهما عن الشئ ولا عن غيره . فوحدته عين ذاته . وهذه الوحدة
 هى منشأ الاحدية والواحدية ، لانها عين الذات من حيث هى ، أعنى
 لا بشرط شئ ، أعنى (أن هذه الوحدة هى) المطلق الذى يشمل كونه
 21 بشرط أن لا شئ معه - وهو الاحدية - وكونه بشرط أن يكون معه شئ ،
 وهو الواحدية . والحقائق ، فى الذات الاحدية ، هى كالشجرة فى النواة .

وهي (أعنى الذات الاحدية) غيب الغيوب .

- (٩٥٢) والتجلى الثاني هو التجلى الاسمائى ، وهو الذى يظهر به
أعيان الممكنات ، التى هى شؤون الذات لذاته ، و (هذا التجلى الثانى) 3
هو التعيين الاول بصفة العلميّة والقابليّة ، لأنّ الاعيان (اى أعيان
الممكنات ، اى الاعيان الثابتة ، هى) معلوماته الاول الذاتية ، القابلة للتجلى
الشهودى ؛ ولحق بهذا التجلى تنزل من الحضرة الاحدية الى الحضرة 6
الواحدية بالنسب الاسمائية .
- (٩٥٣) والتجلى الثالث هو التجلى الوجودى الشهودى ، وهو ظهور
الوجود المسمّى باسم « النور » . وهو ظهور الحق تعالى بصور أسمائه فى 9
الاكوان التى هى صورها . وذلك الظهور هو « النفس الرحمانى » الذى
يوجد به الكل ، كما سبق تحقيقه عند بحث التوحيد .
- (٩٥٤) فبظهور التجلى الاول والتجلى الذاتى تتحقق المعلومات فى 12
الحضرة العلمية ؛ و بـ (ظهور التجلى) الثانى والتجلى الاسمائى تتحقق
الموجودات فى الحضرة الروحانية الغيبية ؛ و بـ (ظهور التجلى) الثالث
والتجلى الشهودى الفعلى تتحقق الموجودات فى الحضرة الجسمانية الشهادية ، 15
المعبّر عن (الحضرة) الاولى بالجبروت ، وعن الثانية بالملكوت ، وعن
الثالثة بالملك ، مطابقاً للاحدية والواحدية والربوبية ، وتثليثات أخرى مما
سبق تعيينها ، مطابقاً للعلم والقدرة والارادة ، بحكم الذات والصفات والافعال. 18
وهكذا الى غير نهاية ، له تعالى ظهور وبطون ونزول وعروج ، كما بيناه
مفصلاً عند بيان قوله : « ثم تعرج الملائكة والروح فى يوم كان مقداره
خمسین الف سنة . » وعند بيان قوله : « ولو ان ما فى الارض من شجرة 21
اقلام والبحر يمده من بعده سبعة سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله » ، ان الله
عزيز حكيم .
- (٩٥٥) ذلك لأنّ كلماته (هى) كليّات العالم بأسرها ، بل 24

- جزئياته بأجمعها كما أخبر به الكتاب والسنة والعقل والنقل . و « المدد الوجودى » عندهم عبارة عن هذا . وكذلك « الخلق الجديد » : أما « المدد الوجودى » فهو وصول كل ما يحتاج اليه الممكن فى وجوده على الولاء حتى يبقى . فإن الحق يمدّه من « النفس الرحمانى » بالوجود حتى يرجع وجوده على عدمه ، الذى هو مقتضى ذاته بدون موجد . وذلك فى التحلل وبدلته من الغذاء والتنفس ومدده من الهواء ظاهرٌ محسوس . وأما فى الجمادات والافلاك والروحانيات ، فالعقل يحكم بدوام رجحان وجودها من مرجحها ؛ والشهود يحكم بكون كل ممكن ، فى كل آن ، خلقاً جديداً .
- 9 وأما الخلق الجديد ، فهو اتصال امداد الجود من نفس الرحمن الى كل ممكن ، لانعدامه بذاته مع قطع النظر عن موجد ، وفيضان الجود عليه منه على التوالى ، حتى يكون فى كل آن خلقاً جديداً ، لاختلاف نسب الوجود اليه مع الآفات ، واستمرار عدمه فى ذاته . ويسمون هذه المسألة بـ « المسألة الغامضة » لصعوبة ادراكها . وذلك قولهم ايضاً :
- (٩٥٦) « المسألة الغامضة هى بقاء الاعيان الثابتة على عدمها مع تجلّى الحق باسمه « النور » ، اى الوجود الظاهر الذى يتعلّق بتجلّى الحق فى صورها ، وظهوره بأحكامها ، وبروزه فى صورة الخلق الجديد على الآفات بإضافة وجوده اليها وتعيينه بها ، مع بقائها على عدم الاصل ، اذ لولا دوام ترجيح وجودها بالاضافة اليه والتعيين بها ، لما ظهرت قط . » وهذا امر كشفى ذوقى ، ينبوعه الفهم وبأبواب العقل ؛ ومنه يعرف الظهور وبقاء المظاهر الغير المتناهية ، دنياً كانت او آخرة . وهذا الكلام لا يدلّ على بقاء الدنيا ابدأ
- 21 ولا على قدم العالم على ما ذهب اليه الحكيم ، بل على بقاء الوجود او الحق تعالى ، و (بقاء) المظاهر المنسوبة اليهما ظاهراً وباطناً ، دنياً وآخرة ، كما قال : « كل يوم هو فى شأن . » واذا تقرر هذا بهذا الوجه ، فلنشرع فيه بوجه آخر ، وهو وجه الترتيب والتفصيل . وبالله التوفيق .
- 24

البيان الثاني

في ظهور الحق تعالى على الترتيب والتفصيل

- (٩٥٧) اعلم ان الحق تعالى ، او الوجود الذي ثبت اطلاقه وبدايته 3
 ووجوبه ووحدته عقلاً وتقللاً وكشفاً ، له ظهور وبروز من البطون والكمون
 ونزول وكثرة من العلو والوحدة ، أعنى له ظهور وبروز في صور الاسماء
 والافعال ، من غير انقطاع وانتهاء . وله نزول وكثرة في صور المظاهر والمجالي 6
 من غير تكرار فيها صورة ومعنى ، مع انه تعالى من حيث ذاته المقدسة
 غنى عن جميع ذلك ، لقوله تعالى : « ان الله لغنى عن العالمين . » وعلة
 ذلك هو انه تعالى كان عالماً بذاته من حيث ذاته ، ما دامت الذات ذاتاً ، 9
 من غير تصوّر زمان ولا آن ، بأنه جامع لجميع الكمالات اللائقة بذاته ،
 اللازمة له ، الغير المنفكة عنه . ومن جملة تلك الكمالات ، ان له كمال
 الظهور بصور المظاهر الغير المتناهية على انواعها [٨٩ ب] واصنافها ، من 12
 غير تكرار فيها اصلاً . فان هناك قوابل واعياناً ممكنة غير متناهية ، طالبة
 للوجود منه بلسان الحال والاستعداد ؛ وهو متمكن من اعطاء كل ذى حق
 حقه ، بحكم اسمه الجواد والمقسط والعليم والحكيم ، لقوله تعالى : « وآتاكم 15
 من كل ما سألتموه . » ولقوله : « ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم
 هدى . » ولقوله فى الحديث القدسى : « كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان
 أعرف فخلقت الخلق . » فوجب حينئذ ظهوره تعالى على الوجه الذى كان 18
 عالماً بذاته وبكمالاته ، لانه من علمه بذاته صار عالماً بالاشياء التى هى
 معلوماته ، من غير تصوّر تقدّم ولا تأخّر . فطابق العلم المعلوم ، و(طابق)
 الظاهر المظهر ، و « ذلك تقدير العزيز العليم . » 21
 (٩٥٨) ومن هنا قلنا : ان علمه تعالى وكمالاته كما اتى غير
 متناهية ، فكذلك معلوماته ومظاهره ، قاتنها كذلك . ومع ذلك ، ليس فى

- العلم والمعلوم والكمالات والمظاهر الا هو : « هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . » ولقول عبيده : « ليس في الوجود سوى الله تعالى واسمائده وصفاته وافعاله ، فالكل هو وبه ومنه واليه . » ذلك لان له ولذاته ، بكل كمال ، صفة ، وبكل صفة اسماً ، وبكل اسم فعلاً ، وبكل فعل مظهرأ ، وبكل مظهر علماً ، وبكل علم اثرأ وسراً ، وبكل سر اسراراً .
- فصارت الاسرار والآثار والعلوم والمظاهر والافعال والاسماء والصفات والكمالات غير متناهية . وهي المعبر عنها بالكلمات الالهية الغير القابلة للتفاد ، لقوله تعالى : « قل : لو كان البحر مداداً لكلمات ربى ، لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مدداً . » ومعلوم أن هذه « الكلمات » ليست هي كلمات القرآن بحسب اللفظ والتركيب ، بل بحسب المعنى والتحقيق . وذلك يرجع ايضاً الى « الكلمات الوجودية الالهية » المتقدم ذكرها ، المعبر عنها بالمظاهر والمجالي .
- (٩٥٩) هذه علّة الظهور على الوجه المذكور ، والحكمة البالغة فيه على سبيل الاجمال . وأما على سبيل التفصيل ، فظهر (الحق) أولاً بصورة حقيقة كلية مجردة ، مسماة عند البعض بالوجود العام المفاض على كل قابل بحسب قابليته واستعداده ، من الاعيان الثابتة والماهيات الغير المجعولة . وعند البعض (ظهر الحق أولاً) بصورة العقل الاول ، المعبر عنه بحقيقة « الانسان الكبير » و « آدم الحقيقي » و « العنصر الاعظم » و « الجوهر الاول » و « القلم الاعلى » وغير ذلك ، لقوله - صم : « أول ما خلق الله العقل » الحديث بطوله . ثم (ظهر الحق) بصورة أخرى بعدها ، وهي النفس الكلية المعبر عنها « باللوح المحفوظ » و « الكتاب المبين » و « حواء الحقيقية » لقوله تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبثّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً » الآية . ثم ظهر بصورة الطبيعة الكلية ، السارية في جميع

المخلوقات التي هي دونها . ثم بصورة الجسم الكلي المعبر عنه بجوهر له طول وعرض وعمق . ثم بصورة العرش . ثم بصورة الكرسي . ثم بالافلاك . ثم بالعناصر . ثم بالمواليد . ثم بالانسان . والانسان نهاية مظاهره بحسب 3 الصورة ، كما أنه بدايتها بحسب المعنى ، لقوله - صم : « نحن الاولون الآخرون » ولقوله : « أول ما خلق الله تعالى نوري » ولقوله : أنا 6 والساعة كبائين ، وغير ذلك من الاقوال .

(٩٤٠) هذه (علّة الظهور وحكمته) بحسب الانواع والأجناس والكمليات . وأما بحسب الاشخاص والاصناف والجزئيات ، فلا نهاية لها كما سبقت الإشارة إليها . وعند التحقيق ، البداية والنهاية لا يتصوران الا في 9 بعض المراتب من العوالم الكلية ، كالجسمانيات وأمثالها : والا . بالنسبة الى المجردات والمفارقات - من العقول والنفوس - فلا بداية ولا نهاية ، لان كل ما ليس تحت الزمان والمكان ، لا يقال فيه أول ولا آخر ولا 12 ظاهر ولا باطن . وما سمى الحق نفسه بهذا أيضاً الا بهذا الاعتبار ، والا ، من حيث هو هو ، كما قلناه مراراً ، فلا اسم ولا رسم ولا أول ولا آخر . « كان الله ولا شيء معه والآن كما كان . » فافهم ! فائمه دقيق ومع دقته 15 هو لطيف .

(٩٤١) وقد قال الشيخ الاعظم (محمى الدين بن العربي) ههنا نكتة شريفة ، وقد سبقت مرّة ، وهي قوله : « العالم غيب لم يظهر قط . 18 والحق تعالى هو الظاهر ما غاب قط . والناس في هذه المسألة على عكس الصواب ، فيقولون : العالم ظاهر والحق تعالى غيب . فهم بهذا الاعتبار في مقتضى هذا التنزيل ، كلهم عميد السوى . وقد عافى الله بعض عباده 21 من هذا الداء . والحمد لله ! » والمراد من هذا والذي سبق ، أنه ليس في الوجود غيره ، أو لا كان أو آخر ، ظاهراً كان أو باطناً . وظهوره تعالى ليس الا اخفائه ، كما أن اخفائه ؟ ليس الا ظهوره ، كما قال - صم : « ظهر 24

فبطن ، وبطن فظهر « الى آخره . وقال غيره : « سبحانه من ليس ظهوره
الا عين بطونه ، ولا بطونه الا عين ظهوره ، كما أن أوليته ليس الا عين
3 آخريته ، وآخريته ليس الا عين أوليته . « وهذا خفي على أكثر الناس ،
بل على أكثر العارفين . وفي هذا المعنى قال الكامل المحقق والمحقق المتمكن
نظماً :

6 ظهرت فلا تخفى على أحد الا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بطنت بما أظهرت محتجباً فكيف يعرف من بالعرف مستتراً ؟

و قال ابن الفارض في قصيدته (التائية الكبرى) :

9 وما ذاك الا أن بدت بمظاهر فظنوا سواها وهي فيهم تجلّت
بدت باحتجاب واختفت بمظاهر على صبغ التكوين في كل برقة
فكل مليح حسنه من جمالها معار له بل حسن كل مليحة

12 وهما أبحاث وأسرار سيجىء أكثرها في متن الكتاب وشرحه ، مع
أن أعظمها قد سبقت (الإشارة إليه) . فترجع الى ما كنّا بصدده ونقول :
(٩٦٢) اعلم أن مثال الحق أو الوجود ، في هذه الصورة ، مثال

15 شجرة كاملة في ظهورها مثلاً ، لقوله تعالى : « توقد من شجرة مباركة
زيتونة لا شرقية ولا غربية . » فكما أن الشجرة بأغصانها وأوراقها وأثمارها
وأزهارها ، وما يتعلق بها من الكمالات الشجرية ، هي لا غيرها ، مع

18 أنها بأجمعها كانت في النواة كالكمالات الآهية في الذات ، فكما أن الكمالات
ليست هي الذات ولا الذات هي الكمالات ، مع أن كل واحدة منهما هي
عين الأخرى ، فكذلك الشجرة فانّها ليست هي النواة ولا النواة هي

21 الشجرة ، مع أن كل واحدة منهما عين الأخرى . ففس على هذا الحق تعالى
والوجود ، فإن العالم وما فيه من العوالم المعبر عنها بالمظاهر ، هي كالأغصان
والأوراق والأزهار والأثمار بالنسبة الى الحق والوجود المطلق ، مع أن هذه

24 المظاهر ليست هي الحق ولا الوجود ، كالنواة بالنسبة الى الشجرة ، ومن

هذا اتصف الوجود بالشجرة التي هي « لاشرقية ولا غربية » اعنى لا روحانية ولا جسمانية ، ولا كلية ولا جزئية ، ولا مطلقة ولا مقيدة ، بل جامعة للطرفين وحاوية للمصفتين .

3

(٩٤٣) فكما أن ظهور الشجرة بالصورة الشجرية لا يخرجها عن الشجرية مطلقاً ، فكذلك ظهور الحق تعالى بصور العالم والانسان لا يخرجها عن الحقية مطلقاً . فان العالم والانسان والحق ، فى هذا المقام ، عند التحقيق ، 6 فى حكم واحد ، لقولهم : « العالم انسان كبير ، والانسان عالم كبير » ولقولهم :

9

وليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم فى واحد (وقولهم) « احد بالذات ، كل بالاسماء » يحلّ عقدة هذه الشبهة عند العارف ، فيصح حينئذ قول من قال : « خلق الله تعالى آدم على صورته » بالنسبة الى الصورتين ، اعنى صورة الانسان الكبير وصورة الانسان الصغير . 12 والبحث فى الشجرة والوجود كثير ، وقد سبق بعضه ، والبعض الآخر سيجىء . وقد فرغنا منه فى « تأويلنا » مفصلاً .

15

(٩٤٤) وبالجملية فالذات فى هذا المثال هى كالنواة بالنسبة الى الشجرة ، والمظاهر هى كالاعصان والاوراق والازهار والاثمار بالنسبة اليها . فكما انه لا يقال : ان فى صورة الشجرة الحسنية (يوجد شيء) غير الشجرة ؛

18

كذلك لا يقال : ان فى صورة الشجرة العالمية الآدمية (يوجد شيء) غير الحق او غير الذات ، فانه ليس هناك غيره . فظهوره تعالى فى صورة كمالاته ، وظهور كمالاته فى صورة ذاته ، لا يخرجها عن الوحدة الذاتية والكمالات

21

الوجودية الوجودية ، فانه ليس فى الوجود الا ذاته وكمالاته ومظاهره ومجاليه . فان شئت ، هذه الصورة سمّيتها بالخلق ؛ وان شئت ، سمّيتها بالحق ؛ وان شئت (سمّيتها) بالجمع بينهما ، اعنى بالخلق والحق ، والظاهر والمظهر ؛

24

والعبد والرب ، وامثال ذلك ، كما قالوا فيه :

- فالحق خلق بهذا الوجه فاعتبروا وليس خلقاً بذلك الوجه فاذكروا
 من يدر ما قلت لم تخذل بصيرته وليس يدره الا من له بصر
 3 جمع وفرق فان العين واحدة وهى الكثيرة لا تبقى ولا تذر
 (٩٤٥) وهذا هو السر العظيم المخفى بين اهل الله تعالى . واظهار
 امثال هذا وان كان خلاف الادب كما قيل :
 6 وآداب ارباب العقول لذي الهوى كأداب اهل السكر عند ذوى العقل
 لكن حالى فيه كحال من قال :
 سقونى وقالوا : لا تغنّ ! ولو سقوا جبال حنين ما سقونى لغنت
 9 ويجوز ان يعدّ هذا من قبيل : « قل : الحق من ربكم فمن شاء
 فليؤمن ومن شاء فليكفر » . فانه المستعان وعليه التكلان . وهو يقول الحق
 وهو يهدى السبيل . واذ فرغنا من هذه الوجوه ، وجب الشروع فيه بوجوه
 12 آخر ، توضيحاً للمطلب وتحقيقاً للمقصد ، كما هي عادتنا فى اكثر المواضع .
 وهو هذا . وبالله التوفيق والعصمة .

البيان الثالث

- 15 فى ظهور الحق تعالى بصور مظاهره
 او الوجود المطلق بصور مقبداته
 لانه لا فرق بينهما ، وبالله التوفيق
- 18 (٩٤٦) اعلم انّ الألوهية والربوبية لا تتحققان الا بالآله والرب
 والمألوه والمربوب . فلا بدّ من الظهور لتحقيق المألوه والمربوب وتعيين الألوهية
 والربوبية . وقولهم : « انّ للربوبية سرّاً لو ظهر لبطلت الربوبية » يقوم
 21 بافشاء ذلك كما سبق بيانه مراراً . وليس المألوه والمربوب ، بالاتفاق ، الا
 الاعيان الثابتة والماهيات الغير المجعلولة ، المحتاجة الى الوجود الخارجى
 والظهور العينى ، لانّها من معلوماته الذاتية الآهية ، الطالبة للوجود من

الموجد ازلًا وابدأ ، على قدر القابلية والاستعداد والاستحقاق . فوجب حينئذ ظهور الحق تعالى بصورهم ، لاعطاء كل ذي حق حقه ، كظهور النواة بالصورة الشجرية واعطاء كل غصن وورقة من اغصانها واوراقها الموجبة لازهارها 3 واثمارها .

(٩٦٧) وذلك لانّ كمالاته تعالى الاسمائية بمقتضى كمالاته الذاتية ، كما انّها كانت طالبة للظهور والبروز بصور المظاهر والمجالي ، فكذلك المظاهر والمجالي ، فانّها كانت طالبة للوجود والشهود بصور كمالاته واسمائه وصفاته . فوجبت هذه الصورة [٩٠ ب] ليصل كلّ واحد من الاسماء والاعيان الى كمالاته المقررة له ، المكنونة في ذاته تعالى بمقتضى علمه الازلي به : 9 « كنت كنزاً مخفياً فأجبت ان أعرف فخلقت الخلق » معناه وتقديره : اني كنت ، بحسب الذات ، مخفياً عن المظاهر الاسمائية ؛ فأظهرتهم من العدم الى الوجود لكي يعرفوني ، ويعرفوا انهم مظاهري وانا ظاهر فيهم ؛ وليس 12 في الواقع الا انا وهم لقول بعضهم :

أأنت أم أنا هذا العين في العين ؟ حاشاي ! حاشاي ! من اثبات اثنين

والى هذا اشار الشيخ (العانمي) بقوله في هذا الكتاب : 15

ولو لا ما كان الذي كانا	ولو لا ما كان الذي كانا
فانّا اعيد حقاً	وان الله مولانا
وانّا عينه فاعلم	اذا ما قلت انسانا
فلا تحجب بانسان	وقد اعطاك برهاناً
فكن حقاً وكن خلقاً	تكن بالله رحماناً
وغدّ خلقه منه	تكن روحاً وربحاناً
فاعطيناه ما يبدو	به فينا واعطانا
فصار الامر مقسوماً	بإيّا وإيّا

(٩٦٨) لانّ الفاعل المطلق لا يبدّ له من قابل مطلق ، كالحق والعالم . 24

- والفاعل المقيّد لا بدّ له من قابل مقيّد ، كالاسماء والاعيان ، لأنّ كل اسم من اسمائه تعالى او صفة من صفاته ، يريد مظهرًا خاصًا ومُسمّى خاصًا ، يعبر عنه بالربّ والمربوب والآله والمألوه ، لقوله تعالى : « فتبارك الله احسن الخالقين » ولقول النبي - صم - فى دعائه : « يا ربّ الارباب ومُسبّب الاسباب ! » فانّ هذه الاشارات تشهد بكثرة الخالق (اى الخالقين) وكثرة الربّ (اى الارباب) . وليس ذلك الا ما قلناه .
- (٩٤٩) والربّ عندهم اسم للحق - عزّ اسمه - باعتبار نسبة الذات الى الموجودات العينية ، ارواحاً كانت او اجساداً . فانّ نسبة الذات الى الاعيان الثابتة هى منشأ الاسماء الالهيّة ، كالقادر والمريد ؛ ونسبتها الى الاكوان الخارجيّة هى منشأ الاسماء الربوبية ، كالرازق والحفيظ . فـ « الربّ » اسم خاصّ يقتضى وجود المربوب وتحققه ؛ و « الآله » اسم خاصّ يقتضى ثبوت المألوه وتعينه . وكلّ ما ظهر من الاكوان فهو صورة اسم ربّانىّ ، يرُبّه الحق به ، منه يأخذ ما يأخذ ، وبه يفعل ما يفعل ، واليه يرجع فيما يحتاج اليه ، وهو المعطى اياه فيما يطلبه . ولهذا سموا الحق ، الذى هو الربّ الاعظم والاقدم ، ربّ الارباب وقالوا فيه : ربّ الارباب هو الحق باعتبار الاسم الاعظم والتعيّن الأوّل الذى هو منشأ جميع الاسماء وغاية الغايات ؛ اليه تتوجه الغايات ؛ وهو الحاوى لجميع المطالب ؛ واليه الاشارة بقوله تعالى : « وانّ الى ربّك المنتهى » لانه - صم - هو مظهر التعيّن الأوّل ، فالربوبية المختصّة به هى الربوبية العظمى .
- (٩٧٠) وهذا هو سرّ الربوبية الذى قالوا به . وهو توقفها (اى الربوبية) على المربوب ، لكونها نسبة لا بدّ لها من منتسبين ، واحد المنتسبين هو المربوب ، وليس الا الاعيان الثابتة فى العدم . والموقوف على المعدم معدوم . ولهذا قال سهل (التستري) : « للربوبية سرّ » ، لو ظهر لبطلت الربوبية « لبطلان ما يتوقف عليه . والغالب انّ هذا الكلام قد مرّ

- غير مرة ، والعلم عند الله تعالى ! ومع ذلك ، لا تحل هذه العقدة من قلبك
الا اذا حلت عقدة قول العارف : « لا فرق بينى وبين ربى الا اتى تقدمت
بالعبودية » وقول غيره : « أنا أقل من ربى بسنتين » . وقد سبق بيانه مفصلاً
3 فى التمهيدات . واذا تقرر هذا ، فاعلم ان المألوه والمربوب وان كان لا بد
لهما من الآله والرب ، فالآله والرب - من حيث اظهار الربوبية والالوهية -
لا بد لهما منهما (اى من المألوه والمربوب) لان الربوبية والالوهية ما
6 يتمان الا بهما (اى بالمألوه والمربوب) وبوجودهما ، كما قال - صم :
« عالم اذ لا معلوم ، وقادر اذ لا مقدور ، ورب اذ لا مربوب . »
- (٩٧١) وبناءً على هذا ، يجب ان يكون المألوه والمربوب - اعنى
9 المظاهر والمجالى - معدومين ليتمكن تصرف الفاعل فيهما واظهارهما من
العدم الى الوجود . وتلك المعدومات ، حيث اتىها غير مجعولات ، لا يكون
تصرف الفاعل فيها الا على ما هى عليه . فاختلاف الظهور لا يكون الا
12 من اختلاف المظاهر . واختلاف المظاهر لا يكون الا من اختلاف الاستعداد .
واختلاف الاستعداد لا يكون الا من اختلاف الذوات . واختلاف الذوات لا
يكون الا من اقتضاءها الذاتى . فكل ما يصدر لذات (اى عن ذات) من
15 الذوات الممكنة لا يكون الا منها ومن اقتضاءها . فلا حجة لأحد على الله
تعالى بذلك بأن يقول : لم جعلتنى سعيداً ؟ ولم جعلتنى شقيماً ؟ فان السعادة
والشقاوة من اقتضاء الذوات الغير المجعولة ، وان كان اظهارها فى الخارج
18 (متوقفاً) على الفاعل ، لقوله تعالى : « وآناكم من كل ما سألتموه . »
ولقوله : « كل يعمل على شاكلته . » و « الشقى من شقى فى بطن أمه
والسعيد من سعد فى بطن أمه » يرجع الى علمه ، و « أمه » (يرجع)
الى الام الحقيقية لان « الام » هى « أم الكتاب » او « اللوح المحفوظ »
الذان هما مظهر علمه الاجالى والتفصيلي ، كما سبق ذكره مراراً . والكل راجع
الى العلم بهم وبحقائقهم ، دون الامر به والارادة والرضا بظهوره ، لقوله
24

تعالى : « انَّ الله لا يرضى لعباده الكفر » ولقوله تعالى : « فَلَلهُ الْحُجَّةُ البالغة . »

- 3 (٩٧٢) وعلى الجملة لم يكن ظهوره بصورة هذه المظاهر المعبر عنها بالمألوه والمربوب الا لاجل اظهارهم من العدم الى الوجود بمحض الجود ، ولافاضة الكمالات عليهم بمحض العناية والحكمة الوجودية ، المقتضية لاسم الجواد والمقسط . وحيث قال تعالى انه ما اوجدهم وما اظهرهم الا لمعرفته 6 وعبوديته ، فلو لم يخلقهم ويظهرهم لم تكن تحصل [٩١ الف] معرفته ولا عبوديته ، فمن هذه الحيثية كان ظهوره تعالى بصورهم واجباً . وان شئت 9 قلت : ايجادهم من العدم وابرازهم من الخفاء ؛ ومن حيث انهم كانوا طالين للكمالات المخصوصة بهم - وكان هو قادراً عليها فاعلاً لها - وجب عليه قبول استدعائهم والتماسهم ، لئلا يتصف بالشح والمنع ، لان الجواد والكريم لا يجوز اتصافه بهما ، فالنسبة والتعلق من الطرفين كائناً واقعتين ، فكان الظهور، على الوجه المذكور، واجباً عليه . ومن حيث انه تعالى من حيث ذاته كان مستغنياً عن ذلك ، وجب نسبة هذا (الظهور) الى الاسماء ومسماتها . 12 والظهور نارة يكون بصورة الاسماء الجلالية ، وتارة بصورة الاسماء الجمالية ، لاقتضاء القوابل المعبر عنها بالمألوه والمربوب والمجالي ، كما قيل : فلا عبث والخلق لم يتركوا سدى وان لم تكن افعالهم بالسديدة 15 على سمة الاسماء تجري امورهم وحكمة وصف الذات للحكم اجرت 18 وقد سبقت هذه الايات مراراً ، وليست من التكرار جهلاً ، بل علماً للضرورة .

- 21 (٩٧٣) واذا تقرر هذا ، فنرجع الى ما كننا بصدده ونقول : اعلم ان ظهوره تعالى وبروزه غير الذى سبق ، كان فى الحقيقة من علمه بذاته، لانه اذ صار عالماً بذاته ، صارت ذاته معلومة له ، وكل معلوم معين ، 24 فيكون اول تعيين له من علمه بذاته . والتعيين بعد اللاتعيين ظهور . وهذا

- الظهور عبارة عن ظهور ذاته بذاته في صور اسمائه وصفاته لا غير . وكذلك صار (الحق) علّة للكثرة وسبباً للتعدد الذي هو البروز بصور المظاهر ، لانه تعالى اذا صار عالماً بذاته ، صارت ذاته معلومة له ، وصار العلم واسطة 3 بين العالم والمعلوم . فظهر من هذا ثلاثة اعتبارات : اعتبار الذات واعتبار العالم واعتبار المعلوم . وظهر ، باعتبار هذه الثلاثة الاعتبارات ، حضرة الاحدية وحضرة الواحدية وحضرة الربوبية . وظهر بواسطتها الجبروت والملكوت 6 والملك ، والعقول والنفوس والاجسام ، وتثليثات آخر مما سبقت (الاشارة) اليها غير مرة . هذا وجه بحسب الاجمال .
- (٩٧٤) وبوجه آخر ، بطريق التفصيل : العقل والنفس والطبيعة ، 9 او الجوهر والعرض والجسم ، او الافلاك والعناصر والمواليد ، او الانس والجن والملك ، وهكذا الى آخر المراتب . وبعبارة أخرى : الظهور عبارة عن تجليه باسمائه الذاتية لذاته ، فانه بذاته غنى عن العالمين . وهو « الكثر 12 المخفى » الباطن ، والباطن باطن للظاهر والا لم يكن باطناً . فلزمه محبة الظهور ، ولولا ذلك لم يظهر . وما كان ظهوره الا علمه بذاته ، فان العلم نفس الظهور . فذاته معلومة لذاته . وكل معلوم متعين ، لظهوره 15 في نفسه وتمييزه عن غيره . فلزمه التعيّن الاول . فحصل التعدد في عين اسمه « الاحد » الذي هو حقيقة هويته باعتبار الفردية المقتضية لعدم الغير .
- فصارت الحضرة الاحدية بعينها (هي) الحضرة الواحدية والعين الواحدة 18 التي هي « الاحد » مع التعيّن المذكور ، باعتبار كونه عالماً باطناً (اي في الباطن) ، معلوماً ظاهراً (اي في الظاهر) . فكان تعالى « احداً » قبل كونه « واحداً » . فصار الاحد اولاً ، والواحد آخرأ . وهو بعينه « الاول 21 والآخر ، والظاهر والباطن . » ومن هذا ظهر معنى « الصدور بلا ابتداء » من وجه ، و « مع ابتداء » من وجه . و « الآخر » هو عين « الاول » وهو اصل العالم .

- (٩٧٥) وهذا تقرير المولى الاعظم كمال الدين عبدالرزاق (الكاشاني)
 في بعض أماليه : « اعلم ان العالم عبارة عن المظهرين : (المظهر) الاول
 3 هو عبارة عن الآفاق وما فيها من العوالم ، او (هو عبارة عن) الانسان
 الكبير الحقيقي الكلي . والمظهر الثاني عبارة عن الانفس الذي هو الانسان
 الصغير الشخصي الصوري . ويعبر عن (المظهر) الاول بالخليفة الاعظم ،
 6 وعن الثاني بالخليفة الاصغر . وما بينهما من العقول والنفوس والافلاك
 والاجرام والعناصر والمواليد ، داخل فيهما (اى الآفاق والانفس) ، خارج
 عنهما كما بيناه غير مرة . ومن هذا قلنا ونقول : ان المعرفة الكلية الحقيقية
 9 منحصرة في معارف ثلاثة : معرفة الحق تعالى ومعرفة الآفاق ومعرفة الانفس ،
 لانه ليس غير هذه المعارف الثلاثة في الخارج ، شيء آخر . وقلنا ايضاً :
 ان معرفة الآفاق ومعرفة الانفس راجعان الى معرفة الحق تعالى التي هي
 12 فيهما . والى المحجوبين (عن هذا قال تعالى) « سنريهم آياتنا في الآفاق
 وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق . » وهذه قاعدة كلية متفق عليها من
 غير خلاف . فافهم ! »
 15 (٩٧٦) والحاصل ان ظهوره تعالى في صور هذه المظاهر بهذه الوجوه
 كان واجباً عليه من اقتضاء علمه وحكمته وجوده وكرمه . ولعلمه الذاتي
 (بما تقتضيه المراتب كان) الاعطاء والطلب . وليس في الحالتين عند التحقيق
 18 غيره ، كما قلناه في صورة الشجرة وكمالاتها الشجرية . - واذا تقرر هذا وتحقق
 في هذه الوجوه الثلاث التي هي اعظم الوجوه ، فلنشرع في وجه التمثيل
 والتشبيه في صورة الجداول والدوائر ، ونختتم هذه الابحاث عليه . وبالله
 21 التوفيق . وهو يقول الحق وهو يهدي السبيل .

البيان الرابع

في ظهور الحق تعالى بصور المظاهر المختلفة او ظهور الوجود

- المطلق بصور المقيدات بطريق المثل والتشبيه لتسهيل
الادراك وتيسير الفهم ، والله المثل الاعلى

- (٩٧٧) اعلم ، ايها الطالب - جعلك الله من الفائزين بمشاهدته في
مظاهره - ان ظهور الحق تعالى في مظاهره ، او الوجود المطلق في مقيداته ،
ليس يوجب الكثرة في ذاته ، ولا القدح في اطلاقه . فانه واحد بوجه ،
كثير بوجه آخر ؛ (وهو) مطلق بوجه ، مقيد بوجه آخر ، كالعالم
والانسان مثلاً ، فان كل واحد منهما واحد بالحقيقة ، كثير بالاعتبار . اما
العالم فانه حقيقة واحدة ، وهي النفس المخصوصة به ، المعبر عنها بالنفس
الكلية ؛ واما الانسان فلان حقيقته ايضاً واحدة ، وهي نفسه المخصوصة به ،
المعبر عنها بالنفس الجزئية . وليس للمخلق غير هذين المظهرين اجمالاً ،
المعبر عنهما بالآفاق والانفس ، والانسان الكبير والانسان الصغير . فكما ان
ظهور هذين المظهرين ، بمظاهرهما الآفاقية والانفسية ، لا يقدح في وحدتهما
[٩١ ب] الذاتية ، فكذلك ظهور الحق تعالى بصورهما وصور ما يتعلق
بهما من الموجودات والمخلوقات ، فانه لا يقدح في وحدته الذاتية ، لانه
باق على صرافة وحدته الذاتية كما كان ، لقوله - صم : « كان الله ولم
يكن معه شيء » ولقولهم : « الآن كما كان » .
(٩٧٨) والى وحدة الحق وكثرته ، ووحدة الانسان والعالم وكثرتهم
بالوجهين ، أشار العارف . اما الاول من الوجهين فقول :
شهدت نفسك فينا وهي واحدة كثيرة ذات اوصاف واسماء
ونحن فيك شهدنا بعد كثرتها عينا بها اتحد المرئي والرائي

وأما الثاني منهما فقولہ :

الروح واحدة والنشء مختلف

3 في صورة الجسم هذا الأمر فاعتبروا

في الجسم كان اختلاف النشء فاعتمدوا

6 على الذي قلته في ذاك فاذكروا
هذا هو العلم لا ريب بداخله

والشمس يعرف ما قلناه والقمر

وبالنسبة الى الصورتين قال الشيخ (الحاتمي) في متن الكتاب ، الآتي شرحه :

9 فلا تنظر الى الحق وتعييه عن الخلق

ولا تنظر الى الخلق وتكسوه سوى الحق

ونزّهه وشبهه وكن في مقعد صدق

12 فكن في الجمع ان شئت وان شئت ففي الفرق

(٩٧٩) والغرض ان مشاهدته بغير مشاهدة العالم ، الذي هو مظهره

الاكبر ، غير ممكنة . وكذلك (مشاهدته) بغير مشاهدة الانسان ، الذي

15 هو مظهره الاصغر ، غير متصورة ، والاصغر والاكبر ههنا بالنسبة الى العالم

والانسان ، هما على سبيل الجواز والمجاز . والا فالانسان هو اكبر مظهر

له من حيث المعنى والحقيقة ، وان كان هو الاصغر من حيث الصورة ، لقوله

18 تعالى فيه : « لا يسعني ارضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن . »

ولقوله - صم : « خلق الله تعالى آدم على صورته . » والعالم وان كان

اكبر مظهر له من حيث الصورة ، فهو اصغر مظهر من حيث المعنى ، حيث

21 قال تعالى : « وسخر لكم ما في السماوات وما في الارض جميعاً منه . »

وقال في الحديث (القدسي) : « لو لأك ما خلقت الافلاك . » وقال :

« يا ابن آدم ! خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلي : فكن لي ، لا للذي

24 خلقت لاجلك . »

- (٩٨٠) وعلى جميع التقادير ، لا يمكن مشاهدته على ما ينبغي الا فيهما (اى فى عالمى الآفاق والانفس) وبهما وبما فى ضمنهما ، لقوله تعالى « سترهم آياتنا فى الآفاق وفى الانفس حتى يتبين انه الحق او لم يكف بربك انه على كل شىء شهيد ، الا انهم فى مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شىء محيط . » وهذه الاشارات شاهدة على صدق ما قلناه فى هذا المعنى جميعاً ، لانه فى مشاهدتهما (اى فى مشاهدة عالمى الآفاق والانفس) 6 اشار تعالى الى مشاهدته ، وفى لقائهما (اشار) الى لقائه ، وفى الاحاطة بهما حقيقة (اشار) الى الاحاطة به معرفة ، فان المحيط لا يمكن مشاهدته الا فى ضمن محاطاته ، فان المحيط لا ينفك عن المحاط ، والمحاط لا يشاهد محيطه الا معه وبه ، لقوله - عم : « مع كل شىء ، لا بمقارنة؛ وغير كل شىء ، لا بمزايلة . » ولقوله - عز وجل : « وهو معكم اينما كنتم » ولقوله تعالى : « ونحن اقرب اليه من حبل الوريد » ولقوله تعالى : 12 « وفى انفسكم افلا تبصرون » ولقوله تعالى : « والله بكل شىء محيط » ولقوله : « هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم » ولقول النبى - صم : « لو دليتم بحبل ليهبط على الله » ولقول على - عم : 15 « بما سبق : « وانه بكل مكان ، ومع كل انس وجان ، وفى كل حين وأوان لم يحلل فى الاشياء فيقال : هو فيها كائن . ولم ينأ عنها فيقال : هو منها بائن . » 18

(٩٨١) والى هذه المشاهدة اشار العارف وقال :

- تجلى لى المحبوب من كل وجهة
فقال : كذاك الامر لكنما اذا
تجلى لى المحبوب من كل معنى وصورة
تعيشت الاشياء بي كنت نسختي 21
وقد سبق (ذكر) هذه الايات مرة بل مراراً ، بغير تصور تكرار من غير شعور . وقد يعرف تحقيق ذلك فى صورة البحر والامواج الغير المتناهية ، وكثرته ووحدته ومعيته مع الامواج وغيرته عنها . فان صورة 24

- الوجود مع المظهر ، وصورة الحق مع المجلالى (هما) بعينهما صورة البحر مع الامواج وصورة الامواج مع البحر ، كما قيل :
- 3 البحر بحرٌ على ما كان من قدم ان الحوادث امواج وأنهارٌ لا يحجبنيك اشكال تشاكلها عمن تشكّل فيها فهي أستار
- فكل من يتمكن من مشاهدة البحر مع الامواج من غير احتجابه بأحدهما عن الآخر ، هو العارف الكامل الواصل صاحب الشهود والكشف والايقان والعيان ، الناطق بقول من كان مثله : « ليس وراء عبّادان قرية . » (٩٨٢)
- 9 والى هذا ذهب اكمل الخلق واعظمهم واعظم الرسل واشرفهم فى قوله : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ، لانه لو كان هناك طريق اقرب اليه تعالى من هذا ، (لكان من) الواجب عليه - صم - الاشارة اليه . وقوله - صم : « رأيت ربّى برّبى ليلة المعراج فى احسن صورة »
- 12 كذلك (هو) اشارة اليه ، لانه اراد بالصورة الانسان ، فانه احسن صورة لقوله تعالى : « قصوركم فأحسن صوركم » « فتبارك الله احسن الخالقين . » وقوله - صم : « خلق الله تعالى آدم على صورته » مثله . وقوله ، بالنسبة الى العالم ومظاهره : « سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لاتصامون فيه » كذلك (هو مثله) . ومعناه : اى سترون ربكم فى مظاهره الآفاقية والانفسية ، كما ترون القمر ليلة البدر ، ولا تشكّون فيه انه القمر من كمال اليقين بقوة الحسّ والمشاهدة الحسيّة .
- 18 كمال اليقين بقوة الحسّ والمشاهدة الحسيّة .
- (٩٨٣) وقد اتفق الانبياء والاولياء والمشايخ بأجمعهم (على) ان معية الحق تعالى مع العالم هى معية روح الانسان مع بدنه : وان ارتباط الحق تعالى بالعالم هو ارتباط روح الانسان بجسده . فمن اراد مشاهدة الحق تعالى على ما هو عليه ، فعليه بمشاهدة الآفاق والانفس [٩٢ الف] اعنى : عليه بمشاهدة العالم والانسان على الوجه المذكور . وهذا لا يتحقق على ما ينبغي الا فى صورة دائرتين مجدولتين ، مشتملتين على صورتيهما اجمالاً
- 24 ينبغي الا فى صورة دائرتين مجدولتين ، مشتملتين على صورتيهما اجمالاً

- وتفصيلاً ، حدّو النعل بالنعل والقذّة بالقذّة . فإنّ ذلك ، بغير صورتيهما ، غير ممكن كما اشرنا اليه غير مرّة . وهى هذه . وبالله التوفيق والعصمة .
- 3 هذه صورة الدائرة الآفاقية وتشكيل ما فيها من الموجودات والمخلوقات ، المعبر عنها بالآيات والكلمات والحروف ، لقوله تعالى : « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق » الآية (انظر الدائرة رقم ٢٣ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 6 (٩٨٤) هذا آخر الدائرة الآفاقية واوان الشروع فى الدائرة الانفسية الانسانية ، وبالله التوفيق . وهى هذه . [٩٢ ب] وهى صورة الدائرة الانفسية وتشكيل ما فيها من الصور والمعانى ، تطبيقاً بالآيات والكلمات والحروف ، لقوله تعالى : « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً . » فإنّ هذه المطابقة تهديه الى المشاهدة ، والمشاهدة (تهديه) الى الصانع (انظر الدائرة رقم ٢٤ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) . هذا
- 12 آخر الدائرة الانفسية بموجب ما قرناه . واذا فرغنا من هذا ، وجب الشروع فى تحقيقيهما (اى فى تحقيق الدائرتين) . وهو هذا ، وبالله التوفيق [٩٣ الف] .
- 15 (٩٨٥) اعلم انّ تحقيق هاتين الدائرتين عبارة عن اطلاع العارف على ظاهريهما وباطنيهما المعبر عنهما بالملك والمملوك ، حتى يصل الى الحقيقة - اللذان (اى الملك والمملوك) هما قائماً بها - وهى الجبروت . ومن الجبروت (يصل العارف) الى اللاهوت وحضرته اللاهوتية التى هى اعلى الحضرات ، لقولهم : « ليس وراء عبّادان قرية » ولقوله تعالى : « قاب قوسين او ادنى » ولقوله : « ان المتقين فى جنات ونهر عند مليك مقتدر »
- 21 ولقوله : « وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السماوات والارض وليكون من الموقنين . » (وكل ذلك) اشارة الى هذه المشاهدة . وكذلك قول الكامل : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً . » فإنّ الكل اشارة الى مشاهدة الحق
- 24

تعالى الذى هو موجد الكل ، والكل قائم به ، بل هو الكل من حيث الكل لقولهم : « احدى بالذات ، كل بالاسماء . » وقد سبق بيانه مراراً .

3 (٩٨٦) وهذه المشاهدة وان كانت تحصل بغير الدائرتين ، لكن

(حصولها) فى الدائرتين الطف واقرب عند من يكون ميله الى الحس

والخيال ابلغ ، لان المعنى اذا نزل من حضرة الروح الى حضرة القلب ،

6 ومن حضرة القلب الى حضرة الخيال الذى هو اعظم المحسوسات ، (يكون)

دركه اسهل وايسر . وقوله تعالى : « الله نور السماوات والارض ، مثل نوره

كمشكاة فيها مصباح ، المصباح فى زجاجة ، الزجاجه ... » الى آخره اشارة

9 الى هذه الصورة ، اى تشكيل صورة المعقول فى المحسوس ، وتشكيل آيات

الآفاق فى النفوس . وكأنتى اُشاهد فيك انك تقول بلسان الحال : لو اوضحت

لنا هذه الصورة فى غير هذه الصورة ، لكان اولى واليق ، لان فهمنا قصير

12 وذهننا بعيد (عن ادراك هذا) ، فما تتمكن من الوصول الى غور هذه

المقالات والى كنه هذه الاشارات . فكرامة لك تشرع فيه بوجه آخر ونقول :

(٩٨٧) اعلم ان اكثر العارفين شرعوا فى تطبيق العالمين وتحقيق

15 الصورتين . وكان غرض الكل معرفة الحق تعالى بواسطتهما ومشاهدته فى

ضمنهما ، لقوله تعالى : « حتى يتبين لهم انه الحق . » وحصل مقصودهم ،

ووصلوا الى مطلوبهم . وقد شرعنا فى هذا التطبيق ، نحن ايضاً ، فى

18 « التأويلات » على ابسط الوجوه ، وفى غير ذلك من كتبنا ، وخصوصاً فى

« مجمع الدوائر ومنبع الجداول » . وما اتفق لنا ولا لأحد قبلنا احسن

من هاتين الدائرتين ، لكن لما اشكل عليك حلّهما ، وصعب على ذهنك

21 فهمهما ، وجب الشروع فى عبرهما تقريراً وتشكيلاً ، لكى يصل اليك

معناهما ويظهر لك فحواهما .

(٩٨٨) وذلك ان تعرف ان رئيس المعارف كلها وسيد الحقائق

24 بأسرها ، كما أشرنا اليها غير مرة ، ثلاثة : معرفة الحق تعالى ومعرفة

- الانسان الكبير ومعرفة الانسان الصغير - والمقصود الحقيقي من هذه المعارف الثلاثة معرفة الحق تعالى فقط ، لانّ الانسان الكبير والانسان الصغير ما خلقهما الله الا لاجل ذلك ، بحكم قوله السابق : « كنت كنزاً مخفياً » 3 وغيره من الاقوال . ومعرفته تعالى بغير معرفة هذين العالمين - اى الكبير والصغير - غير ممكنة بالاتفاق . فوجب معرفتهما . ومعرفتهما بغير معرفة تفاصيلهما بعد الاجمال ايضاً غير ممكنة . فلا بدّ من معرفتهما اجمالاً وتفصيلاً . 6 ومعرفتهما اجمالاً وتفصيلاً ، بأحسن ما اشرنا اليه (فى الدائرتين) ، ما يمكن . ومع ذلك ، (فيها نحن) نشير اليهما مرة أخرى تحقيقاً وتوضيحاً ، ولجل قلبك وخطرك وقبول استدعائك ايضاً . وهو هذا : 9 (٩٨٩) اعلم انّ العالم والآفاق والانسان الكبير مشتمل اجمالاً بعد الذات على العقل والنفس والهيولى والطبيعة والجسم الكلّ والافلاك التسعة والكواكب السبعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة . وأما تفصيلاً فذلك غير ممكن الا بقدر الاستطاعة ، لقوله تعالى : « وما يعلم جنود ربك الا هو » لانّ الامكانيات التى هى عبارة عن المظاهر الآلهية ، هى بحسب التفصيل غير متناهية ؛ فالاطلاع عليها غير ممكن بذلك الوجه ، لكن بقدر ما قالوا وحصل لهم الاطلاع عليها ، لانّ تحت هذه الكلمات والاجناس انواع الموجودات واصنافها المعبر عنها بالآيات قارة ، وبالكلمات أخرى ، وبالحروف مثلها . ولا يصل اليها كما هى الا هو ، لقوله ايضاً : « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق . » وكذلك (لا يصل) الى كلماته (كما هى الا هو لقوله) : « وتمت كلمات ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم . » وقد تقدم بحث « الكلمات » و« الآيات » 21 كثيراً ، فما نحتاج الى العود . وقوله تعالى : « الله الذى رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجرى الى اجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون » وقوله : 24

« وهو الذى خلق سبع سماوات ومن الارض مثلهنّ يتنزل الامر بينهما لتعلموا انّ الله على كل شيء قدير وانّ الله قد احاط بكل شيء علماً »
 3 يكفى فى صحّة جميع ذلك ، لانّهما مخصصتان بما قلناه ، من الاول الى الآخر .

(٩٩٠) واذا تقرر هذا وتحقق ، ف (ها نحن نذكر) التطبيق بينهما . وهو انّ فى الآفاق العقل الكلى الذى هو اعظم الموجودات واشرفها ، وفى الانسان العقل الجزئى الذى هو اعظم الجواهر فيه والطفها ؛ وفى الآفاق النفسى الكلى ؛ وفى الانسان ، النفس الجزئى ويُعبّر عنهما ، فى بعض الصور ، بالروح والقلب ، لانّ العقل الاول معبّر عنه بالروح الاعظم كما عرفته ، والنفس الكلية (معبّر عنها) بالقلب . والمراد انّ فى الانسان الكبير روحاً وقلباً ، وفى الانسان الصغير كذلك . وقد يعبّر عن هذين الجوهريين بعبادات كثيرة [٩٣ ب] قد سبق (ذكر) اكثرها . وفى الآفاق (توجد) الهيولى الكلية ، و (يقابلها) فى الانسان النطفة . وفى الآفاق (توجد) الطبيعة الكلية ، و (يقابلها) فى الانسان الطبيعة الجزئية . وفى الآفاق (يوجد) الجسم الكلى ، (ويقابله) فى الانسان الجسد . وفى الآفاق ، العرش - اعنى الفلك التاسع الاطلس - وفى الانسان ، الدماغ . وفى الآفاق ، الكرسي - اعنى الفلك الثامن الاقصى - وفى الانسان ، الصدر .

(٩٩١) وفى الآفاق (توجد) الافلاك السبعة ، و (يقابلها) فى الانسان الاعضاء السبعة ، من الرأس واليدين والرجلين والظهر والبطن . وفى الآفاق ، الكواكب السبعة ؛ وفى الانسان ، الارواح السبعة ، من المعدنية والنباتية والحيوانية والامارة واللواحة والملمهة والمطمئنة . وفى الافاق البروج ، اثنا عشر ؛ وفى الانسان ، الحواس العشرة مع القوتين الشهوية والغضبية . وفى الآفاق ، العناصر الاربعة ؛ وفى الانسان ، الطبائع الاربعة ، لانه ليس

مركباً الآمن العناصر الأربعة، وهى (اى الطبائع الأربعة) السوداء والصفراء والدم والبلغم ، وفى الآفاق (توجد) المواليد الثلاثة ، و (يقابلها) فى الانسان القوى الثلاثة من المولدة والمحركة والبائعة . وفى الآفاق، الانسان الذى هو آخر المولدات بحسب الصورة ، وان كان هو اول الموجودات بحسب المعنى كما بيناه، و (يقابل ذلك) فى الانسان القلب الصورى الذى هو آخر المولدات بحسب الصورة ، وان كان هو اول الموجودات بحسب المعنى .

(٩٩٢) هذا من حيث الكليات بوجه آخر وهو البسيط ، لان كليات العالم ليست شيئاً غير هذا . اما من حيث الجزئيات ، فيمكن تطبيقها ايضاً، كالجبال السبعة، والابحر السبعة ، والاقاليم السبعة ، والمدن، والقرى، والمحلات ، والسحاب، والمطر ، والرعد، والبرق المسخر بين السماء والارض. ثم الانبياء السبعة ، والاولياء الاثنى عشر المعبر عنهم بالاقطاب والائمة . ثم الملائكة ، والجن ، والشياطين وغير ذلك . اما الجبال، فالجبال فى الآفاق معلومة ، و (يقابلها) فى الانفس القوائم السبعة تارة ، من التى سبق ذكرها : من الرأس واليدين والرجلين والظهر والبطن، وتارة الاعضاء الرئيسية القائمة بها البدن : من الكبد والقلب والدماغ ، المضاف اليها المرى والمرّة والكلىة والطحال. واما البحار السبعة (فمعلومة فى الآفاق ، ويقابلها من الانفس) القوى السبعة : من الجاذبية والماسكة والدافعة والهاضمة والغاذية والنامية والمصورة .

(٩٩٣) واما الاقاليم السبعة (فى الآفاق) ف (يقابلها فى الانفس) الطبقات الدماغية او العينية، فان كلاً منهما سبعة . واما المحلات والقرى فذلك ظاهر من الاعضاء، اى الاعضاء ظاهراً وباطناً ، وقد عيّنها الشيخ (ابن العربي) فى (كتابه) « التدبيرات الالهية » مفصلاً . واما السحاب (فى

- الآفاق) فيقابلها في الانسان الهموم والافكار الواردة عليه الموجبة للبكاء كالمطر، وللضحك كالرعد والبرق. وأما الانبياء السبعة فيقابلها في الانسان الاخلاق الحميدة ، من الحكمة والعفة والشجاعة والعدالة والسخاء والحياء والزهد .
- 3 وأما الاولياء الاثنا عشر ، فكالحواس والقوى المذكورة بحسب الباطن دون الظاهر . وأما الملائكة ، فالافكار والاذكار الجيدة ، وجبرئيل وميكائيل
- 6 واسرافيل وعزرائيل منهم ، كالعقول الاربعة (في الانسان) : من العقل الهولائي والعقل بالملكة والعقل بالفعل والعقل المستفاد . وأما الجن ، فكالقوى المخفية في البدن ، والوهميات بأسرها . وأما الشياطين والابالسة ،
- 9 فكالافكار الرديئة والافعال الخسيسة وغير ذلك من الاحوال . وكل ما بقي من الآفاق ولم يحط به علمنا ، فعليك بالتطبيق على الوجه الذي عرفته . (٩٩٣) وقد اشار الى هذا التطبيق الشيخ الاعظم (ابن العربي)
- 12 في « الفتوحات » ، وهو لطيف . نذكره ونشرع في تشكيل غير ما سبق في صورة الدائرتين ، وذلك قوله : « العوالم اربعة : العالم الاعلى ، وهو عالم البقاء ؛ ثم عالم الاستحالة ، وهو عالم الفناء ؛ ثم عالم التعمير ، وهو
- 15 عالم البقاء والفناء ؛ ثم عالم النسب . وهذه العوالم (منحصرة) في موطنين : في العالم الاكبر ، وهو ما خرج عن الانسان ؛ وفي العالم الاصغر ، وهو الانسان . فاما العالم الاعلى ، فهو الحقيقة المحمدية ، وفلكها الحياة ؛
- 18 ونظيرها من الانسان اللطيفة والروح القدس . ومنهم العرش المحيط ، ونظيره من الانسان الجسم . ومن ذلك ، الكرسي ؛ ونظيره من الانسان ، النفس . ومن ذلك ، البيت المعمور ؛ ونظيره من الانسان ، القلب . ومن
- 21 ذلك ، الملائكة ؛ ونظيرها من الانسان ، الارواح التي فيه والقوى . ومن ذلك ، زحل وفلكه ؛ نظيره من الانسان القوة العلمية والنفس . ومن ذلك ، المشتري وفلكه ؛ نظيرهما من الانسان ، القوة الذاكرة ومؤخر الدماغ . ومن
- 24 ذلك ، الاخر ؛ وفلكه ؛ نظيرهما القوة العاقلة واليافوخ . ومن ذلك ، الشمس

وفلکها ؛ نظيرهما القوة المفكرة ووسط الدماغ . ثم الزهرة وفلکها ؛
نظيرهما القوة الوهمية والروح الحيواني . ثم الکاتب وفلکه ؛ نظيرهما القوة
الخيالية ومقدم الدماغ . ثم القمر وفلکه ؛ نظيرهما القوة الحسية 3
والجوارح التي تحس .

(٩٩٥) « فهذه طبقات العالم الاعلى ونظائره من الانسان . واما
عالم الاستحالة ، فمن ذلك كرة الاثير وروحها الحرارة واليوسة ، وهي كرة 6
النار ؛ ونظيرها من الانسان ، الصفراء وروحها القوة الهاضمة . ومن ذلك ،
الهواء وروحها الحرارة والرطوبة ؛ ونظيره (من الانسان) الدم وروحها القوة
الجاذبة . ومن ذلك الماء وروحها البرودة والرطوبة ؛ نظيره [٩٤ الف] 9
البलगم وروحها القوة الدافعة . ومن ذلك ، التراب وروحها البرودة واليوسة ؛
نظيره السوداء وروحها القوة الماسكة . واما الارض فسبع طباق : ارض
سوداء وارض غبراء وارض حمراء وارض صفراء وارض بيضاء وارض زرقاء 12
وارض خضراء . نظير هذه السبعة من الانسان في جسمه الجلد والشحم واللحم
والعروق والعصب والعضلات والعظام .

(٩٩٦) « واما عالم التعمير ، فمنهم الروحانيون ؛ نظيرهم القوى 15
التي في الانسان . ومنهم عالم الحيوان ؛ نظيره ما يحس من الانسان . ومنهم
عالم النبات ؛ نظيره ما ينمو من الانسان . ومن ذلك ، عالم الجماد ؛ نظيره
ما لا يحس من الانسان . واما عالم النسب ، فمنهم العرض ؛ نظيره الاسود 18
والابيض والالوان والاكوان . ثم الكيف ؛ نظيره الاحوال ، مثل الصحيح
والسقيم . ثم الكم ؛ نظيره الساق اطول من الذراع . ثم الابن ؛ نظيره
العنق مكان للرأس ، والساق مكان للخذ . ثم الزمان ؛ نظيره : حركت 21
رأسى وقت تحريك يدي . ثم الاضافة ؛ نظيرها : هذا أبى فأنا ابنه . ثم
الوضع ؛ نظيره : لغتى ولحنى . ثم ان يفعل ؛ نظيره : اكلت . ثم أن
يفعل ؛ نظيره : شبت . ومنهم اختلاف الصور في الامهات ، كالفيل والحمار 24

- والاسد والصرصر : نظير هذا (فى الانسان) القوة الانسانية التى تقبل الصور المعنوية ، من مذموم ومحمود : هذا فطن ، فهو فيل ؛ هذا بليد ، فهو حمار ؛ هذا شجاع ، فهو اسد ؛ هذا جبان ، فهو صرصر . « هذا آخره .
- (٩٩٧) والحق انه تطبيق حسن ، وان خالف تطبيقنا بحسب الظاهر ، (ولكن) ليس هناك تخالف ، لأن المراد التطبيق (بين العالمين) على
- 6 اى وجه يحصل . وكل من لم يدرك مقصوده من هذه التطبيقات ، من هذه الوجوه الموضحة والاشكال المجدولة ، فليس له قوة الادراك اصلاً ، فضلاً عن المشاهدة بالذوق والوجدان . وليس الكلام معه ، ولا هو مخاطب لنا .
- 9 ثم اتى أحسن منك شيئاً آخر ، وهو أنك تقول : انتم كنتم فى بحث الوجود المطلق والمقيّد ، وكيفية كثرة الوجود بعد تحقيق الوحدة الحقيقية له . وكنا نتوقع منك التشكيل والجدول فى صورة الوجود المطلق ،
- 12 وصيرورته الى المقيّدات . فأنتم اشتغلتم بالحق تعالى ومظاهرة ، وغفلتم عن ذلك . فنريد ان تبين لنا هذه الصورة بالوجهين ، تقريراً وتشكيلاً ، لترفع الشبهة بالكية . - فهذا الالتماس سهل ، وهذا الاستدعاء حسن ، لكن ليس
- 15 عندى فرق بين بحث الوجود المطلق ومقيّداته ، وبحث الحق تعالى ومظاهرة ، لأن هذا هو ذاك ، كما اثبتناه وبيناه عقلاً ونقلًا وكشفًا ، بحكم قوله تعالى : « قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى . »
- 18 ومع ذلك ، فما يضايقنا هذا منك بهذا المقدار ، لأنه امر ضرورى ، واجب القبول والامتنال . فنقول :
- (٩٩٨) لا شك انه قد ثبت ان هذا الوجود المطلق المعبر عنه
- 21 بالحق تعالى - جلّ ذكره - واحد حقيقى من جميع الجهات ؛ ليس فيه كثرة اصلاً ، لا وجوداً ولا اعتباراً ، حتى الاطلاق واللاطلاق . فلم ينبق حينئذٍ الا اعتباره بوجه آخر ، وهو اعتبار اضافته الى المقيّد ، او اعتبار
- 24 اضافة المقيّد اليه ، لأن كل مقيّد ، بهذا الاعتبار ، مطلق ؛ وكل مطلق ،

- بهذه الصورة ، مقيّد . ومن هذا قالوا : « التوحيد إسقاط الإضافات » لأن
 الإضافة اذا أُسقطت لم يبق الا المطلق . وهذا هو التوحيد الحقيقى الصرف ،
 أى مشاهدة وجود واحد ، من غير اعتبار كثرة فيه بوجه من الوجوه ؛ ثم 3
 اعتبار الكثرة فيه (أى فى هذا الوجود الواحد) وهو اعتبار الكثرة
 والإضافة ؛ والاولّ موسوم بالجمع والاحدية ، والثانى (موسوم) بالثثرة
 والواحدية . 6
- (٩٩٩) اعنى (انه) ان اعتبرت الحق تعالى او الوجود المطلق ،
 بشرط ان لا يكون معه شىء ، فهو مرتبة الاحدية الذاتية ، المستهلكة فيها
 الاسماء والصفات ، ويقال لها « جمع الجمع » و « حقيقة الحقائق » وغير 9
 ذلك . وان اعتبرته بشرط جميع الاشياء اللازمة له ، كليّتها وجزئيتها ، فهو
 « مرتبة الواحدية » و « مقام الفرق » و « الحضرة الآلهية » . وان اعتبرته
 بشرط ايصاله الاسماء الى مظاهرها الكليّة والجزئية ، بحسب استعداد القوابل 12
 واماهيات فى الخارج او بالعكس ، فهو « مرتبة الربوبية » . وان اعتبرته
 بشرط ثبوت الصور العلمية فيه فقط ، فهو « مرتبة الباطن مطلقاً » . وان
 اعتبرته بشرط ظهور تلك الصور فى الخارج ، فهو « مرتبة الظاهر » . 15
- و (اسمه تعالى) الاولّ والآخِر ، عبارة عنهما (أى عن مرتبة الباطن
 ومرتبة الظاهر) . وان اعتبرته بشرط كليّات الاشياء فيه اجمالاً ، فهو
 « مرتبة العقل الاولّ » و « لوح القضاء » و « أمّ الكتاب » . وان اعتبرته 18
 بشرط كون تلك الكليّات فيه جزئيات مفصّلة ، فهو « مرتبة النفس
 الكلية » و « لوح القدر » و « اللوح المحفوظ » او « الكتاب المبين » .
 وان اعتبرته بشرط كون تلك الاشياء مَصَوِّرةً مشخّصةً فى الخارج على الترتيب ، 21
 فهو مرتبة « الطبيعة الكلية » و « الجسم الكلى » بعد مرتبة « الهوى
 الكلية » التى هى مرتبة « المادّة » و « العنصر الطبيعى للكل » . وكذلك

(الامر) الى آخر مرتبة الافلاك والعناصر والمواليد ، وما تحتها من الموجودات والمخلوقات ، علويةً او سفليةً ، كما عرفت اكثرها وستعرف

3 الباقي منها .

(١٠٠٠) واذا فرغنا من هذا ايضاً ، لاجل خاطرنا وقبول استدعائنا ،

وجب الشروع [٩٤ ب] في دائرة مجدولة مشكلة مسمّاة بالدائرة الوجودية

6 غير ما تقدم بيانها مرّةً في التمهيدات . وهى هذه وبالله التوفيق . وهذه

صورة الدائرة الوجودية ، المشتملة على تعيين الوجود المطلق وتجرّده في

نفسه ، وتعيين الوجودات المقيّدة المضافة اليه التى هى الموجودات الممكنة

9 من العلويات والسفليات ، كما بيناه مراراً ، لاسيّما في الحق تعالى ومظاهره

التى هى الوجود المطلق حقيقة . هذه الدائرة مشتملة على ذكر المقيّدات

بوجهين ، وان كان لها وجوه اخرى بالنسبة الى المطلق (انظر الدائرة

12 رقم ٢٥ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) . هذا آخر الدائرة

الوجودية على الوجه الذى قررناه . واذا فرغنا منها ومن بحث الوجود

المطلق ومقيّداته ، وكيفية ظهور الحق تعالى في صور المظاهر الكونية ،

15 فلنشرع في الركن الثالث وبحث العلوم الارثية والكسبية [...] وهو هذا .

والله يقول الحق وهو يهّدى السبيل [٩٥ الف] .

الركن الثالث

- في بيان العلوم المنسوبة الى اهل الله وخاصته من الانبياء
والاولياء وتابعيهم من ارباب الذوق والشهود ، وبيان موضوعاتها 3
ومبادئها بعد تعريفها وبيان انها ارقية لا كسبية . ثم تعيين معلوماتهم
بوجوه مختلفة وكذلك بالنسبة الى الحكماء وعلومهم ومعلوماتهم
ومعارفهم وحقائقهم ، وبالنسبة الى المتكلمين وعلومهم ومعارفهم 6
وحقائقهم مثله لانهم في معرض اهل الله لا غير ، بعد بيان موضوع
علومهما باصطلاحهم وعبارتهم ليتحقق الحال على ما ينبغي .

- وبالله التوفيق والعصمة 9
- (١٠٠١) اعلم ، ايها السامع - كحل الله عين بصيرتك بنور الفهم
والتحقيق ! - ان هذا الركن مشتمل على بيان علوم اهل الله تعالى وخاصته
وبيان معلوماتهم على الوجه الذي تقرر ، وكذلك بيان علوم الطائفتين المذكورتين 12
من المتكلمين والحكماء ، ومعلوماتهما كذلك . وهذه الابحاث حيث ان لها
طولا وعرضا وبسطا وتوسيعا ، ولا يتيسر تحقيقها الا بأبحاث كثيرة جليلة ،
نريد ان نقرررها في اقسام ثلاثة ، وتخصيص كل قسم منها بطائفة من الطوائف 15
الثلاثة ، بحيث يكون ذلك القسم مشتملا على فصول متعددة . واول تلك
الاقسام جعلناه في علوم اهل الله وخاصته ، لان لهم التقدم عليهما من كل
الوجوه . وهو (ما يلي) هذا . وبالله التوفيق . 18

القسم الأول

فى علوم اهل الله وخاصته من الصوفية

الحقة ، ثم فى معرفة معلوماتهم وهو مشتمل

3

على فصول منها :

الفصل الأول

فى تحقيق العلوم وتعريفها

6

(١٠٠٢) لا شك ان تعريف العلم (هو) فى غاية الصعوبة ، لانه

(اى العلم) عند البعض (هو) بديهى وجدانى . وعند البعض (هو)

كسبى او ضرورى ، لكن بقدر الاستطاعة لابد منه . فمطلق العلم ما له

تعريف ، لا عندهم ولا عند غيرهم ، لان مطلق العلم هو الذى يشمل علم

الواجب وعلم الممكن ، ولا يمكن تعريف مثل هذا العلم بوجه من الوجوه .

ومن هذا صار تعريف علم الواجب غير تعريف علم الممكن ، لان علم

الواجب (هو) فعلى ذاتى حقيقى ازلى ؛ وعلم الممكن (هو) انفعالى

عارضى مجازى كسبى - وامّا (التعريف) المفيد (فى هذا الباب) فالعلم

عندهم عبارة عما يكشف لهم من الله خاصة ، بطريق الوحي والالهام او

الكشف . والكشف عبارة عن رفع الحجاب عن وجه المعلوم المطلوب لهم ،

بأى وجه كان ، لان العلم عندهم من الوجدانيات الذوقيات ، لا الكسبيات

الرسميات . واليه اشار بعض العلماء وقال : « والعلم لا يُحدّد ولا يُعرّف

كالوجود ، فانه من الصفات الوجدانية . وهل هو صورة مساوية للمعلوم فى

(نفس) العالم ؟ او هو اضافة بين العالم والمعلوم ؟ فيه خلاف . والاصح

والاقرّب الى الحق انه صفة يلزمها الاضافة الى المعلوم . وكما تصح اضافة

- العلم الى الموجود، كذلك تصحّ اضافته الى المعدوم؛ فانّا نعلم طلوع الشمس
عداً، وهو معدوم الآن. ومن هذا قالوا: كل شيء يُعرّف بالعلم. فاذا عرفنا
العلم بالعلم، يلزم الدور، وان عرفنا العلم بعلوم آخر، يلزم التسلسل؛ وان
عرفناه بغيره، فليس غير العلم الا الجهل، ولا يمكن تعريف العلم بالجهل
اصلاً. فلم يبق الا ان تعدّه من الوجدانيات والكشفيات، كما هو رأى
اهل الله .»
- (١٠٠٣) واذا عرفت هذا، فنقول بعبارتهم ما قالوا فيه . واول ذلك
هو قول الامام محمد الغزالي في رسالته « العلم اللدني » وتعريفه فيها،
وهو قوله : « العلم هو تصوّر النفس الناطقة حقائق الاشياء وصورها المجردة
عن المواد بأعيانها وكيفياتها وكمياتها وجواهرها وذواتها ، ان كانت مفردة
وان كانت مركبة . والعالم هو المحيط المدرك المتصور . والمعلوم هو ذات
الشيء الذي يتمقش علمه في النفس . وشرف العلم يكون على قدر شرف
معلومه . ورتبة العالم تكون بحسب رتبة العلم . ولا شك ان افضل المعلومات
واعلاها واشرفها واجلّها هو الله تعالى الصانع المبدع الحق الواحد . فعلمه
- وهو علم التوحيد - (يكون) افضل العلوم واجلّها واكملها . وهذا العلم
(هو) ضروري لكل احد ، واجب تحصيله على جميع العقلاء ، كما أمر به
صاحب الشرع - صم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » كما
أمر بالسفر في طلب هذا العلم فقال : « اطلبوا العلم ولو بالطين . » وعالم
هذا العلم هو افضل العلماء . وبهذا السبب خصّهم الله تعالى بالذكر في أجلّ
المراتب ، فقال عزّ من قائل : « شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو
العلم قائماً بالقسط . » فعلماء علم التوحيد بالاطلاق هم الانبياء وبعدهم
الاولياء وبعدهم العلماء الذين هم ورثة الانبياء ، لقوله - صم : « العلماء
ورثة الانبياء . » وسيجيء بحث الورقة وبحث العلوم الارثية الحاصلة بغير
الكسب ، والفرق بينها وبين العلوم الكسبية الرسمية .

- (١٠٠٤) وقال الآخر من المشايخ ما يعضد القول المتقدم : « المعرفة اخص من العلم ، لانيها تطلق على معنيين ، كل منهما نوع من العلم .
- 3 احدهما [٩٥ ب] العلم بأمر باطن يستدل عليه بأمر ظاهر ، كما اذا نوسمت شخصاً ، فعلمت باطن امره بعلامة ظاهرة منه . ومن ذلك ما خوطب به رسول الثقلين - صم - في قوله تعالى : « ولتعرفتهم بسميهم » « ولتعرفتهم
- 6 في لحن القول . » وثانيهما العلم بمشهور سبق به عهد ، كما اذا رأيت شخصاً رأيت قبل ذلك بمدة ، فعلمت انه ذاك المعهود ، فقلت : عرفته بعد كذا سنة عهديته . فالمعروف على الوجه الاول ، غائب ؛ والمعروف على الوجه
- 9 الثاني ، شاهد . وهل التفاوت البعيد بين عارف وعارف ، الا لبعد التفاوت بين المعرفتين ؟ فمن العارفين من ليس له طريق الى معرفة الله تعالى الا الاستدلال بفعله على صفته ، وبصفته على اسمه ، وباسمه على ذاته : « اولئك
- 12 يتنادون من مكان بعيد . » ومنهم من تحمله العناية الازلية ، فتطير به الى حريم الشهود ، فيشهد المعروف - تعالى جدّه - بعد المشاهدة السابقة ، في معهد « ألت ؟ » ويعرف به ذاته واسماء وصفاته ، عكس ما يعرفه العارف
- 15 الاول . وبين العارفين بون بعيد ، اذ الاول ، لغيبة معروفة ، هو كنائم يرى خيالات غير مطابقة للواقع ؛ والثاني ، لشهود معروفة ، هو كمتيقظ يرى مشهوداً حقيقياً مطابقاً له . والى ذلك اشار ابن الفارض في قصيدته :
- 18 وبى ذكر اسمائي تيقظ رؤية وذكرى بها رؤيا بوسن وهجعة
كذلك بقلى عارفى بى جاهل وعارقه بى عارف بالحقيقة
- (١٠٠٥) « والحق - سبحانه - وحداني الذات والصفات والاسماء
- 21 والافعال ، بمعنى ان كل شيء نسب اليه (من) ذات او صفة او اسم او فعل ، فنسبتها (اى الاشياء كلها) اليه مجازية ، لانيها (اى الاشياء) فى الحقيقة (هى) عكوس انوار تجليات الذات الاحدية والصفات الازلية والاسماء
- 24 الالهية فى مظاهر الكون ؛ وليس لمظاهرها شيء منها حقيقة ، كالمرآة من

- الصور المتجلية فيها . فالسمع والبصر وغيرهما من الصفات ، في أى موصوف كان ، هما لله تعالى حقيقة ؛ وقوله تعالى : « وهو السميع البصير » إشارة الى تخصيصه بالصفات والاسماء . واطهار الحق تعالى سر ذاته وصفاته في 3 مظاهر افعاله ، ما كان لخصائه عليه قبل ذلك ، كما حكاه ابن القارض عن المحبوبة ، بلسان الجمع ، في قصيدته ايضاً :
- 6 مظاهر لى فيها بدوت ولم اكن على بخاف قبل موطن برزق
ولكن يتجلى تعالى باسمه الظاهر آخرأ ، كما كان متجلياً باسمه الباطن
اولأ ، والعجب كل العجب انه تعالى ما ظهر بشيء فى مظاهره ، الا وقد
9 احتجب به ؛ وما احتجب بشيء الا وقد ظهر فيه .
بدت باحتجاب واختفت بمظاهر على صبغ التكوين فى كل برزة
وذلك من انقائص صنعته وبلغ حكيمته وكمال ظهوره ، لقوله - جل
12 ذكره : « ذلك تقدير العزيز العليم . »
(١٠٠٦) هذا مضى . وكان لنا فيه غرض ، اى فى نقل هذين القولين
من هذين الشيخين . والمراد ان المعرفة عندهم غير العلم ، وهى اعظم منه
بالنسبة الى واجب الوجود وغيره . فان العلم لا يخلو من وجهين : اما ان
15 يكون بالواجب وما يتعلق به ، واما بالممكن وما يتعلق به ، لانه ليس
فى الخارج غيرهما بالاتفاق . والكلام فى الموجودات الخارجية دون المعدومات
الذهنية . فالعلم بالواجب ، بغير هذا الوجه ، مستحيل غير ممكن . فلم يبق
18 الا (ان يكون العلم بالواجب) بهذا الوجه ، اى بالكشف والمشاهدة .
وان حقق (فى الامر) ، عُرِف ان العلم بالممكن بغير هذا الوجه ايضاً
21 غير ممكن ، بل هو مستحيل ، فان حقيقة الممكن ، كما سبق ، ليس الا
هو تعالى وحقيقته لا تعرف الا بهذا الوجه . فرجع الكل الى الكشف
والمشاهدة . وهذا هو المطلوب . وفيه قيل :
- 24 اتم حقيقة كل موجود بدا ووجود هذه الكائنات توهم

فافهم ! فأنه لطيف دقيق . والشيخ الاعظم صدر الدين القونوى الذى هو اعظم اقطاب هؤلاء ، قد اشار الى تحقيق العلم والمعرفة والحكمة بعبارة 3 حسنة وجيزة لطيفة فى كتابه الموسوم بـ « مفاتيح الغيب » لا بد من ذكرها ههنا . وهو قوله :

(١٠٠٧) « اعلم ان الحضرة العلمية مشتملة على مراتب كثيرة كلية ، 6 وهى حضرة العلم وحضرة المعرفة وحضرة الحكمة وحضرة التقدير والقدر . فالعلم (هو) الكشف الاحاطى التمييزى للمعلومات على ما هى عليه من كل واحد واحد ، بلوازمها ولوازم لوازمها . والمعرفة هى العلم بحقائق 9 المعلومات من حيث حقيقتها ، ومجردة من لوازمها ولوازم لوازمها ، وترتيبها فى مراتبها لا غير . والحكمة عبارة عن العلم بالمراتب والحقائق المرتبة ، والترتيب الواقع بين حقائق المعلومات واللوازم والعوارض ، و (العلم) 12 بالمواطن والاحوال . وحضرة التقدير تلى حضرة العلم . وهى عبارة عن تعيين أقدار الحقائق وخصوصياتها فى العلم بحسبها ، على قدرها . فالتقدير من المقدر القدير ، بحسب قدر المقدر العزيز وقدره فى العلم . ومن كوشف 15 بهذه الحضرات كلها وأحاط بحقائقها ، بما به الامتياز وبما به الاشتراك ، [٩٦ الف] كان اكشف المكشفين . جعلنا الله واياكم منهم ، بفضله وكرمه فأنه على ما يشاء قدير . »

(١٠٠٨) والحاصل من ذلك وغيره (هو) ان العلم اعم من المعرفة 18 والمعرفة اخص من العلم . ويطلق على كليهما العلم . والعلم هو الكشف الاحاطى ، التمييزى ، الانفعالى بالنسبة اليها ؛ وهو الكشف التام ، الحقيقى ، الذاتى ، الفعلى بالنسبة الى الواجب ، كما تقدم ذكرهما . هذا من لسان الذوق ، بقدر هذا المقام . وأما من لسان التقرير والعبارة المتداولة ، فمن قائل يقول : انه - اى العلم - معلوم بالضرورة ومنكشف بالحقيقة ، فلا 24 يحتاج الى حد يوضحه وبيان يكشفه . ومن قائل : انه يطلب له حد

- ورسم يحقق معناه ويميزه عن غيره من الماهيات ، وهؤلاءهم الاكثرون . أما
الاولون ، فاحتجوا بأنّ أحدنا يعلم كونه عالماً ، وتميزه عن كونه ظاناً
وحقاً وشاكاً . ولا شيء اظهر مما يميزه الانسان من نفسه . فكما لا يحتاج 3
(الانسان) ان يميز بالحدّ جوعه وعطشه وألمه ولذته ، فكذلك العلم .
وايضاً لو احتاج كل شيء الى حدّ ، للزم التسلسل او الدور ، وهما باطلان .
فثبت انه لا بدّ من الانتهاء الى أمور غنية عن الحدّ ، ضرورة التصور . 6
ولا شيء اظهر من المحسوسات والوجدانيات . والعلم هو من باب الوجدانيات ،
فلا يحتاج لظهوره الى حدّ أصلاً . ولهذه الأدلة اجوبة ، ليس هذا موضعها .
(١٠٠٩) وأما الآخرون القائلون بأنّ حقيقة العلم غير متصورة 9
بالضرورة ، فقد اختلفوا في تفسيره . فمنهم من فسّره بأنّه اعتقاد الشيء
على ما هو عليه مع اقتضائه سكون النفس . ومنهم من قال : هو ما به
اقتضى سكون النفس . ومنهم من قال : هو معرفة المعلوم على ما هو به . 12
ومنهم من قال : هو ما تتصف به الذات بأنّها عالمة ، او بأنّه يصحّ من
الذات احكام الاشياء واتقانها . وهذه العبارات وما شاكلها ، وان اختلفت ،
فاتها تقتضى أنّ العلم معنى يقوم بالذات العالمة ، فيوجب لها الوصف به ، 15
وتكشف لها الاشياء وتظهر . فهو - اى العلم - الامر الذى به يقع
الانكشاف . وربما عبّر عنه بعضهم بالكشف ، اذ بالكشف يحصل الانكشاف ،
كما تحصل الحركة بالتحرك ، وبالسواد التّسود . وههنا ايضاً ابحاث ستجىء 18
فى أماكنها ، عند ذكر الحكيم والمتكلم . والحاصل المنقّح من كلامهم عند
التحقيق هو أنّ العلم عبارة عن الكشف التامّ عن وجه المعلوم المخصوص
بذلك العلم . وهذا موافق لقول العارف بالله ، كما عرّفه بوجوده متعددة . 21
واذا تقرر هذا ، وجب الشروع فى موضوع علومهم وتوضيح معتقدهم ، لرفع
الشبهة عن اعتقاد اكثر الناس ، بأنّ اكثرهم يعتقدون انّ هؤلاء القوم ما
لهم فى العلوم موضوع ، وفى الاعتقاد محمول : « ذلك ظنّ الذين كفروا 24

بربهم فويل للذين كفروا من النار . « وهو هذا . وبالله التوفيق ، وهو يقول الحق وهو يهdy السبيل .

الفصل الثاني

3

فى موضوع علوم اهل الله ومحمولها الشاهد
بصحة اعتقادهم وقواعدهم المخفية على غير اهلها

- 6 (١٠١٠) اعلم ان موضوع العلوم العقلية الحكيمة والعلوم النظرية الكلامية والعلوم الحقيقية الآتية ، فى الحقيقة ، (هو) شىء واحد .
والعبارة تختلف والاشارة تتنوع ، واختلاف العبارات وتنوع الاشارات لا يدلان على اختلاف الموضوعات وتغاير الماهيات . اما العلوم العقلية فصاحبها الذى هو الحكيم ، عنده موضوع العلم الآتية ، الذى هو المقصود بالذات من اقسام الحكمة ، الوجود ومعرفة المنتهية الى معرفة الحق تعالى ، وما يتعلق بذلك من المعارف والحقائق . واكثر كتبهم مملوءة بذلك . ويعرف تحقيق ذلك من تعريف علومهم بقولهم : « العلم هو حصول صورة المعلوم فى نفس العالم . » ومرادهم ان معلومهم هو الحق تعالى ، وانهم (هم) العاملون به . وهذا ظن فاسد ونوهم كذب : « وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً » الآية ، لان العلم بالله ليس كذلك ، وليس له صورة تنتقش فى النفس او العقل . وهذا من قلة العقل وغلبة الظن : « ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار . » والامام العلامة الشهرستاني ذكر فى « ملله وتحله » من قواعدهم وأصولهم شيئاً يسيراً ، وهو يشهد بصدق هذا القول . وهو ما قال :

- 21 (١٠١١) « ثم الفلاسفة قالوا : ان العلم ينقسم الى ثلاثة اقسام : علم ما ، وعلم كيف ، وعلم كم . فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو العلم الآتية ؛ والعلم الذى يطلب فيه كفيات الاشياء هو العلم الطبيعى ؛

- والعلم الذى يطلب فيه كميات الاشياء هو العلم الرياضى ، سواء أكانت الكميات مجردة عن المادة او كانت مخالطة (لها) . فأحدث بعدهم
- ارسطاطاليس الحكيم علم المنطق وسماه « تعليميات » . - وانما هو جرده 3
من كلام القدماء ، والا فلم تخل الحكمة عن قوانين المنطق . وربما [٩٤
ب] عدّها (اى قوانين المنطق) ارسطاطاليس آلة العلوم ، لا من جملة
المعلوم . فقال : الموضوع فى العلم الآمى هو الوجود المطلق ؛ ومسائله (هى) 6
البحث عن احوال الوجود من حيث هو وجود . والموضوع فى العلم الطبيعى
هو الجسم ؛ ومسائله (هى) البحث عن احوال الجسم من حيث هو جسم .
والموضوع فى العلم الرياضى هو الابعاد والمقادير ، وبالجملة (هى) الكمية 9
من حيث اتها مجردة عن المادة ؛ ومسائله (هى) البحث عن احوال
الكمية من حيث هى كمية . والموضوع فى علم المنطق هو المعانى التى فى
ذهن الانسان ، من حيث يتأدّى بها الى غيرها من العلوم ؛ ومسائله (هى) 12
البحث عن احوال تلك المعانى من حيث هى كذلك . « هذا آخر قوله فيه .
(١٠١٢) اما العلوم النظرية فصاحبها الذى هو المتكلم ، عنده
موضوع علم الكلام (هو) معرفة الحق تعالى ومعرفة ذاته وصفاته وافعاله 15
وما يتعلق بذلك من المعارف ، كما لا يخفى على اهله . وعلم الكلام عندهم
هو اشرف العلوم واعظمها . وكيف لا يكون كذلك ، وموضوعه (هو)
معرفة الحق تعالى وذاته وصفاته وافعاله ؟ واما العلوم الحقيقية فصاحبها الذى 18
هو المتصوّف ، عنده موضوع علم التصوّف (هو) معرفة ذات الحق تعالى
واسمائه وصفاته وافعاله ، وما يتعلق بذلك من المعارف .
(١٠١٣) وهذا كله شيء واحد ، راجع الى حقيقة واحدة ، وهى 21
معرفة الحق تعالى وذاته وصفاته وافعاله . لكن التفاوت يقع بحسب تحقيق
المعارف ، لا بحسب تعريف الموضوع ، لأنّ الحكيم يمتنى معارفه ومطالبه
على براهين عقلية ومقدّمات قياسية وترتيبات منطقية ، لتحصيل النتيجة 24

- الصحيحة ؛ و من لم يحصل ذلك بذلك (من الحكماء) ، يبق محروماً
 مجبوراً معارضاً لغيره ، مخاصماً لاهله . و المتكلم يبنى أيضاً معارفه
 3 ومقاصده على الدلائل العقلية والشواهد النقلية ، لتحصيل العقائد الصحيحة
 والقواعد اليقينية ؛ و من لم يحصل ذلك بذلك (من المتكلمين) يبق مجبوراً
 عن المقصود ، ممنوعاً من المطلوب ، مجادلاً لغيره ، معارضاً لاهله . والمتصوف
 6 يبنى معارفه ومطالبه على الكشف والشهود والوجدان والعرفان ، الحاصلة له
 من الله تعالى بالفيض والتجلي واللقاء والقذف المعبر عنها تارة بالوحي ، وتارة
 بالالهام ، وتارة بالكشف ، على أنواع طبقاتها وأصناف درجاتها . فيحصل له
 9 (أى للمتصوف) بذلك مقصوده ، ويصل الى مطلوبه . فلا يعارض حينئذ
 أحداً ولا يخالف أحداً ، لانه يعرف أن الكل طالبون له - أى للحق
 تعالى - وان ضلّوا ، متوجهون اليه وان اختلفوا ، والطرق الى الله تعالى بعدد
 12 أنفاس الخلائق .
- (١٠١٣) ومع ذلك استدلالنا على ضلالهم وانحرافهم عن الطريق
 المستقيم ، وعلى اختلالهم في الدين القويم ، ليس الا بقولهم ، لأنهم بأنفسهم
 15 أقروا بجهلهم وأظهروا عجزهم . أما الحكماء ، فلان أعلمهم وأعظمهم الذي
 هو الرئيس بن سينا ، قد أقر في أكثر كتبه بجهله وعجزه عن تحقيق شيء
 من الاشياء ، ممكناً كان أو واجباً ، بسيطاً كان أو مركباً ، كقوله في بعض
 18 تصانيفه : «الوقوف على حقائق الاشياء ليس في قدرة البشر . فانما لسنا نعرف
 من الاشياء الا خواصها ولوازمها والاعراض اللازمة لها ؛ ولا نعرف الفصول
 المقومة لكل واحد منها ، الدالة على حقيقته ، بل نعرف أنها أشياء لها
 21 خواص وعوارض ولوازم . فلا نعرف حقيقة الأوّل ولا العقل ولا النفس ولا
 الفلك ولا النار ولا الهواء ولا الماء ولا الارض . ولا نعرف حقيقة الاعراض
 ولا السواد ولا البياض . » وكقوله بعبارة أخرى : « نحن لا نعرف حقيقة
 24 الأوّل - تعالى وتقدس - انما نعرف منه أنه يجب له الوجود أو مايجب

- له الوجود ، وهذا لازم من لوازمه ، لا حقيقته . وتعرف بواسطة هذا اللازم
لوازم آخر ، كالوحدانية وسائر الصفات . وحقيقته ان كان يمكن ادراكها ،
3 هي الوجود بذاته ، أى (أنه هو) الذى له الوجود بذاته . ولكن معنى
قولنا : « الذى له الوجود بذاته » اشارة الى شىء لا نعرف حقيقته ، وليس
حقيقته نفس الوجود ولا ماهية من الماهيات ، فان الماهيات يكون لها
6 الوجود خارجاً عن حقائقها ، وهو فى ذاته علة الوجود .
(١٠١٥) وله (اى لابن سينا) فى ذلك قاعدة أخرى كلية ، وهى
قوله : « الاطلاع على حقائق الاشياء ليس فى قدرة الانسان ، لان الاشياء
9 اما بسائط أو مركبات ؛ فالبسائط لا يمكن معرفتها ، فان معرفة الشىء على
الحقيقة تكون بالجنس والفصل ؛ والبسائط لا جنس لها ولا فصل ، فلا يمكن
معرفتها ، لانه لو كان لها جنس أو فصل لم تكن بسائط ، وقد ثبت بساطتها .
والمركبات كذلك ، فان معرفة المركب موقوفة على معرفة أجزائه ،
12 وأجزائه بسيطة ، فلا يمكن معرفتها أيضاً . فلا يتمكن الانسان أن يعرف
شيئاً أصلاً حقيقةً ، بل (يعرفه) باللوازم والعوارض .
(١٠١٦) ومن كمال جهله (اى ابن سينا) بالاشياء ، خصوصاً بالبارى تعالى ،
15 (أنه) قال بعدم علمه تعالى بالجزئيات الزمانية ، مع أنه (اى ابن سينا)
مقرّ بأن العلم بالعلّة موجب للعلم بالمعلول ، ومقرّ بأنّ العالم معلول
للحق وهو له علة ، ومقرّ بأنّ الحق عالم بذاته أزلاً وأبداً ، (و(عالم)
18 بما صدر وبما يصدر (عنه) الى غير نهاية ، لقوله : « وما يعزب عن علمه
مثقال ذرة فى السماوات ولا فى الارض » وقوله : « والله بكل شىء عليم . »
وهذا نقيض صرف وجهل محض . وكذلك قال (ابن سينا) بقدّم العالم وعدم
21 العود الى المبدأ بحسب الصورة ، واستحالة الخرق والالتئام على بعض الاجسام ،
وأمثال ذلك . والحكماء على قسمين : فلسفى واشراقى ؛ يكفى للفلسفى ما
يقول فيه الاشراقى ، وللأشراقى [٩٧ الف] ما يقول فيه الفلسفى . وسيجىء 24

تحقيقهم وتفصيلهم في أماكنهم من هذا الركن : ومفاسدهم ومغالطهم أكثر من أن تحصى .

- 3 (١٠١٧) فجماعة هذا قولهم واعتقادهم ، كيف لا يقال فيهم : إنهم ضلّوا وأضلّوا ؟ وكيف يجوز وصفهم بالعلم والحكمة ؟ وكيف يطلق عليهم اسم الاسلام ؟ وكيف يجوز لهم الطعن في أهل الله وخاصته من أرباب التصوف ، مثل قولهم فيهم : ليس لهم موضوع في العلوم ، ولا محمول في العقائد ، وإن كلامهم وقولهم خطابات مهملات ، لا أصل لها ؟ فلا جرم (أنهم) استحقوا يمثل ما خوطبوا به وأكثر منه ، وصدق عليهم قوله تعالى : « قل هل أنبئوكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً » ووافق فيهم قول عبيده نظاماً ونشراً . أما
- 12 النظم فكقولهم :

- أنفدح قيمن شرف الله قدره وما زال مخصوصاً به أطيّب الثنا ؟
لعمرك قد أخطأت فيما فعلته وليس فيبح الفعل في الناس هيئنا
رجال لهم سرّ مع الله خالص ولا أنت من ذاك القليل ولا أنا
15 تميل الى فيح و تبدي تحسناً فلا أنت مذكور هناك ولا هنا

وأما النشر ، فكّل ما سبق منه والذي يجيء بعده

- 18 (١٠١٨) هذا بالنسبة الى الحكماء وعلومهم وقواعدهم وعقائدهم .
وأما بالنسبة الى المتكلمين وعلماء الظاهر ، فإن أعظمهم وأعلمهم أيضاً الذي هو الامام فخر الدين الرازي ، ذهب الى أن وجوده تعالى زائد على ماهيته ، كوجود الممكنات . وهذا دالّ على نهاية جهله وكمال عجزه في الله تعالى وفي معرفته . فإن وجوده تعالى لو كان زائداً على ذاته ، لكان بذاته محتاجاً الى وجود يقوم به ، وهذا لا يكون واجباً بل ممكناً . فلينظر العاقل الى
21 جهله في مثل هذا المقام وقوله في ذلك ، وهو أنه قال : « وجود الواجب

تعالى زائد على ذاته ، لأن وجوده معلوم وذاته غير معلومة ، فيكون الوجود زائداً على ذاته ، وكذلك صفاته .

- (١٠١٩) وفساد هذا القول (هو) في غاية الوضوح ، (وذلك) من 3 وجهين : (الاول) ان أكثر العقلاء ذهبوا الى أن وجوده تعالى عين ذاته ونفس حقيقته ، بعكس وجود الممكن ، فانه زائد على ذاته وحقيقته ، لاسيما (أن) الحكماء والصوفية قد اتفقوا على ذلك . والثاني ان وجوده تعالى لو 6 كان زائداً على ذاته وماهيته ، لكان له ماهية غير الوجود ؛ فكان يلزم من هذا اما احتياجه الى الوجود ، أو تقدم ماهيته على وجوده ؛ فتلك الماهية لو فرضناها معدومة ، لكان يلزم أن ماهية الواجب معدومة قبل الوجود ، 9 وهذا محال ؛ وان كانت موجودة ، يلزم تقدم موجود آخر على وجود الواجب ، وهذا أيضاً محال بالاتفاق ؛ وان فرضناها لا موجودة ولا معدومة ، بل من حيث هي هي ، يلزم أن ماهية الواجب بالذات ، قبل الوجود ، كانت لا 12 موجودة ولا معدومة ، وهذا أظهر استحالة من الوجهين (السابقين) .
- (١٠٢٠) والجواب عن ذلك قد سبق عند بحث الوجود ، وهو في غاية السهولة . أعني اذا (نحن) منعنا المقدمة الاولى ، فلا يلزم من ذلك شيء ، 15 وهو قوله : « الوجود معلوم وذاته غير معلومة » ، لأن الوجود لو كان معلوماً لكانت الذات معلومة ، لأنه لا فرق بين ذاته تعالى ووجوده . فثبت أن وجوده لم يكن معلوماً ، وكذلك صفاته . فانه (اي فخرالدين الرازي) 18 وجميع الاشعرين ذهبوا الى هذا ، ولم يعرفوا أن صفاته اذ جعلوها زائدة يلزم منها احتياج الذات اليها ، كاحتياجها الى العلم والقدرة والادادة وغير ذلك ، لانه ، من الحكم بالغيرية والزيادة ، يلزم هذا ضرورة . وقد بينا 21 قبل ذلك أيضاً أن صفاته تعالى لا تخلو من وجوه ثلاث : اما أن تكون نفس الذات ، أو جزءها ، أو زائدة عليها . أما الزيادة فلا يجوز ، فانه يلزم منها المفاسد المذكورة . وأما الجزء ، فلانه يلزم منه التركيب الموجب 24

- للامكان ، لأن كل مركب ممكن ، لاحتياجه الى جزئه ، وشهادة جزئه أنه غيره ، والفرض أنه واجب ، فلا يجوز (أن تكون صفاته تعالى جزءاً لذاته).
- 3 فلم يبق الا أن تكون الصفات نفس ذاته ، وهذا هو المراد . وقولهم : ذاتها لا نفس الذات ولا غيرها ، ليس بجواب مشبع ، لأن المراد اثباتها في الخارج ، لا أنها في الخارج عين الذات وفي العقل غيرها ، لأن العقل يحكم بأشياء كثيرة
- 6 لا وجود لها في الخارج ، كبحر من زبيب وجبل من ياقوت ؛ (وذلك ثابت) بقولهم : ان هذا أمر عقلي ذهني ، لا خارجي حقيقي . وقد بسطنا الكلام في هذا أيضاً عند بحث الوجود وبحث التوحيد .
- 9 (١٠٢١) والفرض أن كلام هؤلاء اذا كان ، في معرفة وجود الحق ومعرفة صفاته ، هذا ، ففي معرفة أشياء أخرى كيف يكون ؟ وقد تقرر أن من عرف الحق عرف الأشياء كلها ، ومن جهل الحق جهل الأشياء كلها .
- 12 وبيانه أن كل موجود في الخارج عندهم ينحصر في الواجب والممكن ؛ والممكن ينحصر في الجوهر والعرض والجسم المركب منهما . ومعرفة الجسم والعرض تتوقف على معرفة الجوهر ، ومعرفة الجوهر قطاً لا تحصل بقولهم ،
- 15 لأن الجوهر عندهم تنتهي الى اثبات الجوهر الفرد ، واثبات الجوهر الفرد في غاية الصعوبة والشدة ، لاسيما في تحقيق المركبات منه الذي هو الجسم . فان من فرض جواهر ثلاث متلاصقة ، يلزمه تقسيم الجوهر الوسطاني ؛
- 18 وكذلك تداخل الجوهر والاجسام . والاقسام بأسرها باطلة ، فلا يمكن معرفة شيء منها ، لا معرفة [٩٧ ب] جوهر ولا جسم ولا عرض . ويكفي جوابهم في هذا من الحكيم ، دون جواب بعضهم لبعض . فان المتكلمين كالحكماء
- 21 على قسمين : أشعري ومعتزلي ؛ يكفي للأشعري ما يقول فيه المعتزلي ، وللمعتزلي ما يقول فيه الأشعري ، فضلاً عما يقوله فيهما الحكيم والصوفي .
- (١٠٢٢) وقد نقل عن فخر الدين الرازي أنه كان ذات ليلة قاعداً
- 24 يبكي ، فسأله بعض تلامذته عن سبب البكاء . فقال : أبكى على مسألة كنت

- عليها منذ ثلاثين سنة ، فلاح لي الآن أنّها غير صحيحة . فقال تلميذه : يا شيخ ! لم لا يجوز أن تكون ، بعد ثلاثين سنة أخرى ، يلوح لك أن هذه المسألة أيضاً غير صحيحة ؟ ولم لا يجوز أن تكون جميع معلوماتك على هذا الوجه ، أعني يلوح لك بالكشف الصحيح التام أنّ جميع معلوماتك كذلك ؟ - وقد كتب له الشيخ الاعظم محيي الدين بن العربي كتاباً مطولاً ، ارشاداً له الى طريق المحققين من أهل الله ، في لباس النصيحة والشفقة والاستهزاء ، بمعلوماته ومعارفه ، ومنعه من المعقولات الغير المفيدة في الآخرة ، والبرهانيات الغير الموصلة الى حضرة العزة ، وتحريضاً له على الاخذ من الله بطريق الكشف والشهود على قاعدة الصوفية ، والاكل من الانعامات الآهية وعطاياه ، لا من كسب اليد كالصناع والمحترفة وأمثالهم ، وغير ذلك من الكلمات المبنية على جهله . ويشهد بذلك قوله (اى الفخر الرازى) في مواضع كثيرة ، ولا سيما في أبيات مشهورة له ، منقولة عنه ، وهي قوله :
- 12 نهاية اقدام العقول عقال وأكثر سعى العالمين ضلال
و لم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
- 15 وقوله :
- لقد طقت في تلك المعاهد كلها و سيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلّا واضعاً كفّ حائر على ذقن أو قارعاً سنّ نادم
- 18 (١٠٢٣) وقد أشار الشيخ (ابن العربي) الى الطائفتين في « فصوصه » أيضاً وقال : « ولهذا ما عثر أحد من العلماء والحكماء على معرفة النفس وحقيقتها إلا الآهيون من الرسل والاكابر من الصوفية . وأما أصحاب النظر وأرباب الفكر من القدماء والمتكلمين ، في كلامهم في النفس وماهيتها ، فما منهم من عثر على حقيقتها ، ولا يعطيها النظر الفكري أبداً . فمن طلب العلم بها من طريق النظر الفكري ، وقد استمن ذا ورم ونفخ في غير ضرم ، لا جرم أنّهم من الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنّهم
- 24

- يحسنون صنعا . فمن طلب الأمر من غير طريقه ، فما ظفر بتحقيقه . «
وهكذا أيضاً قال في أوّل « الفص » (اى الفصل الأول) بقوله : « وهذا
3 لا يعرفه عقل بطريق نظر فكري ، بل هذا الفن من الادراك لا يكون الا عن
كشف آلهى ، منه يعرف ما أصل صور العالم القابلة لارواحها . » والكل
يدلّ على عجز العقل عن ادراك الحق والحقائق الممكنة على ما هي عليه ،
6 وعجز العلماء المخصوصين بالمعقولات المعلومة لهم ، الغير المفيدة لليقين أصلاً .
(١٠٢٤) وقد سبق الكلام في عجز العقل والعقلاء أكثر من ذلك ،
من قول النبى - صم . وذلك معلوم . ومن ذلك قول مولانا وسيدنا أمير
9 المؤمنين على - عم - فانه أشار الى ذلك فى لباس النصيحة لاصحابه وهو
فى غاية الحسن ، تذكره ههنا ونرجع (بعد ذلك) الى الغرض . وذلك
قوله : « أيها الناس وأرباب العقول ! كائناتاً من كان ، أحرکم وأسودکم ،
12 قاصيکم ودائيکم . » ومعلوم أن المخاطب انما يتخاطب من الناس ذوى العقول .
« وإياك أعنى واسمعى يا جارة ! انما مثلکم کمثل حمار معصوب العين ، مشدود
فى طاحونه ، يدأب ليله ونهاره فيما نفعه قليل ، وعناؤه طويل . ومع هذا ،
15 يعتقد أنه قد قطع المراحل ، وبلغ المنازل حتى اذا كشفت عيناه ، وقد
أصبح . فرأى أنه من مكانه لم يبرح . أخذ فيما كان منه ، وعاد الى
ما كان عليه ، فالحق بالأخسرین أعمالاً الذين ضلّ سعيهم فى الحياة الدنيا
18 وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . » وعلى هذا مضت القرون طرّاً ،
وهلم جرّاً . فرحم الله امرأ أخذ لنفسه واستعدّ لرمسه ، وعلم من أين ،
والى أين ، وما الحاصل فى البين . « صلى الله على نفسه الشريفة وذاته
21 الكاملة ! فانّ كلامه شفاء للصدور وجلاء للقلوب . وقريب من هذا أيضاً
قوله : « الشريعة نهر ، والحقيقة بحر . فالعلماء الفقهاء على النهر يطوفون ،
والحكماء الاذكياء فى البحر على الدر يغوصون . والعارفون الواصلون على
24 سفن النجاة يسرون . »

- (١٠٣٥) وعلى الجملة ، اذا عرفت حال أرباب العقول من الحكماء وأهل النظر من العلماء ، فلنشرع فى المقصود من هذه الابحاث ، الذى هو تحقيق موضوع العلم الآلهى المنسوب الى العارفين به ، بين أهل الله [٩٨] 3 ألف] وخاصته . فان جميع هذه المباحث ما نشأت الا من كلام الحكيم والمتكلم فى حقهم (اى أهل الله) وحق أمثالهم ، بطريق الطعن والقدح ، بمعنى أنهم (أى أهل الله) ليسوا من أهل البراهين والدلائل ، ولا لهم فى العلوم موضوع ولا محمول ولا أصل صحيح يرجع اليه . واذ فرغنا من هذا ، ونظهر الحال بالعكس مما تصوروا فيهم وظنوا فى حقهم ، ثبت أنهم (أى القادحين فى أهل الله) صاروا مستحقين للطعن والقدح لا غيرهم ، 9 لقوله تعالى : « ولا يحق المكر السيئ الا بأهله » ولقول العرب : « يداك أوكتنا وفوك تفتح » . فنقول : اعلم أن الشيخ الكامل صدر الدين القونوى ذكر فى أول «مفاتيح الغيب» فى تحقيق موضوع العلوم الآلهية ، فصلاً لا يكون 12 أحسن منه عبارةً ولطفاً ، نكتفى من كل ما قالوا فى هذا (الباب) به ، ونقطع هذا البحث عليه . وهو قوله :
- (١٠٣٦) « وبعد : فان العلوم منها أمتهات أصلية ، و (منها) فروع 15 تفصيلية . وتشترك فى أن لكل واحد منها موضوعاً ومبادئ ومسائل . فالموضوع ما يبحث فيه عن حقيقته ، وعن الاحوال المنسوبة اليه ، والامور العارضة له لذاته ، كالوجود فى العلم الآلهى - على رأى - وكالمقدار فى 18 كونه موضوع علم الهندسة ونحو ذلك . والمبادئ أمّا تصورات واما تصديقات . أمّا التصورات فهى الحدود ، وتورد لموضوع العلم المبحوث فيه ، أو الصناعة ، وقروعه وتفصيله وأجزائه أيضاً ، ان كان ذا أجزاء ، وأعراضه. 21 والتصديقات هى المقدمات التى يبنى عليها ذلك العلم ، وهى ، مع الحدود ، تسمى أوضاعاً . فمعناها يقينية ، ومعناها مسكنة ايماناً وعلى سبيل حسن الظن بالمختبر ؛ وتقدم فى ذلك العلم ، وتسمى أصولاً موضوعية ، ونحو ذلك 24

- ٣ مما يدل على ما ذكرنا . ومنها مُسلمة في الوقت ، الى أن يتبين ، في موضع آخر وفي نفس السامع والمتعلم ، منها شك ، حتى يتضح له فيما بعد أما ببرهان نظري أو فطري أو آلهي أو نظري وآلهي (معاً) ، وتُسمى مصادر . ومتى كان موضوع علمٍ أخص من موضوع علم آخر ، يقال له أنه تحته ، كالعلم الكونى بالنسبة الى العلم الرباني . وكعلم الطب مثلاً بالنسبة الى العلم الطبيعي ، ونحو ذلك .
- ٦ (١٠٢٧) « وأما المسائل فهي المطالب التي يُبرهن عليها ويقصد اثباتها عند المخاطب ، وهي أمّا أصول حاصرة لما يحوى عليه ذلك العلم ، كالاجتناس بالنسبة الى ما تحتها ، وأمّا فروع مندرجة تحت الأصول ، كالانواع وأنواع الانواع . فمتى عُرِفَت الأصول والأمّهات وأحكامها واتضح ، عُرِفَت نسبة الفروع اليها وصورة تبعيتها لها واندراجها تحتها . وإذا تقرر هذا ، فنقول :
- ١٢ (١٠٢٨) « العلم الآلهي له الاحاطة بكُل علم ، احاطة متعلّقه - وهو الحق - بكل شيء . وله - أي وللعلم الآلهي - موضوع ومبادئ ومسائل . وموضوع كل علم ومبادئه ومسائله فروع موضوع العلم الآلهي وفروع مبادئه وفروع مسائله . وموضوعه الخصيل به وجود الحق تعالى . ومبادئه أمّهات الحقائق اللازمة وجود الحق ، وتُسمى أسماء الذات . فمِنها (أي من أمّهات الحقائق) ما نعين حكمه في العالم وبه تُعلم ، أمّا من خلف حجاب الاثر ، وهو حظ العارفين من الابرار ، وأمّا أن ندرك كشفاً وشهوداً بدون واسطة ولا حجاب ، وهو وصف المقرّبين والكمّل . والقسم الآخر ، من الأسماء الذاتية ، ما لم يتعيّن له حكم في العالم ، وهو الذي استأثر الحق به في غيبه ، كما أشار اليه - صم - بقوله في دعائه « او استأثرت به في علم غيبك ، الحديث . وتلي هذه الأسماء - أعني أسماء الذات - أسماء الصفات التابعة ؛ ثم أسماء الافعال والنسب والاضافات ، التي بين
- ٢٤

أسماء الذات وأسماء الصفات وبين أسماء الصفات وأسماء الأفعال .

(١٠٢٩) « والمسائل هنا عبارة عما يتضح بأسماء الأسماء التي هي

- المبادئ ، من حقائق متعلقاتها والمراتب والمواطن ، ونسبة تفاصيل أحكام 3
كل قسم منها ومحلّه ، وما يتعيّن بها وبآثارها من النوعات والادّصاف
والأسماء الفرعية وغير ذلك . ومرجع كلّ ذلك الى أمرين ، وهما معرفة
ارتباط العالم بالحق ، والحق بالعالم ، وما يمكن معرفته من المجموع 6
وما يتعذر .

(١٠٣٠) « وهذه المبادئ - أعني مبادئ العلم الآلهي - والمسائل ،

- أيضاً يأخذها من لا يعرفها مسلّمة من العارف المتحقّق بها ، الى أن يتبيّن له 9
وجه الحق والصواب فيها فيما بعد ، أمّا بدليل معقول ، ان تأتي ذلك للعارف
المُخبر واقتضاه حكم حاله ووقته ومقامه الذي أُقيم (ذلك العارف) فيه ؛
وامّا أن يتحقّق السامع صحّة ذلك ، ويلوح له وجه الحق فيه بأمر يجده 12
في نفسه من الحق ، لا يفتقر فيه الى سبب خارجي كالاقبسة والمقدمات
ونحوهما . والله أعلم .

(١٠٣١) « ولكل علم أيضاً معيار به يُعرف صحيح ما يختصّ بذلك 15

- العلم من سقيم ، وخطأه من صوابه ، كالنحو في علم العبارة ، والعروض
في معرفة أوزان الشعر وبحوره ، والمنطق في العلم النظري ، والموسيقى
[٩٨ ب] في معرفة النغم ؛ هذا الى غير ذلك مما لا حاجة الى التمثيل به . 18
ولما كان شرف كلّ علم انما هو بحسب شرف معلومه ومتعلّقه ، كان العلم
الآلهي أشرفها لشرف متعلّقه وهو الحق ؛ وكانت الحاجة الى معرفة موازينه
وتحصيل ضوابط أصوله وقوانينه أمراً . وانه وان قيل فيه انه لا يدخل 21
تحت حكم ميزان ، فذلك لكونه أوسع وأعظم من أن يتضبط بقانون معيّن ،
أو ينحصر في ميزان مُعيّن ، لا لأنّه لا ميزان له ، بل قد صحّ عند
الكامل ذوى التحقيق من أهل الله أن له بحسب كلّ مرتبة واسم من 24

الاسماء الآتية ومقام وموطن وحال ووقت - نعم ! - وشخص ، ميزاناً
يناسب المرتبة والاسم وما عدنا ؛ وبه يحصل التمييز بين أنواع الفتح والعلوم
3 الشهودية واللدنية والالقاء والواردات والتجليات ، الحاصلة لاهل المراتب
السنية والأحوال والمقامات ؛ وبه يتمكن الانسان من التفرقة بين الالقاء
الصحيح والآهبي والملكي ، وبين الالقاء الشيطاني ونحوه مما لا ينبغي الوثوق
6 به . هذا آخر كلام الشيخ المذكور في هذا الباب ، من بيان الموضوع والمبادئ
والمسائل .

- (١٠٣٢) وأما الميزان الآهبي ، فقد ورد في اصطلاحهم تعريفه
9 بأوضح من ذلك (المنقول عن صدر الدين القنوي) . وهو قولهم : «الميزان
ما به يتوصل الانسان الى معرفة الآراء الصائبة والأقوال السديدة والأفعال
الجميلة ، وتميزها عن بعضها ، وهو العدالة (التي) هي ظل الوحدة الحقيقية ،
12 المشتملة على علم الشريعة والطريقة والحقيقة ، لأنها لم يتحقق بها صاحبها
الأ عند تحققه بمقام أحدية الجمع والفرق . فإن ميزان أهل الظاهر
الشرع ، وميزان أهل الباطن هو العقل المنور بنور القدس . وميزان
15 الخصوص هو علم الطريقة ، وميزان خاصته هو العدل الآهبي الذي لا يتحقق
به الا الانسان الكامل . ومن هذا قالوا في تعريف الشيخ أيضاً : الشيخ هو
الانسان الكامل في علوم الشريعة والطريقة والحقيقة ، البالغ الى حد التكميل
18 فيها ، لعلمه بآفات النفوس وأمراضها وأدوائها ومعرفة بدوائها وقدرته على
شفائها ، والقيام بهدايتها ان استعدت ووفقت لاهتدائها ، لان (الانسان)
الكامل لا يكون كاملاً في الحقيقة الا اذا كان كذلك ، أعني جامعاً للشريعة
21 والطريقة والحقيقة ، بحكم الميزان الآهبي والقانون الكلي . والميزان
الموعود في الآخرة ، عند التحقيق ، ليس الا هذا ، أي العدل المحض ،
والتمييز الصرف بين الحق والباطل والحق والخلق . وقد سبقت هذه الإشارة
24 مرة واحدة . واذا عرفت هذه القواعد والاصول والقوانين والفصول ، ولاح

لك موضوع العلوم الآلهية ومبادئها ومسائلها ، وجب الشروع في تحقيق العلوم وتقسيمها الى الارثية والكسبية ، والفرق بينهما ، وبالله التوفيق والعصمة .

3

الفصل الثالث

في تحقيق العلوم الارثية الالهية وكيفية تحصيلها

6

والفرق بينها وبين العلوم الكسبية والرسمية

(١٠٣٣) اعلم أن علوم أهل الله وخاصته هي منقسمة الى وحى والهام وكشف . وكل واحد من هذه الاقسام ينقسم الى خاص وعام ، لأن الوحي خاص بالانبياء والرسل ، عام بالنسبة الى غيرهم ، من السماء والنحل وغيرهما من الموجودات . والالهام خاص بالاولياء والاوصياء ، عام بالنسبة الى غيرهم ، من المشايخ والعارفين . والكشف خاص بأهل السلوك من أهل الله ، عام بالنسبة الى غيرهم من الناس ، حقاً كان (ذلك) أو باطلاً : 12 حقاً بالنسبة الى أهل الله والعارفين ، باطلاً بالنسبة الى السحرة والكهنة وأمثالهم . وتفصيل هذا كله يطول ، وقد بيناه في « التأويلات » و« مجمع الدوائر » مبسوطاً ، فارجع اليهما ، لأن غرضنا في هذا المقام العلوم 15 الحاصلة بالكشف المعنوي فقط ، المعبر عنها باللدنية والارثية والذوقية والكشفية والالهامية ، والالقاءات الربانية ، والواردات الغيبية ، والفيض والتجلي ، وغير ذلك من الاسامي . واذا تقرر هذا فنقول : 18

(١٠٣٤) اعلم أن علوم أهل التصوف المعبر عنهم بأهل الله وخاصته ، عبارة عن العلوم الحاصلة لهم من الله تعالى بالكشف المعنوي والارث الحقيقي ، من دون الكسب والاستفادة من الغير . وتلك العلوم تارة تحصل لهم من الله 21 تعالى بغير واسطة ، لقوله تعالى : « وعلمناه من لدنا علماً » ولقوله : « الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان » . وتارة (تحصل لهم)

- بواسطة العقل الكلّي أو النفس الكلّيّة ، لقوله تعالى : « اقرأ وربك الأكرم
الذي علّم بالقلم علّم الإنسان ما لم يعلم » لأنّ المراد بهذا « القلم » العقل
3 الأوّل ، لقوله - صم : « أوّل ما خلق الله القلم . » وقد يُسمّى (العقل
الأوّل ، بالقلم الاعلى ، ولقوله : « ن ، والقلم وما يسطرون » لأنّ المراد
بـ « النون » النفس الكلّيّة ، وبـ « القلم » العقل الأوّل ، وبـ « ما يسطرون »
6 ما يُسطر على قلوب العباد بهما من عالم الغيب بوسيلة « آدم الحقيقي »
الذي هو أبوهم ، المعبّر عنه بحقيقة الإنسان الكبير والعقل المذكور .
ومن هذا يسمّونها (اى العلوم الصوفية) بالعلوم الارثية ، لاثباتها تصل
9 اليهم من أبيهم المعنوى دون الصورى ، بالارث المعنوى . وعلمة تسميتهم
العقل الأوّل بآدم ، والنفس الكلّيّة بحواء ، والكائنات بذريائهما الصورية
والمعنوية ، لم يكن الا هذا (المعنى) كما سبق بيانه . وبناءً على هذا ،
12 كلّ ما يصل منهما الى أولادهما يكون ارثاً حقيقياً [٩٩ ألف] ، معنوياً
كان أو صورياً . وسيجىء تحقيق هذا أكثر من هذا ، بعد اثبات أبوة « آدم
الحقيقى » وأمومة « حواء الحقيقية » ، كذلك من القرآن والحديث .
15 (١٠٣٥) وبيان ذلك من طريق الاستدلال ، هو أنّ علومهم لو لم
تكن كذلك ، لم يكن يقول الحق تعالى فيهم : « ثمّ أوردنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
18 بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير » لأنّ المراد بـ « الكتاب » ههنا
« الكتاب الكبير » المتقدم ذكره : والمراد بـ « الارث » العلوم الحاصلة
لعبيده الخاصة بواسطة ، كما شهدت به الآيات المتقدمة . وقوله أيضاً :
21 « والذين هم على صلاتهم دائمون أولئك الذين يربون الفردوس هم فيها
خالدون » إشارة اليهم ، لأنّ « الصلاة الدائمة » لا تصدق الا عليهم ، لأنّ
المراد بـ « الصلاة » التوجه الدائم الى الحضرة الالهية . وهذه الصفة ، بعد
24 الانبياء والرسل ، ليست الا لهم ، أى للاولياء والاصياء والورثة الحقيقيين ،

بما ثبت في هذا الكتاب وغيره عقلاً ونقلاً وكشفاً .

- (١٠٣٦) فكل من يكون علمه كذلك ، فهو وارث ، وصاحبه وارث ، والا فلا ، ومن هذا قال النبي - صم : « العلماء ورثة الانبياء » 3
يعنى العلماء الحقيقيون هم الذين تكون علومهم كعلوم الانبياء ، ارضياً لا كسبياً ، لقوله - صم : « نحن ، معاشر الانبياء » الحديث . وقال : « العلماء ورثة الانبياء . » والالف واللام فيه (أى في هذا الحديث) يدلان على 6
ذلك ، لانهما للعهد دون الجنس والاستغراق ، لانه لو كان (الالف واللام) للجنس ، للزم أن يكون كل عالم وارثاً ؛ وليس كل عالم عند الكل وارثاً ولا في نفسى الامر . فعرفنا فيه انهما للعهد . « علماء أمتى كأبناء بنى 9
اسرائيل » كذلك أيضاً يشهد بذلك . فان علماء أمتهم صاروا مشبهين بأنبياء بنى اسرائيل ، لاشتراكهم فى العلوم الارثية ، لان علماء أمتهم الذين هم موصوفون بالعلوم الحقيقية وبأنبياء بنى اسرائيل ، ليسوا الا أرباب 12
العلوم الارثية . والموصوف بالعلوم الارثية لا يصير أصلاً وأبداً موصوفاً بالعلوم الكسبية ، وان كان عارفاً بها وبأقسامها .
- (١٠٣٧) وفي مثل هؤلاء ورد في كتابه على الخصوص بقوله تعالى : 15
« شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم » وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم ، يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الاباب » لان القائلين 18
بأن الكل منه وبه واليه ، ليسوا الا الموحدين المحققين المعبر عنهم بأهل الله وخاصته ؛ فلا يصدق « أولو الاباب » الا عليهم ، ولا يكون « الراسخون » عند التحقيق الا هم ، بعد الانبياء والرسل والاولياء والوصياء - عم . و« نوم العالم 21
خير من عبادة الجاهل » أيضاً اشارة اليهم . ومعناه : نوم العالم الحقيقى والآهى خير من عبادة العالم الغير الحقيقى الذى هو الجاهل بالحقيقة . والى مثل هذه العلوم أشار عيسى - عم - فى قوله : « يا بنى اسرائيل ! لا تقولوا : 24

العلم في السماء ، كلّ من يصعد اليه يأتي به ؛ ولا في تخوم الأرض ، كلّ من ينزل اليه يأتي به ؛ ولا من وراء البحار (كلّ) من يعبره يأتي به . العلم مجبول في قلوبكم ، مركوز في نفوسكم . تأدّبوا بين يدي الله بآداب الروحانيين ، وتخلّقوا بأخلاق الصديقين ، يظهر لكم العلم حتى يغطيكم . « وكذلك نبينا - صم - في قوله : « من أخلص الله تعالى أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه الى لسانه . »

6 (١٠٣٨) وإذا عرفت هذه الاشارات بهذه الوجوه ، فاعلم أنّ هناك وجوهاً آخر ، كلها شاهدة على صدق هذا . وهو أن تقول : الارث لا يخلو من وجهين : اما أن يكون صورياً واما أن يكون معنوياً ؛ وعلى كلا التقديرين ، ليس لعلماء الظاهر فيهما حظ ولا نصيب أصلاً . أمّا (الارث) الصوري ، فليس لهم دخل فيه ، لانه اما أن يكون من الله أو من النبي ؛ فان كان من الله ، فليس له تعالى ارث صوري ؛ وسلّمنا أنّ الارض وما عليها ارثه الصوري ، لقوله : « انّ الارض يرثها عبادي الصالحون . » فليس للعلماء به تعلق ، لانه تعالى خصّه بعباده الصالحين . والصالح ههنا بمعنى المصلح للغير ، بخلاف العرف والعادة ، لانّ العوام لا يسمّون الصالح الا الذي يقوم بالوظائف الشرعية دون باطنها . وليس الحال كذلك . والمصلح للغير هو المكمل للغير ، والمكملون للغير هم الانبياء والرسل ، ثم الاولياء والمكمل من تابعيهم . وعلماء الظاهر ليسوا منهم بحكم الحديث والآية ، فلا يكون لهم دخل في الارث الصوري ، بالنسبة الى الله ، ولا حظ .

15 (١٠٣٩) وان (كان الارث الصوري) من النبي ، فالارث الصوري من النبي - على تقدير التسليم (به) بزعم البعض - لا يكون الا لاولاده وعترته من أهل بيته ، بحكم الكتاب والسنة ، كما قال - جلّ ذكره : « وورث سليمان داود » وقال : « يرثني ويرث من آل يعقوب . » وقال 21 - صم - لعليّ بن أبي طالب - عم : « أنت أخي وأهلي ووارثي وقاضي 24

- دينى وعيبة [٩٩ ب] علمى وخازن سرى « وغير ذلك . وقصة فداك »
 وفاطمة - عليها السلام - مشهورة ، ومنعها عن الميراث بحكم الحديث
 المتسوب اليه من غير واقع ، وقضية عائشة كذلك كقول على - عم :
 3 تَبَغَّلْتُ تَجَمَّلْتُ
 وان عشت تقيلت
 لك الثمن من التسع وبالكُل تملكيت
 6 وههنا حكايات وقصص السكوت عنها أولى .
 (١٠٤٠) وأما (الارث) المعتبر ، فعلماء الظاهر خارجون عنه
 بحكم الحديث ، وبزعمهم أن علومهم كسبية لا ارثية ، لانهم تعلموها طول
 عمرهم من غيرهم ، واستفادوها من اساتذتهم ومعلميهم ؛ فلا يصدق عليها
 9 حينئذ أنها ارثية . فخرجوا بهذا من الارثين ، الصورى والمعنوى . وصدق
 عليهم قوله تعالى : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم
 غافلون » الآية ؛ ووافق فيهم أيضاً قوله : « ذلك مبلغهم من العلم . »
 12 (١٠٤١) وان قال أحد : اتى رجل من أولاد الرسول ، واتى
 عالم بالعلوم الشرعية ، فيكون لى الارتان معاً ، وهما الصورى والمعنوى ؛
 - قلنا : لا نسلم ذلك . فإن النسب الصورى لا يكفى في ذلك ، بل لابد
 15 من النسب المعنوى ، ولهذا قال تعالى : « فإذا نفخ في الصور فلا أنساب
 بينهم . » ومعناه أى اذا قامت القيامة الكبرى - صورية كانت أو معنوية -
 لا يبقى بينهم نسب بحسب الصورة ، لان الظاهر فى تلك الحالة يتقلب باطناً ،
 18 والباطن (يتقلب) ظاهراً ، لقوله : « يوم يقلب الله القلوب والابصار » فلا
 يكون بينهم علاقة بحسب النسب ، لان العلاقة اذا انقطعت ، صار القرار
 واليمينونة ضرورياً ، كما تنقطع (العلاقة) فى الدنيا أيضاً بين العالم والجاهل
 21 والكامل والناقص . ومن هذا كان يتهمز الكفار والمنافقون من الانبياء
 والرسل ، ويفرون منهم فرار الخصم من الخصم والحيوان من الاسد ، لقوله
 تعالى : « يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه » ، ولقوله :
 24

«كحجر مستنقرة فرّت من قسورة .»

- (١٠٣٢) ومن هذا قال جعفر بن محمد الصادق - عم : « ولايتي لامير المؤمنين خير من ولادتي منه . » والدليل على ذلك قول النبي - صم : « سلمان منّا أهل البيت » لأنّ سلمان كان من العجم ، وكان أجنبياً بالنسبة الى أهل البيت ؛ لكن حيث كانت له النسبة المعنوية ، دخل فيهم و صار منهم ، كما سبق ذكره ، من قول الشيخ الاعظم ، في التمهيد الثاني مبسوطاً . وكذلك قوله تعالى في نفى البنوة والأبوة ، صورة ومعنى ، عن توح وابنه ، حيث قال : « ليس من أهلك فانه عمل غير صالح . » ويعرف هذا أيضاً من حال الحسن والحسين من الاولاد ، فانهما صارا أعظم الاولاد وأعلم الناس من بعده بواسطة النسب المعنوى بعد النسب الصورى . وهذه الرتبة لو كانت لهما بسبب النسب الصورى ، (لكن) ينبغى أن تكون لكل واحد واحد من اولاده كذلك . وليس هذا كذلك . فعرفنا أنّ النسب الصورى ما له دخل فى النسب المعنوى ومرتبته .
- (١٠٣٣) وهذا (هو) حال العلماء الصوريين و (حال) علومهم الكسبية بالنسبة الى العلماء المعنويين وعلومهم الارثية الحقيقية . وحيث انّ الائمة التسعة من أولاد الحسين - عليهم السلام - كان لهم النسب المعنوى حاصلًا ، فصاروا وارثين للنبي والولى ، اللذين هما جدّهما وأبوهما . وذكرهم الله تعالى فى كتابه الكريم بوجوه ، منها قوله : « ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين » وقوله : « ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادى الصالحون » وقوله : « قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون » الى قوله : « أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون . » فانّ هذه الأقوال وأمثالها فيهم نزلت على الخصوص وعلى العموم فى تابعيهم .
- (١٠٣٤) والأولى من الآيات نزلت فى المهدي - عم -- بالوجه

- الاخص ، لان قوله : « نريد أن نمن على الذين استضعفوا » الى آخره ، يختص به .. عم .. وبوجوده قبل وجوده ، وبظهوره بعد خفائه (والسلام
- 3 الامام بوجود وظهور مولانا الامام) . وتقرير ذلك يتوقف على مقدمات .
- الاولى : ان الالف واللام اذا دخلتا على الخبر أفادت الحصر في المبتدا ، فاننا اذا قلنا : زيد هو العالم ، دلّ على انحصار العالمية فيه . الثانية :
- 6 ان قوله : « وتجعلهم الوارثين » لا يتحقق الا في خاتم الائمة الذي لا امام بعده ، والا لكان موروثاً لا وارثاً ؛ والتقدير أنه - عم - وارث يرث غيره ولا يرثه غيره ، والا لم ينحصر الوارث فيه . الثالثة : ان غيره ممن انصف بالامامة قبله ، موروث ؛ فلا تتحقق هذه الصفة (اى الوارثية) فيه . فيلزم
- 9 من هذه المقدمات أن يكون المراد بهذه الآية هو المهدي صاحب الزمان - عم - .
- 12 (١٠٣٥) ويعرف من هذا أيضاً أن الامامة من فعله تعالى لا من فعل غيره . فأنه تعالى نصّ عليه في هذه الآية بالامامة ، كما نصّ قبله على آبائه - عم - بعد الارث الحاصل لهم بها ، كما قال لابراهيم - عم :
- 15 « اننى جاعلك للناس اماماً . قال : ومن ذريتى ؟ قال : لا ينال عهدى الظالمين . وهذه (الآية) أيضاً دالة على نصّ الامامة من الله ، وان « الظالم » الغير المعصوم لا يستحق الامامة . وبناءً على هذا ، تحقق أن هذه الآية ، في هذا العصر لا في غيره من الاعصار ، لا تتحقق الا [١٠٠ ألف] فى المهدي ،
- 18 فأنه « المعصوم » الوارث ، لا غير . وقد سبق بحثه وتحقيقه (على شكل) أبسط وأكثر من ذلك ، يكفى منه هذا . وليس المراد ، فى هذا المقام ، هذا ، بل (المراد) أن النسب الصورى ما ينفع فى تحصيل النسب المعنوى ،
- 21 لكن الجمع بينهما أفضل . وكان هؤلاء المذكورون من أولاد على - عم - الى المهدي ، جامعين لذلك من مشرب النبوة والولاية ، بالارث الصورى والمعنوى . والارث - صورياً كان أو معنوياً - بالاولاد الصوريين والمعنويين
- 24

- (هو) أولى (بهم) من غيرهم .
- (١٠٣٦) وبعض المفسرين فسّر قوله تعالى : «النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم » بالأبوة المعنوية والبنوة المعنوية ، لأنّ
- 3 الاب الحقيقى فى التحقيق هو النبى الذى هو سبب خلاص الأمة من عذاب الجهل وظلمات الكفر ، لا الاب الصورى الذى هو ، فى الغالب ، يكون
- 6 سبب وقوع الولد فيهما . «وأزواجه أمهاتهم » دليل آخر على أبوته . وورد عنه - صم - أنه قال : « الآباء ثلاثة : أب ولدك ، أب رباك ، وأب علمك . »
- وبالحقيقة ، أب التعليم أعلى وأعظم . فإنّ العلم أعظم من كل شيء يُرَبُّ به الولد . ومن هذا قال تعالى فى حقّ النبى والأنبياء قبله : « لقد آمن
- 9 الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين . »
- (١٠٣٧) وروى عن ابن مسعود أنه قال ، مروياً عن ابن عباس :
- 12 انّ « أولى » فى الآية بمعنى الاب ، و«الأزواج » بمعنى الأم . وروى عن بعض الأئمة - عم - أنه قال : « كل نبى أب لأُمَّته ، وأُمَّته بمثابة
- 15 الولد . » ومن هذا قال تعالى : « المؤمنون اخوة . » والكل بسبب النسب المعنوى ، من العلم والمعرفة والإيمان والاعتقاد ، وورد عن النبى - صم - أنه قال لعلى - عم : « أنا وأنت أبوا هذه الأمة . » ومن هذا قال بعض
- 18 العارفين عن لسان النبى - صم :
- وانبى وان كنت ابن آدم صورة فلى فيه معنى شاهد بأبوتى
- وبدل على هذه قوله : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين . »
- (١٠٣٨) وسلمنا أنّ الخصم لا يسلم ذلك كله ، لكن لا بدّ له أن
- 21 يسلم أنّه وجيع الناس هم أولاد آدم - عم - فيجب أن يحصل لكل واحد واحد منهم ارث أبيهم الذى هو العلوم والآهية والمعارف الربانية ، لقوله
- 24 تعالى : « وعلم آدم الاسماء كلها . » والمراد بالاسماء علم الاسماء والمسميات ،

- وذلك غير قابل للمحصر ، وبه عرضهم على الملائكة وقال : « أنبئهم به » لأن الخصم مقر بأن ارث الانبياء (هو) العلم والعرفان لا غير . ونحن أيضاً نقر بذلك ، وقد سبق ذلك . وليس كل ولد وارثاً لابيّه من حيث المعنى . فعلمنا أن « العلم » الذى هو الميراث المعنوى موقوف على الاستحقاق المعنوى والنسب المعنوى . ولذلك كل من حصل له علم أبيه بالارث الحقيقى صار ابنه حقيقة ، وصدق عليه أنه أبوه ، وصدق على ابنه أنه خليفته ، ووارث للارث (اى للعلم) المنسوب اليه : وان لم يكن كذلك ، فلا يصدق عليه الا أنه ليس بابنه ولا هو أبوه ، وأنه كابن نوح - عم - الذى شهد الحق بعدم بنوته له ، وأنه « شر الدواب » وأخس البهائم لقوله : « ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون » « أولئك كالانعام بل هم أضل . »
- (١٠٤٩) وههنا نكتة لطيفة ، وهو أن كل من أخذ من أولاده ميراثه على التمام ووصل اليه حقه ، فهو من الرجال ودخل فى (عداد) الذكور . وان لم يكن كذلك ، وأخذ بعض الحق أو الثلث أو النصف ، فهو من النساء ودخل فى (عداد) الاناث . وان لم يكن لامن الذكور ولا من الاناث ، فهو فى حكم الخنثى ، أو فى حكم ولد الزنا الذى لاميراث له . و « شياطين الانس » عبارة عنه . وكذلك « جعلنا لكل نبي شياطين ، شياطين الانس » والجن إشارة اليهم ، لانهم فى الحقيقة أولاد الشياطين لأولاد آدم . فالعاقل المنصف حينئذ ينظر الى نفسه بنظر الانصاف ويشاهد حاله ، بأنه من أى أولاد (هو) ، من (بين) هذه الاولاد . « فان للانسان على نفسه لبصيرة ولو القى معاذير . »
- (١٠٥٠) وقد أورد الشيخ الكامل عفيف الدين التلمسانى فى شرحه « لمنازل السائرین » بعض هذا المعنى ، وهو قوله بعد كلام طويل : « فمن حصل له من أبيه آدم ، من الخلافة والعلم والحكمة ، فهو الذى يعطى »

الاشياء حقوقها ، لانه خليفة الله تعالى في عبادته ومخلوقاته . وذلك هو كامل الوقت وقطب الاقطاب . ومن لم يستحق الميراث الكامل ، فما هو برجل ، لان الرجل هو الذى يأخذ حقه من الميراث كاملاً . والمرأة تأخذ النصف 3 مما يأخذ الرجل . فمن حصل له بعض مراتب الرجولة ، فعلى قدر ما نقص عنه يكون حظّه من الاثوثة ، حتى أن من لم يحصل له من سرّ الخلافة سوى نصف الميراث ، فهو أثنى ، لا شك في ذلك ؛ فان نقص عن النصف ، فهو دون درجة الاثوثة ، بمقدار ما نقص عن الرجولية وفاته منها ، حتى يوصله النقصان الى درجة البهائم والدواب ، ويصل الى أسفل سافلين ، لقوله : « ولقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ، ثم رددناه أسفل سافلين . » [١٠٠ ب] هذا آخر كلامه فى هذا الباب . وكان الغرض تصديق كلامنا بكلامه ، وقولنا بقوله .

- 12 (١٠٥١) والغرض الكلى أن العلوم الكسبية لا يصدق عليها أنها إرثية ، ولا (على) علمائها أنهم العلماء الورثة ، المشار اليهم فى قوله - ص : « العلماء ورثة الانبياء . » واذا تقرر هذا بهذا الوجه ، فيجب الشروع فيه بوجه آخر ، بطريق البرهان والقطع عليه . فنقول : العلوم الارثية ليست بكسبية ، لان الكسبيات لا تسمى ارثاً ، لا فى اللغة ولا فى الاصطلاح . فكل علم يحصل بالكسب ويكون موقوفاً عليه ، لا يكون ارثياً 15 ولا يصدق على صاحبه أنه وارث . فالعلوم الرسمية الكسبية تكون خارجة عن حكم الارث ، وصاحبها كذلك ، وهو المطلوب . - وبوجه آخر : المكتسب ليس بارث ، لان (العلم) المكتسب عبارة عن علم محصل من غيره ، كالمال الحاصل بالكسب والاجتهاد . والميراث ليس كذلك ، فانه عبارة عن علم يحصل من غير كسب ولا سعى . فينتج أن الميراث ليس بمكتسب ، ولا المكتسب بميراث . وعلم العلماء الرسميين كله مكتسب 21 باقرارهم ، فلا يصدق عليها (أى على علومهم) أنها ارثية ، ولا على

صاحبها أنه وارث . وهذا هو المراد من هذه الابحاث كلها ، من أولها الى آخرها .

- 3 (١٠٥٢) واذا عرفت هذا ، وعرفت الفرق بين العلوم الارثية والكسبية ، فاجتهد في تحصيل الاستعداد والاستحقاق للعلوم الارثية ، لتكون من الوارثين الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون . « جعلنا الله تعالى واياك منهم ، بفضله وكرمه ، لانه المستعان ، وعليه التكلان .
- 6

الفصل الرابع

في تحقيق المعلومات الكلية بطريق أهل الله وخاصته على ما

- 9 ذهبوا اليه بالاتفاق
وبالله التوفيق

- (١٠٥٣) اعلم ، أيها الطالب - أبداً الله بنور الفهم في أسرارهِ ومعارفهِ - أن هذا المقام كان يحتاج الى كيفية تحصيل هذه العلوم من 12 الله تعالى ، والى (كيفية) طريق السلوك المحبى والمحبوبى ، وبيان عمليات أهل التصوف بحسب الظاهر والباطن ، لكن حيث لم يكن يحتمل هذا المقام هذا المعنى مفصلاً ، ما شرعنا فيه ، اعتماداً على الطالب في طلبه من 15 مظانهِ . ونريد أن نشرع في تحقيق المعلومات الكلية لهم (أى للصوفية) كما شرطناه أولاً ، وقررناه في الفهرست وغيره . فنقول :
- (١٠٥٤) لاشك أن المعلوم تابع للعلم في جميع الصور ، وان كان 18 له وجه آخر بحيث يكون العلم تابعاً للمعلوم ، كما سبق تقريره . فالعلوم المذكورة على أنواع طبقاتها وأصناف درجاتها ، كما صارت منحصرة في مراتب ثلاثة بطريق الاجمال ، من الوحي والالهام والكشف ، بمقتضى الذات والصفات 21 والافعال ، بحكم الامر والقدرة والارادة ، على حسب الشريعة والطريقة

والحقيقة ، الصادرة من النبوة والرسالة والولاية ، .. فكذلك المعلومات الكلية ، فانها أيضاً صارت منحصرة في مراتب ثلاثة اجمالية ، من الواجب 3 والممكن والممتنع ، أو الواجب والممكن المنقسم الى الجوهر والعرض ، أو الحق تعالى والانسان الكبير والانسان الصغير ، أو الوجود المنقسم الى المطلق والمقيّد المنقسم (بدوره) الى الآفاق والانفس ، وغير ذلك من 6 التثليثات .

(١٠٥٥) فوجب الشروع حينئذ في أحد هذه الاقسام . فبحث الواجب والممكن والممتنع قد سبق في أوّل التمهيد عند فضيلة النبی - صم . وبحث 9 الواجب والممكن المنقسم الى الجوهر والعرض ، قد بيناه عند بحث الوجود وبحث الحق تعالى والانسان الكبير والانسان الصغير - أو الآفاق والانفس - قد مرّ أيضاً عند بحث التوحيد وبحث الوجود وغير ذلك ، في صورة الجداول 12 وغيرها . فلم يبق الا العود الى بحث الواجب والممكن المنقسم الى الجوهر والعرض ، الذي هو الجامع لكل بوجه ، وان كان ليس بذلك بوجه آخر . (وذلك) رعاية لجانب الحكيم والمتكلم ، الآتى بيان معلوماتهما ، بعد 15 بيان علومهما على هذا الوجه ، لأنّ معلوماتهما وعلمهما لا يخرجان عن هذه (الاقسام) الثلاث . والغرض من اثبات التثليث في العلوم والمعلومات ، أنّ الوجود هكذا وقع ، وأنّ الظهور هكذا جرى بحكم الحقائق الثلاثة 18 الغير المجعولة المتقدم ذكرها ، لأنّ الحقائق الكلية في الحقيقة ليست الا ثلاثة ، والكل تابع لها ، راجع اليها : وهي الحق تعالى والعالم الكبير والعالم الصغير ، وبناءً على هذا ، وجب أولاً تعيين الحقائق الثلاثة من 21 أقوال القوم ، ثمّ تحقيق الواجب والجواهر والاعراض . فنقول :

(١٠٥٦) اعلم أنّ الحقائق الكلية ، عند أهل الله بالاتفاق ، ثلاثة 24 لا رابع لها . الاولى منها حقيقة مطلقة بالذات ، فعالة ، مؤثرة بالذات ، وجودها واجب لها من ذاتها ، وهو عينها غير زائد عليها ، وهي حقيقة الله

- سبحانه . والثانية حقيقة منفصلة بالذات ، مقيّدة ، متأثرة ، سافلة ، قابلة ، مستفيدة للوجود من الحقيقة الواجبة بالفيض والتجلي ، وهى حقيقة العالم . وحقيقة ثالثة هى أحدية ، جمعية بين الاطلاق والتقييد ، والفعل 3 والتأثير ، والانفعال [١٠١ الف] والتأثر . فهى مطلقة من وجه ، مقيّدة من وجه آخر ، فعالة باعتبار ، منفصلة باعتبار (آخر) . وهذه الحقيقة هى أحدية جمع الحقيقتين ، ولها المرتبة الاولى الكبرى ، والآخرة العظمى . 6 وذلك لانّ الحقيقة المطلقة الفعالة تقابلها الحقيقة المقيّدة المنفصلة . وكل متفرقين لا بدّ لهما من أصل واحد ، يتقدمها قبلهما ؛ هما فيه واحد ، وهو فيهما وبهما متعدّد منفصل ، اذ الواحد أصل العدد ، والعدد تفصيل الواحد 9 الاحد .

(١٠٥٧) ولكلّ واحدة من هذه الحقائق الثلاثة ، ثلاث مراتب :

- (الاولى) مرتبة أحدية جمعها الاولى ، التى هى فيها أحدية لا تفصيل فيها . والثانية ، 12 مرتبة تفصيلها وتعيينها فى الاعيان الشخصية ، الخصيصة بها . والثالثة ، مرتبة أحدية جمع جمعها وآخريتها بعد التفصيل . فالأولى منها ، فى كلّ مرتبة ، تختص بحقيقة الحقائق ، باضافة حقائقها التفصيلية اليها ، والباقية للباقي ، 15 والله أعلم وأحكم . - وهذه الحقائق الثلاثة لا تخرج عن الاحدية والواحدية والربوبية بوجه ؛ وبوجه آخر (هذه الحقائق الثلاثة لا تخرج) عن الذات والصفات والافعال ؛ وبوجه آخر ، عن الحق تعالى والانسان الكبير والصغير ، 18 لانّ حقائق هذه التثليثات غير مجعولة باتفاق المحققين ، فالاوليتان منها ، اللتان هما الواجب والممتنع ، فمن غير كلام فيهما انهما غير مجعولتين من غير شك . وأما الثالثة ، فجعلها (اى كونها مجعولة) بحسب الوجود لا 21 بحسب الحقائق . وقد عرفت تحقيقها قبل هذا . وقد أشار الى هذه الحقائق الثلاثة الشيخ الاعظم فى بعض رسائله ، بعبارة أوضح من هذا . وهى مكتوبة على حاشية الدائرة الوجودية المجدولة ، بعد الآفاق والانفس ، الموعود تمامها 24

ههنا . وذلك قوله :

- (١٠٥٨) « اعلم أن الأشياء على ثلاث مراتب ، لارابع لها ؛ والعلم لا يتعلق بسواها ؛ وما عداها فعدم محض ، لا يعلم ولا يجهل ولا هو متعلق بشيء أصلاً . وهذه الأشياء الثلاثة ، منها ما يتصف بالوجود لذاته ، فهو موجود بذاته في عينه ؛ لا يصح أن يكون وجوده عن عدم ، بل هو مطلق الوجود ، لا عن شيء فكان يتقدم عليه ذلك الشيء ؛ بل هو الموجد لجميع الأشياء ، وخالقها ومقدرها ومفضلها ومدبرها ؛ وهو الوجود المطلق الذي لا يتقيد - سبحانه ؛ وهو الله ، الحتي ، القيوم ، العليم ، المريد ، القديم ؛ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . » ومنها ما هو موجود بالله تعالى ، وهو الموجود المقيّد المعبر عنه بعالم العرش والكرسي ، والسموات العلى وما فيها من العالم والجو ، والارض وما فيها من الدواب والحشرات والنبات ، وغير ذلك . فأنه (أي هذا اللون من الوجود) لم يكن موجوداً في عينه ، ثم كان من غير أن يكون بينه وبين وجوده زمانٌ يتقدم به عليه ، فيتأخر هذا عنه فيقال فيه : بعدٌ أو قبلٌ . هذا محال . وإنما هو متقدم بالوجود كتقدم أمس على اليوم . فأنه (أي هذا النوع من التقدم) من غير زمان ، لأنه نفس الزمان . فعدم العالم لم يكن في وقت ، لكن الوهم يتخيّل أن بين وجود الحق ووجود الخلق امتداداً ، وذلك يرجع لما عهده في الحس من التقدم الزماني بين المحدثات وتأخره .

- (١٠٥٩) « وأما الشيء الثالث ، فما لا يتصف بالوجود ولا بالعدم ، ولا بالحدوث ولا بالقدم ؛ وهو مقارن للأزلي الحق أزلاً . فيستحيل عليه التقدم الزماني على العالم ، كما استحال على الحق وزيادة ، لأنه ليس بموجود . فإنّ الحدوث والقدم امر اضافي ، يوصل الى العقل حقيقة ما . وذلك أنه لو زال العالم ، لم نطلق على الواجب الوجود « قديماً » ، وان كان الشرع لم يجيء بهذا الاسم ، أعنى « القديم » ، وإنما جاء باسمه

- « الأول » و « الآخر » . فإذا زِلْتَ أنت ، لم يُقل : أولاً ولا آخرأ ،
 اذ الوسط ، العاقد للاولية والآخرية ، ليس ثم . فلا أول ولا آخر .
 3 و هكذا « الظاهر » و « الباطن » وأسماء الاضافات كلها . فيكون الحق تعالى
 موجوداً مطلقاً من غير تقييد بأولية ولا بآخرية . وهذا الشيء الثالث ،
 الذى لا يتصف بالوجود ولا بالعدم (هو) مثله تعالى فى نفي الاولية
 والآخرية باستفاء العالم ، كما كان الواجب الوجود - سبحانه . وكذلك 6
 لا يتصف (هذا الشيء) بالكل ولا ببعض ، ولا يقبل الزيادة ولا النقصان .
 (١٠٦٠) « وأما قولنا فيه : كما استحال على الحق زيادة ، فتلك الزيادة
 كونه لا موجوداً ولا معدوماً ؛ فلا يقال فيه : أول وآخر . وكذلك لتعلم 6
 أيضاً أن هذا الشيء الثالث ليس العالم يتأخر عنه أو يحاذيه بالمكان ،
 اذ المكان من العالم . وهذا الشيء الثالث هو أصل العالم ، وأصل الجوهر
 الفرد ، وفلك الحياة ، والحق المخلوق به ، وكل ما هو من العالم . وعن 12
 هذا الشيء الثالث ظهر العالم . فهذا الشيء الثالث هو حقيقة الحقائق الكلية
 المعقولة فى الذهن ، الذى يظهر قديماً فى القديم وفى الحادث حادثاً . فان
 قلت : هذا الشيء الثالث هو العالم ، صدقت ؛ وان قلت : انه الحق القديم 15
 - سبحانه - صدقت ؛ وان قلت : انه ليس العالم ولا الحق تعالى ، وانه
 معنى زائد ، صدقت . كل هذا يصح عليه . وهو الكل الاعم ، الجامع
 للحدوث والقدم ؛ وهو يتعدد بتعدد الموجودات ، ولا ينقسم بانقسام الموجودات 18
 وينقسم بانقسام المعلومات .
 (١٠٦١) « و (هذا الشيء الثالث) هو لا موجود ولا معدوم . ولا
 هو العالم وهو العالم . وهو غير ولا هو غير ، لانّ المغايرة فى الوجودين 21
 (وليس ثم وجودان) . والنسبة (هى) انضمام شيء ما الى شيء آخر ،
 فيكون منه أمر آخر يسمى صورةً ما [١٠١ ب] . والانضمام (هو) نسبة
 آخر (لآخر) . فاذا أردنا أن نحدث مثلثاً ضممتنا أجزاء انضماماً مخصوصاً ، 24

- فحدثت ثلاثة أركان ، فقلنا هذا مثلث . وأنواع ذلك ، من التشكيل
والتصوير والالوان والاكوان ، معلوم في الكلّي الأعم . وهذا ملك وانسان
وعقل ، وغير ذلك . وهذا مقدار ومكان ووضع وانفعال مآ ومنفعل مآ .
وبانضمام الجزئيات التي تحت الاجناس الكليات ، بعضها الى بعض ، يحدث
عالم التفصيل علواً وسفلاً ، من غير افتراق ، الا ما حصل في الوهم . هذا
وجه قولك : ان هذا الشيء (الثالث) هو العالم . وتصدق في ذلك . وكذلك ،
أيضاً ان قلت : انه ليس العالم ، صدقت . فان العالم قد كان معدوم العين ،
وهذا (الشيء الثالث) على حالته لا يتصف بوجود ولا عدم .
- ٩ (١٠٦٢) : لكن العلم القديم يتعلّق بما يتضمنه هذا الشيء الثالث
المجمل من التفصيل ، كما قدمناه من قبل ، كما يتعلّق علمنا ببعض التفصيلات ،
ويتعلّق بمجملاتها غير مفصلة ، لكن يفصلها متى شاء . وهذا سر . فان
علمنا به ، كذلك ، لصحة المضاهاة بيننا وبين الحق تعالى . ولهذا ، الاشارة
١٢ من الامام أبي حامد الغزالي : « وليس في الامكان أبدع من هذا العالم ، اذ
لو كان - وادّخره - لكان عجزاً ينافي القدرة ، وبخلاً يناقض الجود . »
ولهذه العلة قطع الامكان . وهذا ليس هو عندي على وجه واحد . وأكمل
١٥ الوجود عندي في هذا ، كونه (أي العالم) وجد على الصورة (أي على
صورة الحق) . فافهم ! ولانّه (أي العالم) أيضاً دليل موصل الى معرفة
١٨ الله ، فلا بدّ أن يكون مستوفى الاركان ؛ فلو نقص ركن منه ، لما كان دليلاً
ولم تصح معرفة . وقد صحّت (المعرفة به) ، فقد ثبت دلالتّه ، حتى
عرفوه على ما عرفوه ، وقالوا : « ليس وراء عبّادان قرية . » وقال هو
٢١ تعالى بنفسه : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنّه
الحق . »
- (١٠٦٣) : ثمّ نرجع فنقول : الشيء الثالث الذي نحن بسبيله ،
لا يقدر أحد أن يقف على حقيقة عبارته (اي تفسيره) . ولكن نوميء اليه

- بضرب من التشبيه والتمثيل . وبهذا ينقصل عن الحق الذي لا يدخل تحت المثال الا من جهة الفعل ، لا أنه (أى المثال) ينشئ عن حقيقته ، فكنتنا نحيط به علماً . وهذا لاسبيل اليه قط . وقد قال تعالى : « ولا يحيطون به 3 علماً . » فنقول : نسبة هذا الشيء (الثالث) - الذي لا يحد ولا يتصف بالوجود ولا بالعدم ولا بالحدوث ولا بالقدم - الى العالم كنسبة الخشبة الى الكرسي والتابوت والمنبر والمحمل ، أو (كنسبة) الفضة الى الاواني 6 والآلات التي تصاغ منها ، كالمكحلة والقرط والخاتم . فبهذا تعرف تلك الحقيقة . فخذ هذه النسبة ، ولا تتخيل النقص فيه (أى فى هذا الشيء الثالث) كما تتخيل النقص فى الخشبة بانفصال المحبرة عنها . 9
- (١٠٦٤) « واعلم أن الخشبة أيضاً صورة مخصوصة فى العودية . فلا تنظر أبداً الا للحقيقة الجامعة التى هى العودية ، فتجدها لا تنقص ولا تتبع ، بل هى فى كل كرسي ومحبرة على كمالها من غير نقص ولا 12 زيادة ، وان كان فى صورة المحبرة حقائق كثيرة : منها الحقيقة العودية والاستطالية والتريعية والكمية وغير ذلك . وكلها (هى) فيها بكمالها . وكذلك الكرسي والمنبر . وهذا الشيء الثالث هو هذه الحقائق كلها بكمالها . 15 فسمه ، ان شئت « حقيقة الحقائق » أو « الهولي » أو « المادّة الاولى » أو « جنس الاجناس » وسم الحقائق التى يتضمنها هذا الشيء الثالث « الحقائق الاول » أو « الاجناس العالية » ، فهذا الشيء الثالث أزلاً لا يفارق الواجب 18 الوجود ، مجازياً له من غير وجود عينى . فانتفت الجهات والتلفعات (عنه) وحتى لو فرضناه موجوداً ولم تجعله مميزاً ، لانتفت عنه التلفعات والازاءات . فتحقق هذا الفصل واعلمه . » 21
- (١٠٦٥) وقد قال الشيخ (ابن العربى) فى الباب الثالث والستين من « الفتوحات » فى « معرفة بقاء النفس فى البرزخ بين الدنيا والبعث » لأن البرزخ هو حاجز معقول بين متجاورين ، ليس هو عين أحدهما ، وفيه 24

- قوة كل منهما ، كالخط الفاصل بين الظل والشمس ، وليس الا الخيال ،
 كما يدرك الانسان صورته في المرآة ويعلم قطعاً أنه أدرك صورته بوجهه ،
 وأنه ما أدرك صورته بوجهه : لما يراها في غاية الصغر ، لصغر جرم المرآة ،
 3 و (في غاية) الكبر لعظمه . ولا يقدر أن ينكر أنه رأى صورته ، ويعلم
 أنه ليس في المرآة صورة ، ولا هي بينه وبين المرآة . فليس بصادق ولا
 6 بكاذب في قوله : أنه رأى صورته ، ما رأى صورته ، فما تلك الصورة ؟ وأين
 محلها ؟ وما شأنها ؟ فهي منفية ثابتة ، موجودة معدومة ، معلومة مجهولة !
 أظهر الله - سبحانه - هذه الحقيقة لعبده ضرباً مثال ، ليعلم ويتحقق
 9 أنه اذا عجز وحار في درك حقيقة هذا - وهو من العالم ولم يحصل عنده
 علم بحقيقته - فهو بخالفها أعجز وأشد حيرة .
 (١٠٦٦) وقال بعد هذا : « واذا نقت هذا ، فقد نقت الغاية التي
 12 ليس فوقها غاية في حق المخلوق . فلا تطمع ولا تتعب نفسك في أن ترقى
 أعلى من هذا الدرج . فما هو ثمة أصلاً ، وما بعده الا العدم المحض . »
 ثم قال : « وهذه الموجودات كلها هي في العالم متفرقة وفي الانسان مجتمعة .
 15 فاذا نفخ في الانسان الروح القدس ، التحق بالموجود المطلق التحاقاً معنوياً
 مقدساً . وهو حظّه من الالهية . فلهذا تقرر عندنا أن الانسان نسختان :
 نسخة ظاهرة ونسخة باطنة ؛ الظاهرة مضاهية للحضرة الكيانية ، والباطنة
 18 مضاهية للحضرة الآمية . فإن الانسان هو الكلّي [١٠٢ ألف] على الاطلاق
 والحقيقة ، ان هو القابل لجميع الموجودات ، قديمها وحديثها ، وما سواه
 من الموجودات لا يقبل ذلك . فإن كل واحد من العالم لا يقبل الالهية ،
 21 والآله لا يقبل العبودية ، بل العالم كله عبد ، والحق - سبحانه -
 وحده آله واحد ، صمده ، فرد ، لا يجوز عليه الانصاف بما يناقض (ذاته المقدسة) .
 (١٠٦٧) « والانسان ذو نسبتين كاملتين : نسبة يدخل بها الى
 24 الحضرة الآمية ، ونسبة يدخل بها الى الحضرة الكيانية . فيقال فيه أنه

- عبد من حيث انّه مكلف ، (ومن حيث انّه) لم يكن ثم كان ، كالعالم .
ويقال فيه (انّه) ربّ من حيث انّه خليفة ، ومن حيث (انّه خلق على)
الصورة ، ومن حيث (انّه خلق في) أحسن تقويم . فكأنّه برزخ بين 3
العالم والحق ، وجامع للمخلق والحق . وهذا الخطّ الفاصل بين الحضرة
الآلهية و (الحضرة) الكينونية (هو) كالخطّ الفاصل بين الظل والشمس .
وهذه حقيقة . فله (أى للإنسان) الكمال المطلق فى الحدوث والقدم . 6
وللحق الكمال المطلق فى القدم ، وليس له فى الحدوث مدخل - تعالى
عن ذلك . والعالم له الكمال المطلق فى الحدوث ، وليس له فى القدم
مدخل - نحاشا عن ذلك - فصار الانسان جامعاً لله تعالى وللمخلق . والحمد 9
لله على ذلك . »

(١٠٦٨) هذا آخر كلامه فى هذا الباب . والحق انّه كلام دقيق

- لطيف شريف . واذا عرفت هذا ، فعليك بمعرفة هذه الموجودات اجمالاً 12
وتفصيلاً ، خصوصاً معرفة الحق المطلق والعالم المطلق والانسان الجامع لهما ،
فانّه ليس هناك معرفة أعلى من هذه الثلاث ، (بل) ولا معرفة غير هذه
الثلاث . هذا على سبيل الاجمال بطريق التمثيلات المتقدمة . فأما على سبيل 15
التفصيل ، فالذى منا ومن غيرنا فقد سبق مراراً . فأما الذى منه (أى
ابن العربى) فقد أشار اليه فى « الفتوحات » من « المجلد الخامس » بوجوه
ثلاثة ، وهى فى غاية الحسن وغاية الغرابة ؛ نذكرها ههنا ، وبمدها نشرع 18
فى الجداول ونقطع بحث المحققين ومعلوماتهم الكلية عليها ؛ ثم نشرع فى
بحث الحكيم . وهى هذه :

- (١٠٦٩) « اعلم أن العالم عبارة عن كل ما سوى الله تعالى ؛ وليس 21
الا الممكنات سواء وجدت أم لم توجد ، فانها بذاتها علامة على علمنا أو
على العلم بواجب الوجود لذاته وهو الله . فان الامكان حكم لها لازم فى حال
عدمها ووجودها ، بل هو ذاتى لها ، لانّ الترجيح لها لازم ، فالترجح معلوم ، ولهذا 24

- سُمِّيَ (العالم) عالماً : من العلامة ، لأنه (أعنى العالم) الدليل على
المُرجَّح . فاعلم ذلك ! وليس العالم ، في حال وجوده ، سوى الصور التي
3 قبلها العماء وظهّرت فيه . فالعالم - ان نظرت حقيقته - انما عرّض
زائل ، أي في حكم الزوال ؛ وهو قوله تعالى : كل شيء هالك الا وجهه .
وقال رسول الله - صم - أصدق بيت قالته العرب :
6 ألا كل شيء ما خلا الله باطل !
- يقول : (العالم) ماله حقيقة يثبت عليها من نفسه ، فما هو موجود
الا بغيره ، ولذلك قال - صم : أصدق بيت قالته العرب : ألا كل شيء ما
9 خلا الله باطل .
- (١٠٧٠) د فالجوهر الثابت هو « العماء » ، وليس (ذلك) الا
« نفس الرحمن » . والعالم (اسم) لجميع ما ظهر فيه (اى في نفس الرحمن)
12 من الصور : فهي أعراض فيه ، يمكن ازالتها . وتلك الصور هي الممكنات ،
ونسبتها من العماء (هي) نسبة الصور من المرأة ، تظهر فيها لعين الرائي .
والحق تعالى هو بصر العالم ، فهو الرائي وهو العالم بالممكنات . فما أدرك
15 (الحق) الا ما في علمه من صور الممكنات . فظهر العالم بين العماء
وبين رؤية الحق . فكان ما ظهر دليلاً على الرائي ، وهو الحق . فتفطن
واعلم من أنت .
- (١٠٧١) «وأما الظهور على الترتيب ، فأرواح نورية آبهة مُهيَّمة،
18 في صور نورية خلقية ابداعية ، في جوهر نفّس هو العماء ، من جعلتها العقل
الأوّل وهو القلم ؛ ثمّ النفس وهو اللوح المحفوظ ؛ ثمّ الجسم ؛ ثمّ العرش
ومقرّه - وهو الماء الجامد والهواء والظلمة ؛ ثمّ ملائكته (اى ملائكة
21 العرش) ؛ ثمّ الكرسي ؛ ثمّ ملائكته (اى ملائكة الكرسي) ؛ ثمّ الاطلس ؛
ثمّ ملائكته ؛ ثمّ فلك المنازل ؛ ثمّ الجنات بما فيها ؛ ثمّ ما يختص بها
24 وبهذا الفلك من الكواكب ؛ ثمّ الارض ؛ ثمّ الماء ؛ ثمّ الهواء العنصري ؛ ثمّ

النار ؛ ثمّ الدخان وفتح فيه سبع سماوات : سماء القمر وسماء الكاتب وسماء الزهرة وسماء الشمس وسماء الاحمر وسماء المشتري وسماء المقاتل ؛ ثمّ أفلاكها المخلوقون بها ؛ ثمّ ملائكة النار والماء والهواء والارض ؛ ثمّ المولدات : 3
المعدن والنبات والحيوان ؛ ثمّ نشأة جسد الانسان ؛ ثمّ ما ظهر من أشخاص كل نوع من الحيوان والنبات والمعدن ؛ ثمّ الصور المخلوقات من أعمال 6
المكلفين ، وهي آخر نوع .

(١٠٧٢) « هذا ترتيبه بالظهور فى الابداد . وأما ترتيبه بالمكان الوجودى أو المتوهم : فالمكان المتوهم ، المعقولات التى ذكرناها الى الجسم الكلى ؛ ثمّ العرش ؛ ثمّ الكرسي ؛ ثمّ الاطلس ؛ ثمّ المكوكب ، وفيه الجنات ؛ 6
ثمّ سماء زحل ؛ ثمّ سماء المشتري ؛ ثمّ سماء المريخ ؛ ثمّ سماء الشمس ؛ ثمّ سماء الزهرة ؛ ثمّ سماء الكاتب ؛ ثمّ سماء القمر ؛ ثمّ الاثير ؛ ثمّ الهواء ؛ ثمّ الماء ؛ ثمّ الارض .

(١٠٧٣) « وأما ترتيبه بالمكانة : فالانسان الكامل ؛ ثمّ العقل الاول ؛ ثمّ الارواح المهيّمة ، ثمّ النفس ؛ ثمّ العرش ؛ ثمّ الكرسي ؛ ثمّ الكتيب ؛ ثمّ الوسيلة ؛ ثمّ عدن ؛ ثمّ الفردوس ؛ ثمّ دار السلام ، ثمّ دارالمقامة ؛ ثمّ 15
الماوى ؛ ثمّ الخلد ؛ ثمّ النعيم ؛ ثمّ فلك المنازل ؛ ثمّ البيت المعمور ؛ ثمّ سماء الشمس ؛ ثمّ القمر ، ثمّ المشتري ؛ ثمّ زحل ؛ ثمّ الزهرة ؛ ثمّ الكاتب ؛ ثمّ المريخ ؛ ثمّ الهواء ؛ ثمّ التراب ؛ ثمّ النار ؛ ثمّ الحيوان ؛ ثمّ النبات ؛ 18
ثمّ المعدن . « هذا آخر ترتيب الموجودات فى المراتب الثلاثة من قوله . والحق أنّه ما ظهر أحد من العارفين . فى ترتيب الموجودات ، بهذا النسق . وقد أشار (ابن عربى) اليه عقيبہ نظماً ، تركناه رعاية للاختصار . 21

(١٠٧٤) « واذا تقرر هذا بهذه الوجوه ، فلنشرع فى صورة الدائرة الموعودة ، المشتملة على هذه (المسائل) كلّها ، لتحقيق الامر وتوضيح المطلوب . وهو (ما يلى) هذا . وبالله التوفيق [١٠٢ ب] . وهذه صورة الدائرة 24

- المختصة بأهل الله الموحدين من الصوفية ، لتعداد معلوماتهم الكلية بطرق ثلاث منقولة من « الفتوحات المكية » مطابقة لما في الواقع على قاعدة أهل الله وخاصته ، دون الحكماء والمتكلمين ، الآتى ذكرهم بعد هذا ، وبالله التوفيق . والدوائر الأربعة ، على الأطراف الأربعة ، وما فيها (هي) أسماء كبار هذه الطوائف ، دون (الدائرة) الثالثة ، فإنّ (الدائرة) الثالثة للإنسان (انظر الدائرة رقم ٢٤ آخر الكتاب ، قسم الجداول والأشكال) . هذا آخر الدائرة المذكورة وما فيها من العوالم العلوية والسفلية . وإذا فرغنا منها ، وجب الشروع في طريق الحكيم (أي الحكماء) ومعلوماته (أي ومعلوماتهم) ، بعد تتميم لهذه الأبحاث على طريق الإيجاز . وهو هذا وبالله التوفيق [١٠٣ ألف] .

تتميم

١٢ (في نظرية الجواهر والاعراض عند الصوفية)

- (١٠٧٥) اعلم أنّ بحث الحكيم (أي الحكماء) والمتكلم (أي المتكلمين) بأجمعه ، مبنى على بحث الجواهر والاعراض ، وكنا قد شرطنا ، بعد الفراغ من حصر الموجودات على طريق القوم ، أن نشرع في بحث الجواهر والاعراض على قاعدتهم أيضاً ، في أبحاث آخر غيرها وقد عقلنا عنه . فنريد أن نشير إليه ، ههنا قليلاً . ثمّ نشرع في بحث الحكيم والمتكلم على ما قررناه . فنقول ما قالوا :

- (١٠٧٦) « اعلم أنّك إذا أمعنت النظر في حقائق الأشياء ، وجدت بعضها متبوعة مكتنفة بالاعراض ، وبعضها تابعة لاحقة لها ، والتابعة هي الاعراض ، والمتبوعة هي الجواهر . ويجمعها الوجود ، إذ هو المتجلى بصورة كلّ منهما . والجواهر متحدة في عين الجوهرية ، فهي حقيقة واحدة هي مظهر الذات الإلهية من حيث قيوّميّتها وحقيقتها ، كما أنّ الاعراض هي مظهر الصفات لها ، أعني كما أنّ الذات الكلية لا تزال محتجبة بالصفات ،

- فكذلك الجواهر لا تزال مكتنفة بالاعراض . وكما أن الذات ، مع انضمام صفة من صفاتها ، تحصل اسماً من الاسماء ، كليةً أو جزئية ، كذلك الجوهر ، مع انضمام معنى من المعاني الكلية ، يصير جوهرًا خاصًا ، مظهرًا 3
لاسم من الاسماء الكلية ، بل (هو) عينه ؛ وبانضمام معنى من المعاني الجزئية يصير جوهرًا جزئيًا كالشخص . وكما أنه ، من اجتماع الاسماء الكلية ، يتولد اسم آخر ، كذلك من اجتماع الجواهر البسيطة يتولد 6
جوهر آخر ، مركب منها ؛ وكما أن الاسماء بعضها محيط بالبعض ، كذلك الجواهر بعضها محيط بالبعض . وكما أن الأمثبات من الاسماء منحصرة ، كذلك أجناس الجواهر وأنواعها منحصرة . وكما أن الفروع من الاسماء غير متناهية ، 9
كذلك الاشخاص من الاعراض غير متناهية .

(١٠٧٧) « وتسمى هذه الحقيقة في اصطلاح القوم « بالنفس الرحاني »

- « الهولي الكلية » . وما تعين منها وصار موجوداً من الموجودات (يسمى) 12
« بالكلمات الآلهية » . فان اُعتبرت تلك الحقيقة من حيث جنسيتها التي تلحقها بالنسبة الى الانواع التي تحتها ، فهي طبيعة جنسية . وان اُعتبرت 15
من حيث فصليتها التي تصير بها الانواع انواعاً ، فهي طبيعة فصلية ، اذ حصتها منها مع صفة معينة هي المحمولة على النوع بـ « هو هو » لا غيرها . وان اُعتبرت (هذه الحقيقة) من حيث حصصها المتساوية في أفرادها ، الواقعة 18
تحتها أو تحت نوع من أنواعها على سبيل التواطئ ، فهي طبيعة نوعية .
فالجنسية والفصلية والنوعية (هي) من المعقولات الثانية ، اللاحقة اياها .

(١٠٧٨) « فالجوهر بحسب حقيقته (هو) عين حقائق الجواهر البسيطة

- والممكنة ، فهو حقيقة الحقائق كلها ، ينزل من عالم الغيب الذاتي الى 21
عالم الشهادة الحسي ، فيظهر في كل العوالم بحسب ما يليق بذلك العالم .
وليس انضمامه الى المعاني الكلية والجزئية الا ظهوره فيها وتجليه بها ، تارة في مراتبه الكلية ، وتارة في مراتبه الجزئية . فهو الذات الواحدة بحسب 24

- نفسه ، المتكثر بظهوراته من صفاته ، وهي (اى الصفات) بحسب حقائقها لازمة لتلك الذات ، وان كانت من حيث ظهورها تتوقف على اعتدال شخص تكون عنده . فكل ما فى فرد ما ، بالفعل أو بالقوة ، وقتاً ما أو دائماً ، 3 من اللوازم والصفات ، فهو فيه غيب ، اذ كل ما يظهر هو ، قبل ظهوره ، فيه بالقوة ، والا لم يمكن ظهوره . والجوهر لا جنس له ولا فصل ، فلا حد له ، وما ذكر من التعريف ، فهو رسم له ، لاحد حقيقى . 6
- (١٠٧٩) « ولما كانت التجليات المظهرة للصفات متكررة بحكم » كل يوم هو فى شأن » ، صارت الاعراض متكررة غير متناهية ، وان كانت الامهات منها متناهية . وهذا التحقيق ينبهك على أن الصفات ، من حيث تعييناتها 9 فى الحضرة الاسماءية ، (هى) حقائق متغيرة ، متمايز بعضها عن بعض ، وان كانت راجعة الى حقيقة واحدة ، مشتركة بينها بوجه آخر ، كما أن مظاهرها (هى) حقائق متمايز بعضها عن بعض ، مع كونها مشتركة فى 12 العرضية ، لأن كل ما فى الوجود الظاهر (هو) دليل وآية على ما فى الغيب الباطن . »
- (١٠٨٠) والحاصل ان الممكنات منحصرة فى الجواهر والاعراض عند 15 الكل ، وان كان الاصطلاح يتغير ، ولا مشاحة فيه ، والجوهر (الكلى البسيط) عين الجواهر (الجزئية المركبة) فى الخارج ؛ وامتمايز بعضها عن البعض (انما هو) بالاعراض اللاحقة ، وذلك لأن الجواهر كلها مشتركة 18 فى الطبيعة الجوهرية ، وممتاز بعضها عن بعض بأشياء غير مشتركة . فتلك الامور المتميزة (هى) خارجة عن الطبيعة الجوهرية ، فتكون أعراضاً ، وهو المطلوب .
- (١٠٨١) هذا آخر كلام العارفين فى هذا المعنى . وقط ما يكون 21 أحسن من هذا الكلام فى تحقيق الجواهر والاعراض فى [١٠٣ ب] صورة الذات الاحدية والمظاهر الخلقية . فافهم ! فانه دقيق لطيف « والله المثل الاعلى » . واذا عرفت هذا ، فاعلم أن الغرض من هذه الكلمات فى صورة هذه 24

العبارات ، كانت الموافقة مع الحكيم والمتكلم في حصر الموجودات عندهم في الجوهر والعرض ، والا فال مقصود الحقيقي هو الذي سبق تحقيقه من بحث الوجود مفصلاً ، وكذلك من بحث التوحيد ومظاهره العلوية والسقلية ، مع الزامهم عقلاً ونقلاً وكشفاً .

- (١٠٨٢) ثم أعلم أن الوجود واحد حقيقي من جميع الجهات ، وليس فيه كثرة أصلاً ، لكن هذا الوجود اذا ظهر بصور المظاهر الممكنة - كـ 6 (ظهور) الجوهر بصور الاعراض المتنوعة - صار متمكناً بحسب الاعتبارات المظاهرية ، لا الحقيقية . فهذا الوجود ان سميته بالجوهر والاعراض ، جاز ؛ وان سميته بالمطلق والمقيّد ، جاز ؛ وان سميته بالحق والخلق ، جاز . 9 غاية ما في الباب عند الحكيم الجوهر له معنى آخر ، والاعراض لها أسماء اخر . وكذلك (الامر) عند المتكلم . والا في الحقيقة الكل راجع الى حقيقة واحدة ، كما عرفتها . فان الجوهر . عند الحكيم خمسة : العقل 12 والنفس والمادة والصورة والجسم . والاعراض تسعة : من الكم والكيف والايين ومتى والاضافة والوضع والملك وأن يفعل وأن ينفع ، المتقدم بيانها والآتي تفصيلها . وعند المتكلم ، الجوهر واحد والاعراض منحصرة في عشرين أو 15 اثنين وعشرين ، كما ستعرفه عند (ذكر) أقواله . وأما المحقق فعنده الجوهر (هو) الاول ، وهو الموسوم بالوجود الإضافي الوجداني ، والنفس الحقيقي الرحماني ، الذي هو ظل الوجود الحقيقي ومظهره الكلي ، بحكم أنه « لا 18 يصدر من الواحد الا واحد » . والظاهر منه بالوجود العارض كالاعراض مع الجواهر ، والصور مع المادة . ومن هذا قيل : ان كل ظاهر في مظهر يغاير المظهر من وجه أو جوه ، الا الحق تعالى ، فاقه عين الظاهر وعين المظهر ، من غير تغاير 21 بينهما حقيقة . وهذه المشاهدة والمعرفة هي المقصودة بالذات من جميع هذه المباحث ، كما أشرنا اليها مراراً . واذا عرفت وتحققت مقاصدهم ومطالبهم ، فلنشرع في بحث الحكيم وبيان معلوماته ، بقوله واصطلاحه ، وهو (ما يلي) 24 هذا ، وبالله التوفيق .

القسم الثاني

3 في بيان المعلومات الكلية بطريق الحكيم بعد تحقيق العلم
بطريقة ايجاز له واختصار له ، ثم تعيينها و تصويرها في
صورة الجداول المحسوسة الجامعة لكل من غير تفاوت ولا نقصان
وبالله التوفيق

6 (١٠٨٣) اعلم ، أيها السامع - هداك الله الى طريقه - أن تعريف
العلوم عندهم بالاتفاق هو حصول صورة المعلوم في نفس العالم ، أو حصول
صورة المعقول في نفس العاقل . وكلاهما واحد ، ولا مشاحة في الاصطلاح .
9 وقد عرفت حالهم في تعريف الاشياء ، بواسطة هذا التعريف ، لأنهم بالاتفاق
أقرّوا بأنهم ما عرفوا شيئاً في تحقيقه أصلاً ، فلا فائدة في بحث علومهم
وتحقيقها على ما قالوه واختلفوا فيه ، وأمّا المعلومات المختصة بهم الموجودة
12 في الخارج ، فمن غير خلاف هي ثلاثة . الواجب والممكن المنقسم الى الجوهر
والعرض . وقولهم في ذلك ، على سبيل التفصيل ، هو ما اتفقوا عليه بقولهم
(التالي) :

15 (١٠٨٤) « الموجود اما واجب واما ممكن . والواجب هو الباري
- جلّ ذكره - الذي ثبت وجوده بآفته واجب الوجود لذاته وممتنع العدم
لذاته ؛ وكذلك صفاته وأفعاله وأسمائه ، فأنها عين الذات في الخارج ، وان
كانت غيرها في العقل . والممكن اما لا في موضوع ، وهو الجوهر ؛ أو في
18 موضوع وهو العرض . والجوهر اما بسيط واما مركّب ؛ والبسيط اما مجرد
أو لا ؛ والمجرد اما غير متعلّق بالجسم ، وهو العقل ؛ أو متعلّق ، وهو
21 النفس . وما ليس بمجرد (من الجواهر) ، فهو اما حال وهو الصورة ،
أو محل وهو المادة . و (الجوهر) المركّب هو الجسم .

(١٠٨٥) « والعرض اما غير نسبي أو نسبي . والاول ان اقتضى

- القسمة لذاته فهو الكم ، والا فهو الكيف . والثاني أما أن يكون بين المتفاعلين أو لا . فلاول ان كان حصوله للشيء بالنسبة الى ما يتأثر منه ، فهو الفعل ؛ وان كان بالنسبة الى المؤثر ، فهو الانفال . والثاني أما ان يكون للشيء بالنسبة الى ما فيه زماناً ، وهو المتى ؛ أو مكاناً ، وهو الاين ؛ أو له ، وهو الملك ؛ أو الى ما معه ، وهو الاضافة ؛ أو بنسبة بعض أجزائه الى بعض والى ما خرج عنه ، وهو الوضع . فأقسام الجواهر خمسة ؛ وأقسام الاعراض تسعة . »
- ٦ (١٠٨٦) وقالوا بوجه آخر ، وهو قولهم : « الموجود اما واجب أو ممكن . فالواجب لا حد له ولا رسم ، الا بالاضافات والسلوب ؛ ولا يمكن معرفته بالحقيقة ، لانه لا جنس له ولا فصل ، بل يعرف الواجب بحسب ٩ اللوازم ولوازم اللوازم ، كالوجوب والوحدانية [١٠٤ ألف] وغير ذلك . وأما الممكن ، فهو اما جوهر أو عرض . فالجوهر هو الماهية التي اذا وجدت في الاعيان كانت لا في موضوع ، فخرج عنه الوجود (الواجبي) لانه ١٢ لا ماهية له وراء الوجود ؛ ودخلت فيه صور الجواهر الكلية ، لانها وان كانت النفس موضوعها ، لكنها اذا وجدت في الاعيان كانت لا في موضوع . وقد يفسر (الممكن) بأنه موجود في موضوع وهو النفس . فعلى هذا ، قد ١٥ يكون الشيء جوهرأ أو عرضأ باعتبارين ، كالصور الجوهرية في العقل . »
- (١٠٨٧) وفي تعريف الجواهر الخمسة التي هي العقل والنفس والصورة والمادة والجسم ، قالوا أيضاً بوجه آخر ، وهو قولهم : « العقل هو جوهر ١٨ مجرد عن المادة ، مدرك الكمليات بالذات ، غير متعلق بالجسم . والنفس هي جوهر مجرد عن المادة ، من شأنه ادراك الكمليات بالذات ، والجزئيات بالآلات . والصورة هي الجوهر المتصل (بالمادة) بالذات . والمادة هي الجوهر ٢١ القابل لما يتصل به . والجسم هو الجوهر القابل للابعاد الثلاثة ، المتقاطعة على الزوايا القائمة . » وكذلك في تعريف الاعراض التسعة ، فانهم قالوا فيها أيضاً أقوالاً ، منها قولهم :

- (١٠٨٨) « الكم هو الذى يقبل القسمة لذاته . والكيف هو الذى لا يوجب تصوّره تصوّر غيره ، ولا يقتضى القسمة والملاقسة في محله اقتضاءً أولياً . والفعل هو الهيئة الحاصلة للشيء حالة تأثيره في غيره ، كما يستخّن مادام يستخّن . والانفعال هو الهيئة الحاصلة للشيء حالة تأثره عن غيره ، كما تستخّن ما دام يستخّن . والمتى هو حصول الشيء في زمان مخصوص ؛ والابن ، حصوله في مكان معين . والمذك هو الهيئة العارضة للشيء بالقياس الى نسبة اخرى ، كالبنوة والابوة . والاضافة هي نسبة الشيء الى شيء آخر ما خرج عنه . والوضع هو الهيئة للشيء بسبب نسبة بعض أجزائه الى بعض والى الأمور الخارجة عنه ، كالقيام والقعود . والجوهر مع هذه الاعراض (التسع) يسمّى بالمقولات العشرة . »

- (١٠٨٩) وإذا عرفت تحقيق معلوماتهم بهذه الوجوه ، لا بدّ من الشروع فيها بوجوه آخر ، منها قولهم أيضاً تأكيداً وتحقيقاً ، لئلاّ يقول أحد ان هذا ليس كذلك . وكذلك ما قال أحدهم : « الموجود أمّا أن يكون واجباً ، وهو ما يستتبع عدمه لذاته ويجب وجوده لذاته ؛ (وامّا أن يكون) ممكناً ، وهو جائز العدم والوجود . والممكن أمّا أن يفتقر في وجوده الى موضوع ، أى الى محلّ لا يتقوم الا بما يحلّ فيه وهو العرض ؛ أو لا يكون كذلك وهو الجوهر . والجوهر أمّا أن يكون حالاً مقوّياً لمحلّه في الوجود ، وهو الصورة ، أو محلاً لذلك ، وهو المادّة ، أو مركّباً منهما ، وهو الجسم الطبيعي ، أو ليس بأحد هذه الثلاثة ، وهو أمّا أن يتعلّق بالجسم وهو النفس ، أو لا يتعلّق وهو العقل . »

- (١٠٩٠) « وأمّا العرض ، فهو أمّا ان يقتضى القسمة أو النسبة ، أو لا يقتضى أحدهما . والاول أمّا أن يكون بين أجزائه المقترضة حدّ مشترك ، ويسمّى الكم ، وهو المقدار ؛ أو لا يكون ، ويسمّى الكم المنفصل . والاول أمّا أن تكون أجزاؤه المقترضة بحيث يمكن اجتماعها في الوجود ،

- أو لا تكون . والاول يسمى الكم المتصل القارّ الذات ؛ وهو اما أن يفرض
 ذا بعد واحد ، وهو الخط ؛ أو ذا بعدين ، وهو السطح ؛ أو ذا أبعاد ثلاث ،
 ويسمى الجسم التعليمي . والثاني هو الكم المتصل الغير القارّ الذات ، 3
 وهو الزمان . وأما الكم المنفصل ، فهو العدد . وأما المقضى للنسبة فهو
 الابن ، وهو الحصول في المكان . ومتى ، وهو الحصول في الزمان . والملك ،
 وهو كون الشيء محاطاً بغيره وينتقل بانتقاله ، كالسلاح والتقمص . والوضع ، 6
 وهو النسبة الحاصلة للجسم بسبب بعض أجزائه الى بعض والى الامور الخارجية
 عنها ، كالتربيع والانبطاح . وأن يفعل ، وهو التأثير حالة وجوده ، كالقطع
 والسخونة . وأن ينفع ، وهو التأثير ، كالقطع والتسخن . فهذه المقولات 9
 الستة تقتضى نسبة (مّا وهي) ليست مجرد نسب عندهم .
 (١٠٩١) وأما ما لا يقتضى قسمة ولا نسبة (من الاعراض) ، فاما أن
 يكون مجرد نسبة وهو الاضافة ، فإن حقيقتها نسبة الشيء الى غيره ، نسبة 12
 تتكرر من الطرفين ؛ واما أن لا يكون كذلك وهو الكيف . (والكيف)
 هو كلّ هيئة قارّة للشيء لا يقتضى تصوّرها تصوّر أمر خارج عنها وعن
 حاملها ، ولا يقتضى قسمة . وهو (أى الكيف) اما أن يتعلق بوجود النفس 15
 أو بغيرها . والاول كالاقتادات والارادات ، فإن كانت (هذه الاقتادات
 والارادات) راسخة ، سميت ملكات ؛ أو سريعة الزوال ، سميت حالات . والثاني
 (أعنى الكيف الذى يتعلق بغير النفس) اما أن يتعلق بالكميات ، اما 18
 بالكم المتصل كالاستقامة والانحناء ، أو بالمنفصل كالزوجية والفردية ، أو لا
 يتعلق بها . وهو اما أن يكون مجرد استعداد لان ينفع (كالحجرية ؟)
 والصلابة ، ويسمى قوة ؛ أو (يكون) استعداداً واقعياً لان ينفع كالمراضية 21
 واللين ، ويسمى لاقوة . واما أن لا يكون (هذا ولا ذاك) وهى المحسوسات
 بأحدى الحواس الخمس . فما كان منها [١٠٤ ب] بطيء الزوال ، كحمرة
 الدم ، سمى انفعاليات ؛ أو سريعة ، كحمرة الخجل ، سمى انفعالات . 24

- (١٠٩٢) فأقسام الممكنات الموجودة محصورة في هذه العشرة ، وهي الجوهر والكم والكيف والابن والامتي والوضع والاضافة والملك وأن يفعل 3 وأن ينفعل . وهي موسومة بالمقولات العشرة . والله أعلم وأحكم .
- (١٠٩٣) ومنها قولهم بغير هذا الطريق ، وهو كيفية صدور الموجودات من الباري - جل ذكره - على الترتيب الطبيعي . وبينهم اختلاف . فذهب بعضهم الى أن أول صادر (هو) عالم الامر بغير واسطة ، ثم عالم العقل بواسطة الامر ، ثم عالم النفس ، ثم عالم الطبيعة ، ثم الهيولى الكلية ، ثم الجسم الكلى ، ثم الفلك التاسع ، ثم الفلك الثامن ، ثم الافلاك السبعة 6 على الترتيب المعلوم ، ثم النار ، ثم الهواء ، ثم الماء ، ثم الارض ، ثم المواليد ، ثم الانسان . وليس بعد الانسان موجود آخر . وكل ذلك صدر من الحق تعالى بواسطة الامر . والامر الاول (صدر) بغير الواسطة . 9 وذهب بعضهم الى أن أول صادر منه العقل الاول ، ثم النفس بواسطة العقل ، ثم الطبيعة ، ثم الهيولى ، ثم الجسم ، ثم الافلاك واحداً بعد واحد ، ثم العناصر كذلك ، ثم المواليد مثله .
- (١٠٩٤) والشيخ الرئيس ذهب فيه الى ترتيب آخر ، وهو قوله : 15 « صدر من الحق تعالى الذى هو الواحد الحقيقى والعلّة الكلية الاولى ، العقل الاول الذى هو واحد أيضاً ، بحكم أنه لا يصدر من الواحد الا الواحد . وصدر الباقي من العقل الاول على الترتيب . والحق تعالى متنزه 18 عن أن يكون له تعلق بايجاد العالم . » وأثبت (الشيخ الرئيس) لكل فلك أربعة أشياء : العقل والنفس والصورة والمادة ، يعنى أنه صدر من العقل الاول فلك مركّب من المادة والصورة ، وحصل له نفس وعقل منه . وكذلك الامر الى العناصر والمواليد . وقد اعترضوا عليه اعتراضاً لا مزيد عليه ، ويعرف ذلك من مظاهره .
- (١٠٩٥) هذا آخر تعداد المعلومات الكلية والجزئية على قاعدتهم . 24

- وإذا فرغنا من هذا ، وجب الشروع في الدائرة الموعودة ، وهو هذا ، وبالله التوفيق والعصمة . وهذه الدائرة هي الدائرة الجامعة لصورة العالم على طريق الحكماء وقاعدتهم ، بعبارتهم من غير تغيير ولا تبديل ، وبالله التوفيق 3 والعصمة [١٠٥ ألف] (انظر الدائرة رقم ٢٧ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) . هذا آخر الدائرة الموضوعة لتفصيل الموجودات الممكنة بطريق الحكماء . وإذا فرغنا منها ، وجب الشروع في بيان المعلومات 6 الكلية على طريق المتكلمين . وهو (ما يلي) هذا . وبالله التوفيق .

القسم الثالث

- 9 في بيان المعلومات الكلية والجزئية على قاعدة المتكلمين وعلماء الظاهر ، ثم في صورة الجداول المشكلة الجامعة كما فعلنا هذا في الطائفتين المعلومتين
- 12 (١٠٩٦) اعلم ، أيها السامع ، أن العلوم المختصة (بالمتكلمين) من حيث التعريف قد سبق تحقيقها ، وهو أن العلم عندهم أما إضافة محضة أو صفة ذات إضافة . وليس الحال كذلك ، لأن العلم أعم منهما ، كما اثبتناه . وأما المعلومات المخصوصة بهم ، فهي منحصرة بالمحدث والقديم 15 والجوهر والعرض والجسم ، كالحكماء . لكن العبارات تختلف ، والاشارات تتنوع . واختلاف العبارات لا يدل على اختلاف الحقائق . فقولهم في ذلك وهو الذي قال بعضهم :
- 18 (١٠٩٧) « اعلم أن أعم الاشياء على المذهب الصحيح عند أهل التحقيق ، قولنا : معلوم . فإن ما ليس بمعلوم لا يجوز الخوض فيه ، ولا يصح البناء عليه . وقد يعبر عن المعلوم بأنه شيء وذات . وهذه العبارات 21 وإن اختلفت ألفاظها ، فمعناها واحد ، لأن كل ما يتعلق العلم به ، من المعدوم والموجود والقديم والحادث والجواهر والاعراض ، صح أن يطلق عليه

- هذه الاسماء . وفي الناس من لا يُسمَّى المَعْدوم شيئاً ولا ذاتاً ، مع الاعتراف بأن العلم يتعلّق بالمَعْدوم كما يتعلّق بالموجود . وخلافه يرجع الى العبارة .
- 3 وانما يمتنع (المخالف) من تسمية المَعْدوم بأثّة شيء أو ذات ، ظناً منه أن لفظة الشيء أو الذات لا تطلق الا على الموجود . وليس الامر على ما ظنّه ، لأن المراد بالذات أو الشيء ما صحّ أن يعلم أو يخبر عنه . ولفظة
- 6 « الذات » في هذا المعنى اصطلاح ، لأن هذه اللفظة لا تستعمل في كلام العرب الا مضافة ، وليست للشيء - يكونه شيئاً - صفة ، وانما هي اسم يعبر به عما يتعلّق العلم به . وكذلك قولهم : ذات .
- 9 (١٠٩٨) « غير أن الشيء لا يدخل في كونه معلوماً الا بأخصّ وصف ، لأن العلم لا يتعلّق بالشيء الا وهو متميز عن غيره ؛ والتمييز لا يقع الا بصفة ، والصفة ما يقع بها الابانة بين معلومين . وصفة الذات ما يخالف بها الشيء
- 12 صفة ذات غيره ، وبماثل بها مثله ، كالاتواع بالنسبة الى الاشخاص . والمَعْدوم (هو) كلّ معلوم ليس له صفة الوجود . ومن ظنّ أن لفظة الشيء لا يقع الا على الموجود فقد أبعد ، لصحّة قولهم : شيء مَعْدوم . فلو كانت لفظة
- 15 الشيء لا تقع الا على موجود ، لكان هذا القول متناقضاً ، ويجرى مجرى قولهم : موجود مَعْدوم . ويلزم على ذلك أن لا يقال : شيء موجود ، لانه بمنزلة أن يقال : موجود موجود . وقد علمنا صحّة ذلك مع استبعاد قول
- 18 القائل . وقد سمّى الله تعالى المَعْدوم بأثّة شيء ، فقال عزّ وجلّ : « ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا » انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون » والله على كل شيء قدير .
- 21 (١٠٩٩) « والموجود لا يوصف بالقدرة عليه أحد الا على سبيل الاستعارة ، والذي له صفة الوجود من المعلومات يسمّى موجوداً ، اذ لا يصحّ أن يحدّ الموجود ، لأن الحدّ انما يذكر لينكشف به المحدود ويعرف به .
- 24 وكلّ ما يحدّ (به) الموجود (هو أثّة معلوم له صفة الوجود) على ما نذكره

بعده . فالموجود أظهر منه (أى من المعلوم) . ثم اعلم أن الموجود يصح
فى القسمة بالنفى والاثبات ، لأنه لا بد وأن يكون لوجوده أول أو لا . فما
3 لا أول لوجوده سمى قديماً ، والقديم هو الموجود فى الازل . وأن شئت
قلت : القديم هو الموجود الذى لا أول لوجوده ، أو لا ابتداء لوجوده .
كل ذلك واحد فى المعنى . فهذا (هو) الذى قيل فى حدّ القديم من جهة
الاصطلاح . أما فى عرف اللغة ، فكلمة يتقدم ، وجوده يسمى قديماً . ومن
6 ذلك قولهم : رسم قديم ، وبناء قديم . وفى التنزيل : « حتى عاد كالعرجون
القديم . »

(١١٠٠) « والذى لوجوده أول هو المحدث ، والمحدث ما لوجوده
9 أول أو ابتداء ، وكلاهما واحد . والحادث ما يتجدد وجوده فى الحال . ثم
المحدث ينقسم الى قسمين : أحدهما له حيز فى الوجود ، وهو الجوهر ؛
والثانى لا حيز له عند الوجود ، وهو العرض . وحقيقة الجوهر ما له حيز
12 عند الوجود . وإن شئت قلت : هو ما يختص بحال لكونه عليها ، وإذا حصل
فى مكان أو تقدير المكان وجب أن يشغله ، ويمنع وجود مثله بحيث هو
لكونه متحيزاً . والمتحيز هو ما كان على صفة لكونه عليها ، يتعاضم بانضمام
15 أمثاله اليه .

(١١٠١) « ثم اعلم أن الجوهر مشبه بالمربع ، ولذلك يصح أن
يأتلف مع شبه أمثاله ، وهى الاجسام . وإذا ائتلف جزآن من هذا الجنس
18 سمى مؤلفاً ؛ وإن زاد المؤلف - والسمت واحد - سمى خطأ وطويلاً ،
لأن الطول حصول التأليف [١٠٥ ب] فى الجواهر فى سمت مخصوص ،
ويكون قبالة الناظر . وإذا وضع جزآن سمى سطحاً ، لأنه قد حصل له
21 الطول والعرض . والعرض حصول التأليف فى الجواهر فى سمت مخصوص .
والعريض تلك الجواهر . والسطح ما حصل له الطول والعرض . وإذا وضع ،
فوق هذه الاربعة ، أربعة اجزاء آخر سمى جسماً ، لأنه قد حصل له الطول
24

- والعرض والعمق . فعلى هذه القضية ينبغي أن يكون أصغر الاجسام مركباً من ثمانية أجزاء . والضلع (هو) الجانب المستوي من الجسم . والقُطر من الجسم (هو) ما يكون نصفه ضلع المثلث .
- 3 (١١٠٢) « وقد ذهب الناس في حدّ الجسم كل مذهب . فالمشبهة يسمون الجواهر الواحد جسماً ، لكونه قائماً بنفسه . وحدّ الجسم عندهم (هو) ما يقوم بنفسه ، بناءً على مذهبهم الفاسد في التجسيم . وذهب الاشعري الى أن الجسم هو المؤلف ، وان كان مركباً من أربعة أجزاء . وعند أبي الهذيل ، الجسم (هو) ما كان مركباً من ستة أجزاء ، والصحيح في حدّ الجسم ما تقدم : من كونه ذاهباً طويلاً وعرضاً وعمقاً . فانّ زادت أجزاء الجسم في هذه الجهات ، قيل : جسيم وأجسم . -- فهذا ما قيل في حدّ الجسم .
- (١١٠٣) «وأما العرض فقالوا (في تعريفه) : العرض ما يعرض للوجود 12 ولم يكن له لبث كلبث الاجسام . وان شئت قلت : العرض ما يتجدد وجوده ولم يكن متحيزاً . وحمله ما ثبت بالدليل من أنواع الاعراض ، (وهي) اثنان وعشرون نوعاً : الكون والاعتماد والالهم والصوت والتأليف والاعتقاد والنظر 15 والظنّ والارادة والكراهة . فهذه عشرة أنواع تدخل تحت مقدور العبد خمسة من أفعال القلوب : وهي الاعتقاد والنظر والظنّ والارادة والكراهة ، والخمسة الاخرى من أفعال الجوارح . والباقي من الاعراض - وهي اثناعشر نوعاً - لا تدخل تحت مقدور العبد ، بل القديم تعالى مختصّ بالقدرة عليها ، وهي الحياة 18 والقدرة والشهوة والنفرة واللون والرطوبة واليبوسة والحرارة والبرودة والطعم والرائحة والفناء . ولهذه الانواع تعريف وتحقيق تعرف من مظانها من الكتب 21 الكلامية ، و (تعرف) ههنا من الدائرة الآتية ، المختصة بمعلوماتهم الكلية .
- (١١٠٤) « هذا وجه من طريق القدماء . وأما (تحقيق المعلومات) بوجه آخر - وهو من طريق المتأخرين - فكقولهم : الموجود اما أن يكون 24 قديماً ، وهو ما لا أوّل لوجوده ، أو ما لم يسبقه عدم ؛ أو محدثاً ، وهو

- ما له أول ، أو ما سبقه عدم . والمحدث أمّا أن يكون متحيزاً ، أو قائماً به ، أو ليس بأحدهما . أمّا المتحيز ، فأمّا أن لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه .. وهو الجوهر الفرد والجزء الذى لا يتجزأ - أو يقبلها طولاً فقط 3 وهو الخط ، أو طولاً وعرضاً وهو السطح ، أو طولاً وعرضاً وعمقاً وهو الجسم . وعند الاشعري ، الجسم هو المولّد فلا متحيز عنده الا الجوهر أو الجسم . (١١٠٥) « وأما القائم بالمتحيز ، فأمّا أن لا يكون مشروطاً بالحى ، 6 أو يكون . والاولّ أمّا أن يفتقر الى أكثر من جوهر واحد .. وهو التأليف عند أبى هاشم .. وهو ما يقتضى صعوبة التفلكك ؛ أو لا يفتقر (الى أكثر من جوهر واحد) وهو الاكوان . والكون ، عند مثبتى الاحوال ، عبارة 9 عن معنى يقتضى الحصول فى الحيز ؛ وعند نفاتها ، (الكون هو) نفس الحصول فى الحيز . فأمّا أن يكون حصولاً حادثاً ، أو باقياً . فالاولّ أمّا أن يكون أولّ حصول له فى الحيز ، ويسمى كوناً فقط ؛ أو حصول فى 12 حيز وقتين مضاعداً ، ويسمى سكوناً ؛ أو حصول فى حين حصوله فى حيز آخر ، ويسمى حركة ؛ أو حصول جوهرين فى حيزين بحيث لا يتخللها ثالث ، ويسمى اجتماعاً ؛ أو بحيث يتخللها ثالث ، ويسمى اقتراناً . 15 (١١٠٦) « ثم المحسوسات باحدى الحواس الخمس : فيحسّ البصر الالوان والاضواء ، ويحسّ السمع الاصوات والحروف ، ويحسّ الذوق الطعوم ، ويحسّ الشم الروائح ، ويحسّ اللمس الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والثقل والخفة والصلابة واللين والاعتمادات . وفي بعض هذه (الاعراض) خلاف بينهم .
- (١١٠٧) « وأما (الاعراض) المشروطة بالحى ، ففيل (هى) عشرة : الحياة 21 وهى الصفة التى لاجلها يصحّ على الذات أن يعلم ويقدر ؛ والقدرة وهى الصفة التى للحى باعتبارها يصحّ أن يفعل وأن لا يفعل ؛ ثم الاعتقاد والنظر والارادة والكراهة والشهوة والغفرة والالام واللذة . وأكثرها ضرورى التصوّر ، وما عداها 24

- فداخل تحتها ، أو فرع عليها ، كالعزم والقصد والمحبة والمبغضة والسخط والغضب والرحمة ، فانها تعود الى الارادة والكراهة . وكذلك الفرح والسرور والغم والحزن ، فانها تعود الى الاعتقاد . وفي الموضوعين خلاف بينهم . فأما الذى لا يكون متحيزاً (من الاعراض) ولا قائماً به ، فالفناء واردة البارى تعالى والنفس الناطقة ، عند من أثبت هذه الثلاثة منهم . « هذا آخر كلامهم
- 6 في الجواهر والاعراض ، بعد كلامهم في القديم تعالى .
- (١١٠٨) والغرض أن المعلومات ، عندهم وعند الحكماء -- كـ (ما هي عند) المتصوفين -- منحصرة في ثلاث ، وان انقسمت هذه الثلاث الى أقسام .
- 9 فحاصل المتكلمين : فى الجوهر والاعراض والاجسام . وحاصل الحكماء : كذلك فى هذه الثلاث ، بعبارة اخرى . وحاصل المتصوفين : فى الواجب والعالم الكبير (العالم) الصغير . واذا تقرر هذا ، وجب الشروع فى صورة الدائرة
- 12 [١٠٦ الف] المجدولة الموعودة - وهى هذه ، وبالله التوفيق . وهذه صورة الدائرة المجدولة ، المشتملة على المعلومات الكلية بصورتين ، من طريق المتكلمين وعلماء الرسوم . وهذه الدوائر الاربعة (التى هى) على الاطراف ، وما فيها من الاسامي ، (هى) أسماء كبار هؤلاء المذكورين ، المعدودين فى نفس الدائرة بوجهين ، كما هى عادتنا فى الدوائر كلها (انظر الدائرة رقم ٢٨ ، آخر الكتاب ، قسم الجداول والاشكال) .
- 18 (١١٠٩) هذا آخر الدائرة المخصوصة بتعداد المعلومات الكلية والجزئية على طريق المتكلمين ، بعد ذكر (طريق) الحكماء والصوفية . وهذا آخر الدوائر الثلاثة والتمهيدات الثلاثة والاركان الثلاثة . وكان الغرض
- 21 من ايراد بحث المتكلمين والحكماء على الوجه المذكور (هو) أن لا يتوهم أحد منهم أن أهل الله وخاصته ما لهم اطلاع على أصولهم وقواعدهم ، ولا يتمكنون من اقامة البرهان على مطلوبهم ، ولا اثبات [١٠٦ ب]
- 24 الدليل على مقصودهم ، ويتحقق أن لهم التمكن من ذلك كله . لكن لعلمهم

- بأن (هذه الأصول والقواعد) ما لها تحقق ولا ثمرة ولا نتيجة يوثق بها ،
 يتركون ذلك ويتوجهون الى الله تعالى طلباً للكشف ، والتماساً للشهود
 ذوقاً ووجداناً من دون البحث دليلاً وبرهاناً ، لأن العيان لا يحتاج الى 3
 البيان . واذ فرغنا من هذه (البحوث) كلها ، وجب الشروع في الشرح
 المذكور ، لكن قبل الشروع فيه نريد أن نضم اليها - وان طالت - خاتمة
 شريفة ، مشتملة على أبحاث جليلة وأسرار عميقة ، لأغراض كلية ومقاصد 6
 جليلة . وهي هذه . وبالله التوفيق .

الخاتمة

المشتملة على أبحاث شريفة وأغراض جلييلة

3 متعلقة بالكتاب وأسراره وكيفية كشفه لنا من الله الجواد المطلق

(١١١٠) اعلم أن المراد من هذه الخاتمة ، بعد بيان الأسرار المتقدمة عليها ، (هو) كيفية كشف هذا الكتاب علينا من الله الجواد المطلق ، 6 قبل القراءة على أحد ، والوصول الى شرح من شروحه . وهذا السر لا يحصل لك الاطلاع عليه الا بعد اطلاعك على أسرار التمهيدات الثلاث والاركان الثلاث والدوائر المندرجة تحتها ، من الاول الى الاخير . ثم 9 على مقدمة كلية للشيخ الاعظم (ابن العربي) - قدس الله روحه العزيز - التي هي في أول « الفتوحات » . أما الاطلاع على التمهيدات والاركان ، فذلك يتعلق باستعدادك وذكائك وقابليتك ، وعناية خاصة منضمة اليها من 12 الله تعالى . وأما المقدمة المذكورة ، فهي أنه (أي الشيخ الاعظم) قال في أول المجلد (من فتوحاته الملكية) ، بعد أبحاث طويلة ، مخاطباً بعض مريديه ، وهو قوله :

15 (١١١١) « وقد وقف الصفيّ الوليّ - أبقاه الله - على سبب بدء

العالم ، في كتابنا المسمّى « بعنقاء مغرب » في معرفة ختم الاولياء وشمس المغرب ، ومن كتابنا المسمّى « بانشاء الدوائر » ، الذي ألقنا بعضه بمنزلة 18 الكريم ، في وقت زيارتنا اياه سنة ثمان وتسعين وخمس مائة ، ونحن نريد الحجج ، فقيّد له منه خديمه عبد الجبار - أعلى الله قدره - القدر الذي كنت سطرته منه ، ورحلت به معي الى مكة - زادها الله تشریفاً -

21 في السنة المذكورة ، لانتميه . فشكلنا هذا الكتاب (أي الفتوحات الملكية) عنه وعن غيره ، بسبب الامر الآتبي الذي ورد علينا في تقييده ، مع رغبة

بعض الاخوان والفقراء في ذلك ، حرصاً منهم على مزيد العلم ، ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك الشريف ، محلّ البركات والهدى والآيات البينات . وأن نعرف أيضاً في هذا الموضوع الصفيّ الكريم أبا نوح، 3 عبد العزيز ما تعطيه مكة من البركات ، وأنها خير وسيلة عبادية ، وأشرف منزلة جمادية ترابية ، عسى تنهض به همه الشوق اليه وتنزل به رغبة المزيد عليه . فقد قيل لمن أوتى جوامع الكلم ، وكان من ربه ، في مشاهدة العين، 6 أدنى من قاب قوسين ، ومع هذا التقريب الاكمل ، والحظ الاوفر الاجزل أنزل عليه : « وقل رب زدني علماً . »

- (١١١٢) « ومن شرط العالم المشاهد ، صاحب المقامات الغيبية 9 والمشاهد ، أن يعلم أنّ للامكنة في القلوب اللطيفة تأثيراً . ولو وجد القلب في أي موضع ، كان الوجودُ الاعم ، (ومع ذلك) فوجوده بمكة أسمى وأتم . فكما تتفاضل المنازل الروحانية ، كذلك تتفاضل المنازل الجسمانية ، 12 والا فهل الدر مثل الحجر ، الا عند صاحب الحال ؟ وأما المكمل صاحب المقام ، فانه يميز بينهما ، كما ميز بينهما الحق . هل ساوى الحق بين دار بناؤها التراب والتبن ، ودار بناؤها العسجد واللجين ؟ فالحكيم الواصل 15 (هو) من أعطى كل ذي حق حقه ، فذلك واحد عصره وصاحب وقته . وفرق كثيرين مدينة يكون أكثر عمارتها الشهوات واللذات ، وبين مدينة يكون أكثر عمارتها الآيات البينات . 18

- (١١١٣) « أليس قد جمع معي صفيّ - أبقاه الله - أن وجود قلوبنا في بعض المواطنين أكثر من بعض ؟ وقد كان يترك الخلوة في بيوت المنارة المحروسة ، الكائنة بشرقي تونس ، بساحل البحر ، وينزل الى الرابطة التي 21 في وسط المقابر ، بقرب المنارة ، من جهة بابها ، وهي تعزى الى الخضر . فسألته عن ذلك . فقال : انّ قلبي أجده هناك أكثر منه في المنارة . وقد وجدت فيها ، أنا أيضاً ، ما قاله الشيخ . وقد علم وليي - أبقاه الله - أنّ 24

- ذلك من أجل من يعمر ذلك الموضع ، أما في الحال من الملائكة المكرمين
أو الجنّ الصادقين ؛ وأما من همّة من كان يعمره وفقد ، كبيت أبي يزيد
3 الذي يُسمّى بيت الأبرار ، وكزاوية الجنيد بالشونيزية ، وكمغارة ابن أدهم
باليقين . وما كان من أماكن الصالحين الذين فنوا عن هذا الدار ، وبقيت
آثارهم ، تنفعل لها القلوب اللطيفة . ولهذا يرجع تفاضل المساجد في وجود
6 القلب ، لا في تضاعف الاجر . فقد تجد قلبك في مسجد أكثر مما تجده
في غيره من المساجد . وذلك ليس للتراب ، ولكن لمجالسة الاتراب أو
همهم . ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمساجد ، فهو صاحب
9 حال ، لا صاحب مقام .
- (١١١٤) « ولا أشكّ ، كشفاً وعلماً ، أنّه وإن عمرت الملائكة جميع
الارض ، مع تفاضلهم في المعارف والرتب ، فإنّ أعلاهم رتبةً وأعظمهم علماً
12 ومعرفةً عمرة المسجد الحرام . وعلى قدر جلسائك يكون وجودك ، فإن
لهمهم الجلساء ، في قلب المجلس لهم ، تأثيراً ، وهمهم على قدر مراتبهم .
وان كان (التفضيل) من جهة الهمم ، فقد طاف بهذا البيت (العتيق)
15 مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي ، سوى الاولياء . وما من نبي ولا
وليّ الا وله همّة متعلقة بهذا البيت وهذا البلد الحرام ، لأنّه البيت الذي
اصطفاه الله تعالى على سائر [١٠٧ ألف] البيوت ، وله سرّ الاولية في
18 المعابد ، كما قال تعالى : « انّ أوّل بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً
وهدى للمعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً » من
كلّ مخوف ، الى غير ذلك من الآيات . فلو رحل الصفيّ - أبقاه الله -
21 الى هذا البلد الحرام ، لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن رآه قبل ذلك
ولا خطر له بالبال .
- (١١١٥) « وقد علم انّ النفس تحشر على صورة علمها ، والجسم
24 على صورة عمله ، وصورة العلم والعمل بمكة أنّهم ممّا في سواها . ولو دخلها

- صاحب قلب ساعة واحدة ، لكان له ذلك . فكيف ان جاور بها وأقام ،
 وأتى فيها بجميع الفرائض والقواعد ؟ فلا شك أن مشهده بها يكون انم
 وأجلى ، ومورده أصفى وأعذب وأحلى . واذ صفيى - أبقاه الله - قد أخبرنى 3
 أنه يحس بالزيادة والنقص على حسب الاماكن والامزجة ، ويعلم أن ذلك
 راجع أيضاً الى حقيقة الساكن به أو همته ، كما ذكرنا ، ولا شك عندنا
 أن معرفة هذا الفن - أعنى معرفة الاماكن والاحساس بالزيادة والنقص - 6
 من تمام تمكن معرفة العارف وعلو مقامه واشرافه على الاشياء وقوة ميزه ،
 فالله يكتب لولسى فيها أثراً حسناً ، وبهيه فيها خيراً طيباً . انه الملى
 بذلك والقادر عليه . « هذا آخر كلامه فى هذا الباب . 9
- (١١١٦) والغرض من نقله ، قوله : « ومن شرط العالم المشاهد ،
 صاحب المقامات الغيبية والمشاهد ، أن يعلم أن للامكنة فى القلوب اللطيفة
 تأثيراً ، فكما تتفاضل المنازل الروحانية ، فكذلك تتفاضل المنازل الجسمانية » 12
 لان لنا فى هذا مقصوداً حقيقياً ومطلوباً كلياً ، وهو أن نقول : اعلم
 أن الله تعالى لو عرف فى المنازل الجسمانية التى هى الارض وما عليها ،
 أعظم وأشرف وأعلى من مكة منزلاً وموضعاً ، اوضع أول بيته فيه ، وأمر 15
 الخلق والعبيد بالتوجه اليه . حيث انه ما فعل ذلك الا فيها ، علم أنها
 (أى مكة) أعظم المنازل وأشرف المواضع وأعلى الامكنة . وقد شهدت
 بذلك الآيات والاحبار التى هى أكثر من أن نحصى . وقد دحيت الارض 18
 تحتها ، وهى كانت كخميرة لعجين الارض ، أو كالمادة لصورتها ، أو كالنقطة
 لجسدها ، أو كالبذر لشجرها ، وهى النقطة الوسطية للكرة . وان كان كل
 موضع للكرة بمثابة النقطة الوسطية من حيث انها كرة ، لكن حيث كانت 21
 (مكة) مبدأ الانبساط والامتداد - كالعجين بالنسبة الى الرغبة مثلاً -
 صارت هى الوسط الحقيقى (بالفعل) لا غير . ومن هذا أمر الله عباده
 بالتوجه اليها (أى الى مكة) من الاطراف كلها ، لانها الوسط للعالم ، 24

والقلب للارض . ومعلوم أن الفيضان والتجلى لكل موجود يكون على قلبه الذى هو حقيقته . ومن ذلك صارت الكعبة موضع أكثر الفيضان والتجلى من الارض كلها ؛ وكذلك الساكن فيها والمجاور بها ، فإن فيضه يكون أكثر ، وتجليته يكون أعلى .

(١١١٧) وقد ذكر الشيخ (العاتمي) في « الفتوحات » أن الكعبة بيت واحد من أربعة عشر بيتاً مثله في الوجود ، مروياً عن ابن عباس ، وهو قوله : « وقد أشار ابن عباس الى مثل هذا ، فيما روى عنه في حديث هذه الكعبة وأنها بيت واحد من أربعة عشر بيتاً ، وأن في كل أرض من السبعة الارضين خلقاً مثلنا حتى أن فيهم ابن عباس مثلي ! وقد صدقت هذه الرواية عند أهل الكشف والشهود . » وهي من أسرار « عالم المثل » والبرزخ ، والاطلاع عليها يكون كشفاً ، وهذا لا يخفى على أهله . ومن هذا خص بيت الله تعالى ، الذى هو وسط الوجود الحقيقى المطلق ، بالنسبة الى كل مقيد ، لأن كل مقيد متوجّه اليه كما أنه ظاهر به ، لأن المطلق هو المقيد مع قيد الاضافة ، وقد سبق هذا البحث مراراً ، ويظهر عليك سرّه عند ظهور سرّ قوله : « فأينما تولوا فثمّ وجه الله » وقوله : « كلّ شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » على ما ينبغي .

(١١١٨) والغرض أنّه اذا كان أعظم الاماكن وأشرف المنازل من الارض مخصوصاً ببيت الله تعالى ، فيجب أن يكون أشرف الارض وأعظم أماكنها مخصوصاً بأعظم الناس وأشرف العبيد له حياة وموتاً . وذلك نبينا - صم - فأنّه ولد بمكة ، ونشأ فيها ، ثمّ توجه الى المدينة ودفن في أشرف مواضع وأماكنها ، الذى هو المسجد الاعظم وبيت الله الأشرف ، ليخص المدينة بموضع بدنه وجسده حين الوفاة ، كما خص مكة به حين ولادته وظهوره مدّة الحياة الصورية . وحصل له - صم - الحظ الاوفر بسبب الموضوعين حياة ووفاة من فيضان الله تعالى وتجلياته ، وكذلك لغيره من المجاورين بهما ،

والزائرين لهما .

- (١١١٩) وذلك لأنّ العالم ، بحكم الاسماء الآلهية والحكمة الربانية، مشتمل على الوجود المطلق والنبي المطلق والولي المطلق ، بحكم النبوة المطلقة 3 (والولاية المطلقة) والذات الاحدية ، كما عرفت بتحقيقهم وتفصيلهم بوجوه كثيرة من التمهيدات الثلاث . فيجب أن يكون ، بعد تعيين الوجود المطلق وتحقيق بيته ومظهر فيضه ، تعيين النبي المطلق وتحقيق بيته وموضع فيضه. 6 وإذا تعيّن ذلك وتقرّر ، وجب أيضاً تعيين الولي المطلق وتحقيق بيته وموضع فيضه ومدفن جسده . وذلك على بن أبي طالب - عليه أفضل الصلوات. فاتّه ولد بمكة ، داخل البيت (المكرم) بحيث انشق الحائط من [١٠٧ب] 9 طرف الركن اليماني ، حتى دخلت أمّه فاطمة بنت أسد ، وولדתه فيها . ونشأ - عم - بمكة مدّة ، ثمّ بالمدينة مدّة ، ثمّ بالكوفة مدّة . وصار أشرف الارض وأعلي الامكنة مدفنه ومقرّ جسده ، وموضع الفيضان الآلهي 12 -- بحكم التطبيق - بعد مكة والمدينة . وشرف الكوفة وأرض النجف والمشهد المقدّس العروى - سلام الله علي مشرفه - أكبر من أن يحتمله هذا المكان . ويعرف تفصيلها من مظانّها عند أهلها . فلو كان في الارض أشرف من هذا 15 المكان (أي النجف الاشرف) ، بعد مكة والمدينة ، لوجب أن يكون عوضه دفنه - عم - هناك ، لأنّ الحكمة الآلهية تقتضي هذا ، أي أنّ أشرف الموجودات يدفن بأشرف المواضع من الارض . فالوضع الذي دفن فيه رسول 18 الله - صم - هو أعظم المواضع منها ؛ و بعده الموضع الذي دفن فيه أمير المؤمنين عليّ - عم - وهذا ترتيب حسن ، وتطبيق لطيف ، تعرف منه أسرار كثيرة . 21
- (١١٢٠) هذا بالنسبة الى العالم الجسماني والمنازل الجسمانية . وأمّا بالنسبة الى العالم الروحاني والمنازل الروحانية ، فالحضرة الاحدية الذاتية ، التي هي حضرة العماء والاطلاق الصرف ، خصّت بالحق تعالى . والحضرة 24

- الواحدية ، التي هي حضرة العقل الاول والاسماء الكلية ، خُصَّت بحقيقة النبي المطلق الذي هو نبينا - صم . والحضرة الكلية الربوبية ، التي هي
- 3 حضرة النفس الكلية ، خُصَّت بحقيقة الولي المطلق الذي هو علي بن أبي طالب - عم . وبحكم بصدق هذا تطبيق العالمين عند العالم بهما ، كما سبق بيانهما . ولذلك صار ، بعد الحضرة الآتية الاحدية ، العرش ، أو الفلك
- 6 التاسع مخصوصاً بالنبي المطلق ومظهرية العقل الاول ؛ وصار الكرسي ، أو الفلك الاقصى ، مخصوصاً بالولي المطلق ومظهرية النفس الكلية ، وكذلك (الامر) في الرجوع اليهما ، وأخذ الفيض منهما حياة ومماتاً ، لقوله :
- 9 « منه بدأ واليه يعود . » فافهم ! فانه دقيق لطيف . فكما صارت مكة ، يقول الشيخ (الحائمي) موضع الفيضان والبركات والعلوم والتجليات ، فكذلك المدينة والكوفة ، فانتبهما صارتا موضع فيضان الله تعالى على عباده ، وتجليه
- 12 على خلقه ، كما هو معلوم لاهله . وههنا أبحاث وأسرار تريد البسط ، وليس هذا موضعها ، سنشير اليها في الابحاث الآتية ، ان شاء الله !
- (١١٢١) والحاصل من هذه الابحاث ، من أولها الى آخرها ، في
- 15 هذه « الخاتمة » مع « المقدمة » المذكورة للشيخ (ابن العربي) وغيرها ، (هو) أن مكة كما صارت موجب الفتح « للفتوحات المكية » على قلب
- الشيخ (الاعظم) بليلة واحدة ؛ والمدينة سبب « الفتوحات المدنية » كذلك ،
- 18 وعلى قلوب امثاله من عباد الله تعالى كثيراً ، صار المشهد المقدس الغروي ، الذي هو مشهد مولانا وسيدنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عم - موجب
- الفتح للفتوحات الغيبية على قلبي اجمالاً ، ثم تفصيلاً ، منها : « تأويل القرآن الكريم » وغيره من الكتب ، كما سبق بيانها في « الفهرست » . ومنها « حقائق
- 21 فصوص الحكم ومعانيه ومعارفه » هذه على ما ينبغي ، من غير عمل سابق ولا سبب لاحق ، بل مجرد التوجه الى جنبه ، والاستدعاء من حضرته
- 24 - جلّت قدرته وعظمت منته - لقوله : « الرحمن ، علم القرآن ، خلق الانسان ،

علمه البيان » ولقوله : « اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » ولقوله « وعلمناه من لدنا علماً » ولقوله فى الحديث القدسى : « من تقرب الى شبراً تقربت اليه ذراعاً . ومن تقرب الى ذراعاً تقربت اليه باعاً . ومن جاءنى سعيّاً ، مشيت اليه هرولة . » ولقول نبيه - صم : « جذبة من جذبات الحق تعالى توازى عمل الثقلين . »

(١١٢٢) وهذا اجمال فى اجمال يريد تفصيلاً تاماً وبسطاً كاملاً . وذلك 6
أن تعرف أن الله تعالى لما أمرنى بترك ما سواه ، والتوجه اليه حق التوجه ، ألهمنى بطلب مقام ومنزل أسكن فيه ، وأتوجه الى عبادته وطاعته ، بموجب أمره وإشارته ، (مكان) لا يكون أعلى منه ولا أشرف فى هذا العالم . فتوجهت 9
الى مكة - شرقها الله تعالى - بعد ترك الوزارة والرياسة والمال والجاه والوالد والوالدة وجميع الاقارب والاخوان والاصحاب . ولبست خرقة ملقاة 12
خلفاً ، لا قيمة لها . وخرجت من بلدى الذى هو « الآمل » والطبرستان ، من طرف خراسان . وكنت وزيراً للملك الذى كان بهذا البلد ، وكان من أعظم ملوك الفرس ، لأنه كان من أعظم أولاد كسرى ، وكان اسمه الملك السعيد فخر الدولة ، ابن الملك المرحوم شاه كيخسرو - طيب الله ثراهما 15
وجعل الجنة مثواه - وكان عمرى ، فى هذه الحالة ، ثلاثين سنة .

(١١٢٣) وقد جرى على الى حين وصولى الى مكة ، فى هذه الصورة ، أنواع من البليات وأصناف من المجاهدات ، لا يمكن شرحها الا بمجلدات . 18
ومع ذلك ، كان فى أكثر الحالات جارية على لسانى قوله - جل ذكره : « ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت ، فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً » وقول العارف المشتاق - مثلى - وهو 21
قوله :

تركت الخلق طرّاً فى رضاكا و ايتمت العيال لكى أراكا
فلو قطعتنى ارباً فارباً لما حسّ الفؤاد الى سواكا 24

- (١١٢٤) وعلى الجملة (ما زال هكذا حالى) حتى وصلت الى مكة .
 وحججتُ وجوباً ، وقمتُ بالقرائض والنوافل ، من المناسك وغيرها ، سنة
 3 احدى وخمسين وسبع مائة (٧٥١) من الهجرة . وأردتُ المجاورة بها .
 فحصل لى شوق الى المجاورة بالمدينة ، فاننى ما كنتُ زرتُ رسول الله - صم -
 ولا أولاده وأصحابه . فتوجهتُ الى المدينة ، وزرتُ رسول الله - صم - وعزمتُ
 6 على المجاورة بها . فحصل لى أيضاً مانع من الموانع ، أعظمها المرض [١٠٨
 ألف] الصورى ، بحيث وجب الرجوع الى العراق والى المكان المألوف ،
 الذى هو المشهد المقدس الغروى - سلام الله تعالى على مشرفه !
 9 (١١٢٥) فرجعتُ بالسلاحة اليه ، وسكنتُ فيه ، مشتغلاً بالرياضة
 والخلوة والطاعة والعبادة التى لا يمكن (أن يكون) أبلى منها ، ولا أشدَّ
 ولا أعظم . ففاض على قلبى من الله تعالى ومن حضراته الغيبية ، فى هذه
 12 المدّة ، غير ما قلته من « تأويل القرآن » و « شرح الفصوص » ، من
 المعانى والمعارف والحقائق والدقائق التى لا يمكن تفصيلها بوجه من الوجوه ،
 لانها من كلمات الله الغير القابلة للحصر والعدّ والانتهاى والانقطاع . فأمرنى
 15 (الحق) بإظهار بعض ذلك على عبیده الخواص . فشرعتُ فى تصنيف كتاب
 فى التوحيد وأسراره على ما ينبغى ، فكتبته فى أدنى مدّة ، وسميته بـ
 « جامع الاسرار ومنبع الانوار » . ثم بعده فى « رسالة الوجود فى معرفة
 18 المعبود » . ثم بعدها فى « رسالة المعاد فى رجوع العباد » . ثم بعدها فى
 رسائل وكتب الى أن بلغت أربعين رسالة وكتاباً ، عربية وعجمية .
 (١١٢٦) ثم أمرنى (الحق) بتأويل القرآن الكريم ، فكتبته بعد
 21 هذا كله . فجاء فى سبع مجلدات كبار ، وسميته بـ « المحيط الاغظم والطود
 الاشم فى تأويل كتاب الله العزيز المحكم » . وذلك خرج فى غاية الحسن
 والكمال ، وظهر فى نهاية البلاغة والفصاحة بعناية الملك ذى العزة والجلال ،
 24 بحيث ما سبقنى أحد بمثله ، لا ترتيباً ولا تحقيقاً ولا تليقاً . وقد سبق

- بيانه في « الفهرست » أيضاً . ثم أمرني (الحق) بـ « شرح فصوص الحكم » الذي هو منسوب الى رسول الله - صم - وأعطاه للشيخ الاعظم محيي الدين بن العربي في النوم وقال له : « أوصله الى عباد الله المستحقين 3 المستعدين » كما بيناه في « الفهرست » . فشرعت في شرحه هذا ، بموجب ما تقدم تقريره ، وسبق تحقيقه . وهذا كان بعد مجاورتي بالمشهد المقدس المذكورين ثلاثين سنة على الوجه المذكور . وكان ابتدائي فيه سنة احدى 6 وثمانين وسبع مائة (٧٨١) من الهجرة ، والانتهاء منه سنة اثنين وثمانين وسبع مائة (٧٨٢) . أعني (أنه) تم في سنة واحدة ، بل في أقل منها . وكان عمري ، في هذه الحالة ، ثلاثاً وستين سنة (٦٣) . رزقنا 9 الله الوصول والبلوغ الى الغاية ، وهو ما قرره الله في اللوح المحفوظ . ووفقنا لاتمام مثله كثيراً ، بفضل وكرمه « وما ذلك على الله بعزيز . »
- (١١٢٨) واذا فرغنا من هذه المباحث الشريفة والخاتمة المشتملة 12 على الوصايا الجلييلة والقضايا الغريبة ، وجب الشروع في الشرح المذكور ، بعناية الله وحسن توفيقه ، لأنه المستعان وعليه التكلان . وأول ذلك قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » الى آخر الخطبة ، على الترتيب .
- 15

تمت المقدمات

فهرست الكتاب

.....

ص

- (٤) بيش گفتار
(٥) تنبيه و بيان

مقدمه

- (١) كتاب فصوص الحکم (٦)
(٢) شروح فصوص الحکم على مدى القرون (١٦)
- فى القرن السابع الهجرى (١٦)
- فى القرن الثامن الهجرى (١٨)
- فى القرن التاسع الهجرى (٢١)
- فى القرن العاشر الهجرى (٢٣)
- فى القرن الحادى عشر الهجرى (٢٤)
- فى القرن الثانى عشر الهجرى (٢٦)
- فى القرن الثالث عشر الهجرى (٢٧)
- فى القرن الرابع عشر الهجرى (٢٨)
- شروح مجهولة التأريخ (٢٨)
- شروح مجهولة العنوان والمؤلف والتأريخ (٣٠)
- ذيل وتنبيه على ما تقدم (٣٢)
(٣) مختصرات الفصوص و شروحها (٣٣)
(٤) الرد على كتاب الفصوص وعلى صاحبه (٣٦)

- (٥) الدفاع عن كتاب الفصوص وعن صاحبه (٤٢)
- (٦) الفتاوى الدينية وآراء العلماء في كتاب الفصوص وفي صاحبه . . (٤٨)
- (١) فتاوى وآراء التجريح (٤٨)
- في القرن السابع (٤٨)
- في القرن الثامن (٤٩)
- في القرن التاسع (٥٤)
- (ب) فتاوى وآراء التعديل (٤٢)
- في القرن السابع (٤٢)
- في القرن الثامن (٤٢)
- في القرن التاسع (٤٣)
- في القرن العاشر (٤٣)
- في القرن الحادي والثاني عشر (٤٤)
- فتاوى وآراء التعديل غفل التاريخ والعنوان والمؤلف . . (٤٤)
- (٧) الاصول الخطية ومنهج التحقيق (٤٤)

المقدمات من كتاب نص النصوص

في شرح فصوص الحكم

القسم الاول : الافتتاحات

- (١) فائدة الكتاب وتخلصه ٢
- (٢) الظروف التاريخية الداعية الى انشاء الكتاب ٩
- (٣) الحكمة في تبويب الكتاب وترتيب مباحثه ٢٤
- (٤) الوصية في كتمان العلوم الالهية ٣٢

القسم الثاني : التمهيدات

- التمهيد الاول : في فضيلة نبينا وتفضيله على سائر الانبياء والمرسلين مقاماً ومرتبة وعلى الموجودات والمخلوقات كلها صورة ومعنى ، ثم فضيلة الكتاب النازل عليه - وهو القرآن - والكتاب الصادر منه - الذى هو الفصوص - وما يتعلق بذلك من الابحاث ٤٣
- البحث الاول : في تحقيق المعلومات الثلاثة المعقولة الكلية من الواجب والممكن والممتنع المشتملة على فضيلة نبينا ص . . . ٥٢
- البحث الثانى : في تحقيق الموجودات الثلاثة الخارجية الكلية من الحق تعالى والعالم والانسان وبيان فضيلة نبينا ص فى ضمنه ٥٨
- البحث الثالث : في فضيلة الكتابين : النازل عليه الذى هو القرآن والصادر عنه الذى هو الفصوص المتعلقين بفضيلته التى هى المقصودة بالذات من مجموع هذه الكلمات ٦٣
- تتميم : فى بيان المعراج الصورى والمعنوى وسرّ قاب قوسين المشتمل ايضاً على فضائله ٨٤
- التمهيد الثانى : في فضيلة الشيخ الاعظم وفضيلة الكتابين المنسوبين اليه من الفصوص والفتوحات واثبات ولايته قولاً وفعلاً وانه من اولياء الله تعالى المأمورين بمطاعتهم ١٠٢
- الوجه الاول : في تحقيق وصول الكتاب اليه من النبى ص بحكم النقل والعقل والكشف ١٠٢
- الوجه الثانى : فى اثبات ولاية الشيخ وبيان انه من اولياء الله الكبار بموجب قوله فيه الدال على ذلك بعد قول الله وقول انبيائه واوليائه ١٠٧

- الوجه الثالث : فى اثبات ولاية الشيخ بقوله الدال عليها وبيان
انه من اولياء الله وخلفائه فى عباده ١٣١
- التمهيد الثالث : فى بحث الانبياء والرسل والاولياء والائمة وتحقيق
الثبوت والرسالة والولاية وتعيين خاتم الاولياء مطلقاً ومقيداً
ثم بحث الاقطاب والاوناد والابدال والغوث ورجال الغيب
وتحقيق اعدادهم وحصرهم فى عدد معين وتعيين القطب فى
كل زمان وما يتعلق بذلك من الابحاث الشريفة والاسرار
الدقيقة ١٥٥
- القاعدة الاولى : فى بحث النبوة والرسالة والولاية وما يتعلق
بذلك من الابحاث المذكورة من بحث خاتم الانبياء مطلقاً
ومقيداً وخاتم الاولياء مطلقاً ومقيداً ١٦٧
- القاعدة الثانية : فى تعيين خاتم الانبياء مطلقاً ومقيداً وتعيين
خاتم الاولياء مطلقاً ومقيداً وما يتعلق بذلك من الابحاث ١٨٢
- القاعدة الثالثة : فى تعيين خاتم الاولياء مقيداً دون المطلق
وابتات انه المهدى عم لا غير دون الشيخ ٢٢٥
- القاعدة الرابعة : فى تحقيق اولياء الله تعالى الموسومين بالاقطاب
والاوناد والابدال ورجال الغيب وغير ذلك باصطلاحهم وعبارتهم
بعد بحث الانبياء والرسل لاسيما الخاتم منهم وما يتعلق بذلك ٢٦١
- القاعدة الخامسة : فى تطبيق العالم الصورى بالعالم المعنوى اجمالاً
وانحصارهما فى تسعة عشر مرتبة لا غير بحكم السبعة المذكورة
والاثنى عشر المملوكة ٢٩٧
- القاعدة السادسة : فى تطبيق العالمين الصورى والمعنوى وانحصارهما
فى تسعة عشر بحكم قوله تعالى «عليها تسعة عشر» ٣٠٨
- القاعدة السابعة : فى تطبيق العالم الصورى بالعالم المعنوى

وانحصارهما في تسعة عشر مرتبة من المراتب المذكورة بحكم
 قوله تعالى « عليها تسعة عشر » وبيان خصوصية هذا العدد
 بأهل النار دون غيرهم ٣١٨

القسم الثالث : الأركان

- الركن الاول : في تعيين التوحيد وتحقيقه ثم في تعريفه وتقسيمه
- بطريق اهل الله وخاصته وفيه ابحاث ٣٤٨
- البحث الاول : في تعيينه وتحقيقه ٣٤٨
- البحث الثاني : في تقسيم الوجود وتعريفه وأنواعه وأقسامه على
- ما ذهب اليه اهل الله وخاصته ٣٥٢
- البحث الثالث : في كيفية التوحيد وتحقيقه وترتيبه وانحصاره
- في الالوهي والوجودي من حيث الكلّي مع اختلاف اهل الله
- فيه ومنع ذلك كلّ عقلاً ونقلاً وكشفاً ٣٥٩
- الفصل الاول : في الانواع الواقعة تحت جنس الحكمة ٣٧٣
- الفصل الثاني : في الانواع الواقعة تحت الشجاعة ٣٧٤
- الفصل الثالث : في الانواع التي تحت العفة ٣٧٦
- الفصل الرابع : في الانواع التي تحت العدالة ٣٧٩
- تتميم : في الفواعل والقوابل بحكم الاسماء الجلالية والجمالية . . ٣٨١
- الركن الثاني : في بحث الوجود المطلق وبيان اطلاقه وبداهته ووجوبه
- و وحدته وظهوره وكثرته على ما ذهب اليه اهل الله وخاصته
- وهو مترتب على اصول ثلاثة : الاولى في اطلاقه وبداهته ، والثاني
- في وجوبه و وحدته ، والثالث في ظهوره وكثرته ٤٠٦

- الاصل الاول : فى الوجود المطلق وبدايته واطلاقه وذلك يكون بأنواع ٤٠٧
- النوع الاول : فى حقيقة الوجود وبدايته وأنه الحق تعالى . ٤٠٧
- النوع الثانى : فى الوجود المطلق وتحقيقه واثبات أنه موجود فى الخارج وليس لغيره وجود أصلاً واثبات أنه الحق تعالى لا غير ٤٢٠
- النوع الثالث : فى بحث الكلى والجزئى وأن الوجود كلى طبيعى موجود فى الخارج دون الكليات الاخرى ٤٢٧
- الاصل الثانى : فى تحقيق الوجود المطلق ووحدته الذاتية بوجوه مختلفة باتفاق أهل الله وخاصته ٤٣٢
- الاصل الثالث : فى ظهور الوجود المطلق أو الحق تعالى بصور المظاهر العلوية والسفلية ٤٣٨
- البيان الاول : فى اشارات وردت باصطلاح القوم بالنسبة الى ظهوره تعالى وتجليه بصور المظاهر والمراتب الكونية ٤٤٢
- البيان الثانى : فى ظهور الحق تعالى على الترتيب والتفصيل . . ٤٤٥
- البيان الثالث : فى ظهور الحق تعالى بصور مظاهره أو الوجود المطلق بصور مقيّداته لأنه لا فرق بينهما ٤٥٠
- البيان الرابع : فى ظهور الحق تعالى بصور المظاهر المختلفة او ظهور الوجود المطلق بصور المقيّدات بطريق المثل والتشبيه لتسهيل الادراك وتيسير الفهم والله المثل الاعلى ٤٥٧
- الركن الثالث : فى بيان العلوم المنسوبة الى أهل الله وخاصته من الانبياء والاولياء وتابعيهم من أرباب الذوق والشهود ، وبيان موضوعاتها ومبادئها بعد تعريفها ، وبيان أنها اثرية لا كسمية ثم تعيين معلوماتهم بوجوه مختلفة ، وكذلك بالنسبة الى

الحكماء وعلومهم ومعلوماتهم ومعارفهم وحقائقهم ، وبالنسبة الى المتكلمين وعلومهم ومعارفهم وحقائقهم مثله ، لانهم في معرض أهل الله لا غير ، بعد بيان موضوع علومهما باصطلاحهم

وعبارتهم ليتحقق الحال على ما ينبغي ٤٧١

-- القسم الاول : في علوم أهل الله وخاصته من الصوفية الحققة ، ثم

في معرفة معلوماتهم ٤٧٢

-- الفصل الاول : في تحقيق العلوم وتعريفها ٤٧٢

-- الفصل الثاني : في موضوع علوم أهل الله ومحمولها الشاهد

بصحة اعتقادهم وقواعدهم المخفية على غير أهلها ٤٧٨

-- الفصل الثالث : في تحقيق العلوم الارثية والآهية وكيفية

تحصيلها والفرق بينها وبين العلوم الكسبية والرسومية ٤٩١

-- الفصل الرابع : في تحقيق المعلومات الكلية بطريق أهل الله

وخاصته على ما ذهبوا اليه بالاتفاق ٥٠١

-- تنعيم : في نظرية الجواهر والاعراض عند الصوفية ٥١٢

-- القسم الثاني : في بيان المعلومات الكلية بطريق الحكيم بعد

تحقيق العلم بطريقة ايجاز له واختصار له ، ثم تعيينها

وتصويرها في صورة الجداول المحسوسة للكل من غير تفاوت

ولا نقصان ٥١٦

-- القسم الثالث : في بيان المعلومات الكلية والجزئية على قاعدة

المتكلمين وعلماء الظاهر ، ثم في صورة الجداول المشكلة

الجامعة كما فعلنا هذا في الطائفتين المعلومتين ٥٢١

الخاتمة المشتملة على ابحاث شريفة وأغراض جلييلة متعلقة

بالكتاب وأسراره وكيفية كشفه لنا من الله الجواد المطلق ٥٢٨

تمت المقتدمات	٥٣٧
قسم الجداول والاشكال [١] - [٣٠]	
فهرست الجداول والاشكال [٣١] - [٣٢]	
مقدمة بالفرنسية	



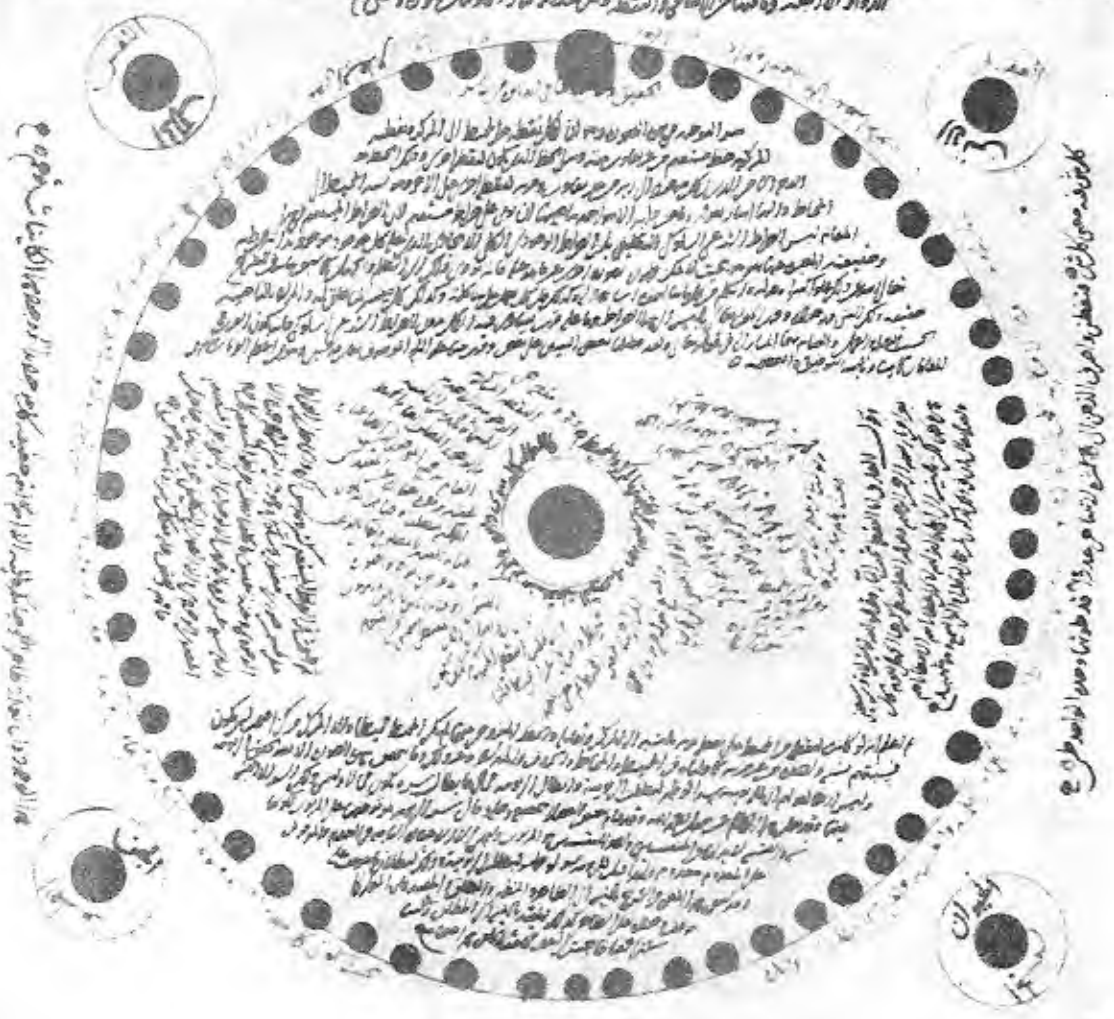
قسم الجداول والاشكال

قسم الجداول والاشكال

مدد الدائرة المعراجية الفريسية في فقه فوسن اولاد المومنين في فقه فوسن اولاد المومنين
 باعتبار الحقة الموقوتية من دياره الواسعة المستطيلة الواسعة المستطيلة مع انما
 الاساسي للمفوض على الله او الاربعه التي على الاطراف هي اسبابها كمال العوالم اطرافها
 باطن الاطراف وحواسه وحواسه



من غير قياس في ذاته ومحيته كما ورد في أحد البينات كل بالاسماء ومنه
 ومنه ومنه والاسم التوحيد للاله عز وجل من جهة المسند من كل كلمة المتعلقة بالنقطة والجملة وبالله التوفيق
 الله ذو الاربعة واثني عشر الحروف والاسم التوحيد والنقطة والجملة والاسم التوحيد والاسم التوحيد والاسم التوحيد

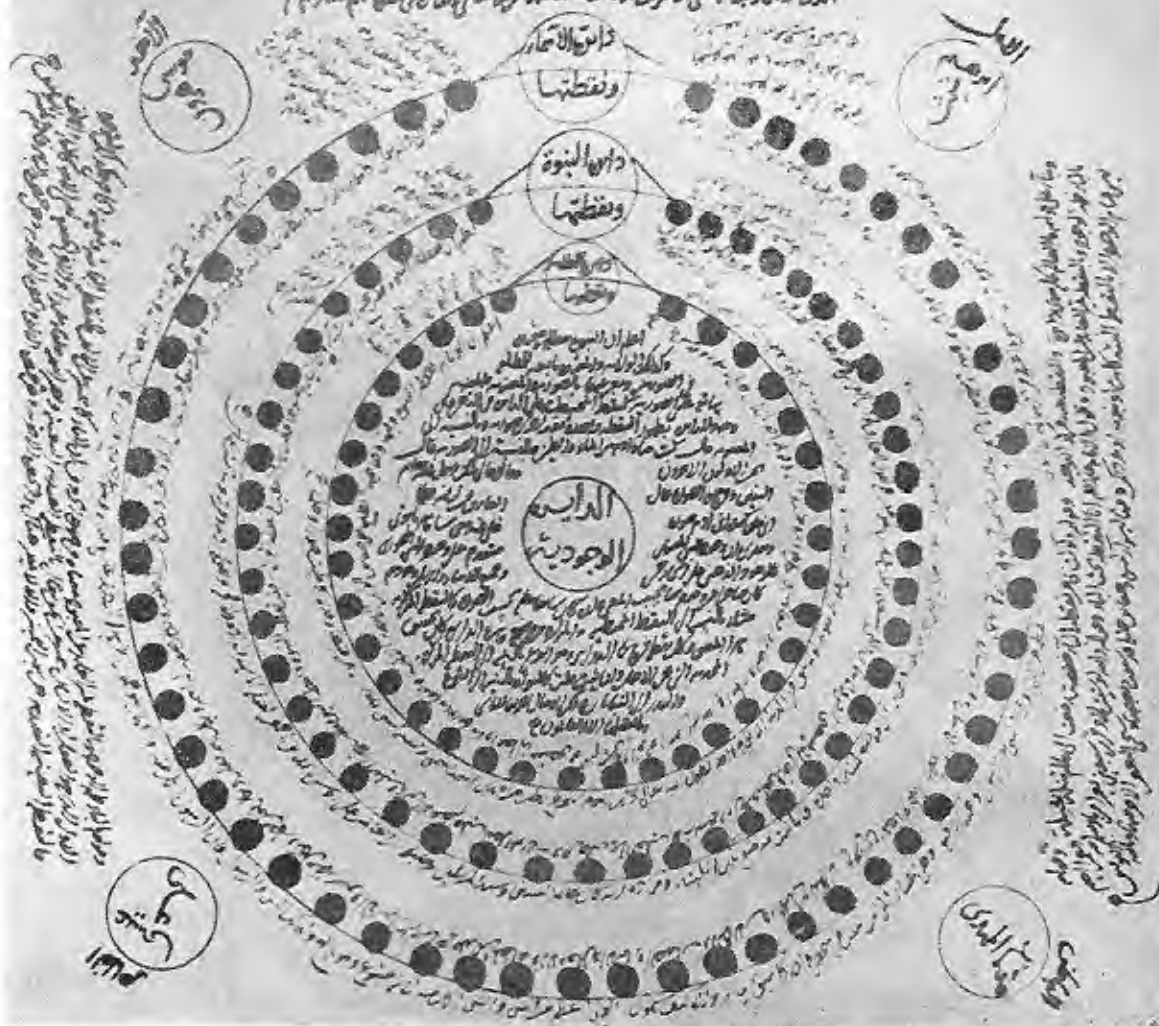


هذه صورة الجداول

والله اعلم بالصواب والبقا في الآخرة نصرة الله تعالى



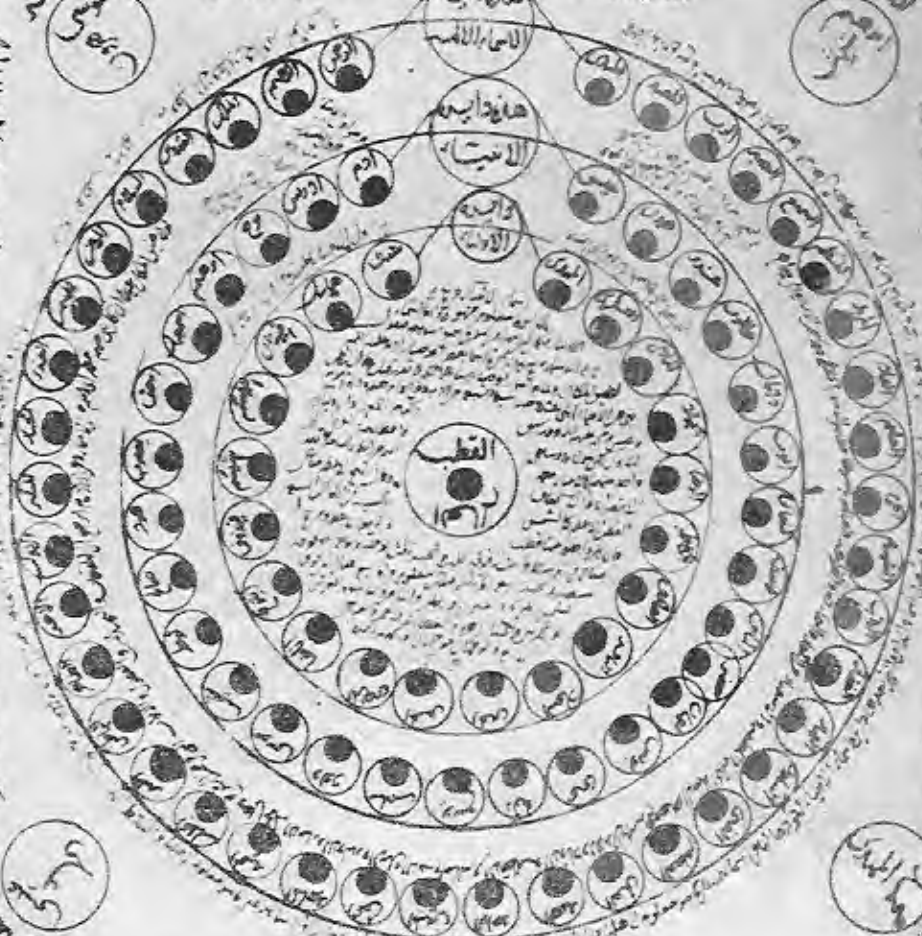
هذه الدوائر الثعشر من الدائرة المشتقة من نقط الدائرة الأصلية والذات المثلثة وعلى نقط النبوة
 ككلها المثلثة ونقط الدائرة المثلثة في صورة مثلث تماماً كما
 الدوائر والأجزاء على الأطراف الأربعة من الدائرة الأصلية على خطهم كلهم ٢



وهذه هي الدوائر الثلاثة المختلفة نظمها هي الأسماء والالحمة للذات الماطلة ونظامها هي البق الماطلة ونظامها هي

الولاية الماطلة كما ذكرنا في الموعودة بمسألة كالم
 القدر والالتفات في الماطلة
 وكذا في الدوائر الثلاثة
 هذه دوائر
 الأسماء والالحمة

الولاية الماطلة
 القدر والالتفات في الماطلة
 وكذا في الدوائر الثلاثة



دائرة رقم ٦ تابع فقرة رقم ٤٠٩

هذه صورة الدرس الثامن من المصحف على إسماء النبي وفاطمة والآن في حشر عز وجل عليه السلام
 قال الله تعالى طه اننا انزلنا القرآن



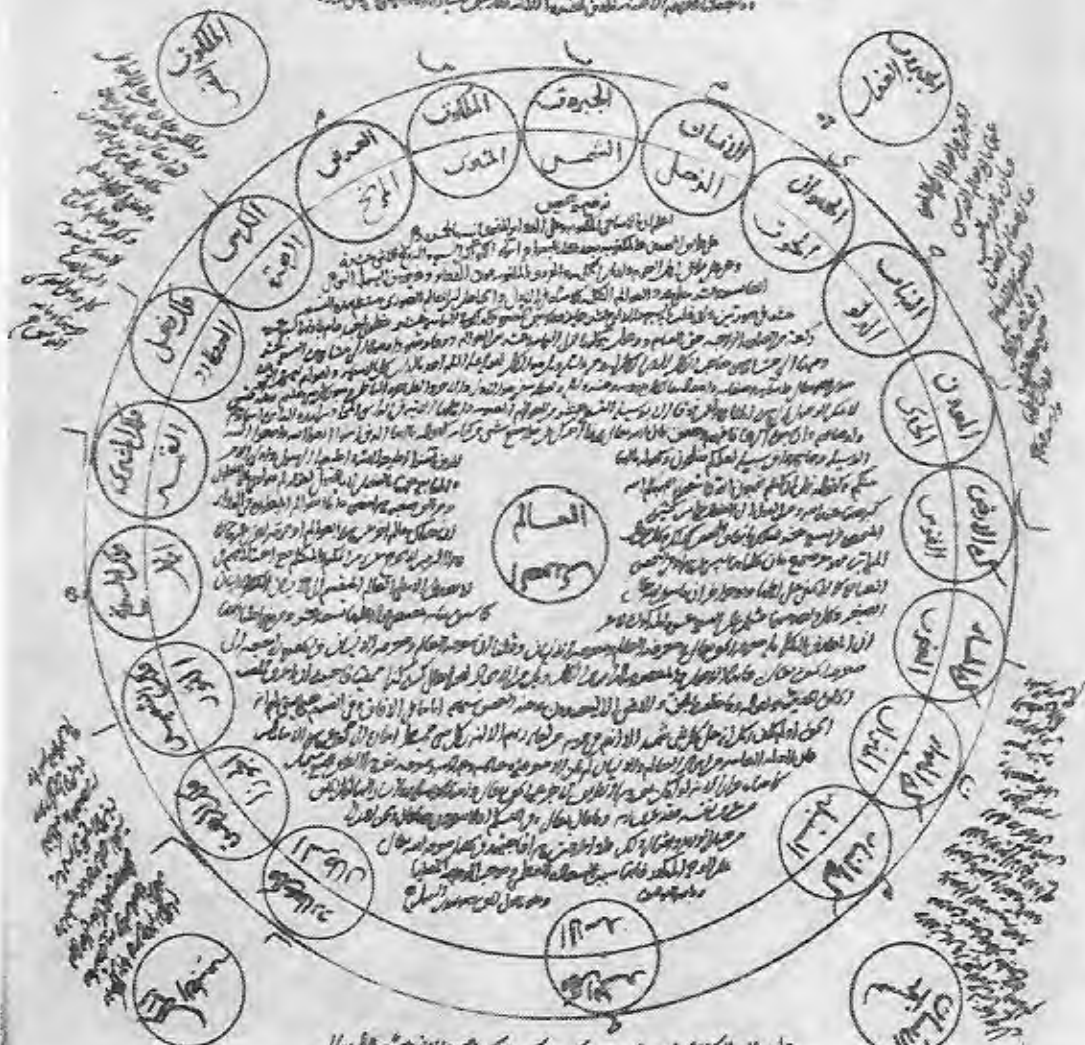
في صورة المرأة المحسنة بنفسها العالمات في سورة الكواكب السبع والبروج التي هي في صورة المرأة
والحقيقة في صورة المرأة في صورة الكواكب السبع والبروج التي هي في صورة المرأة



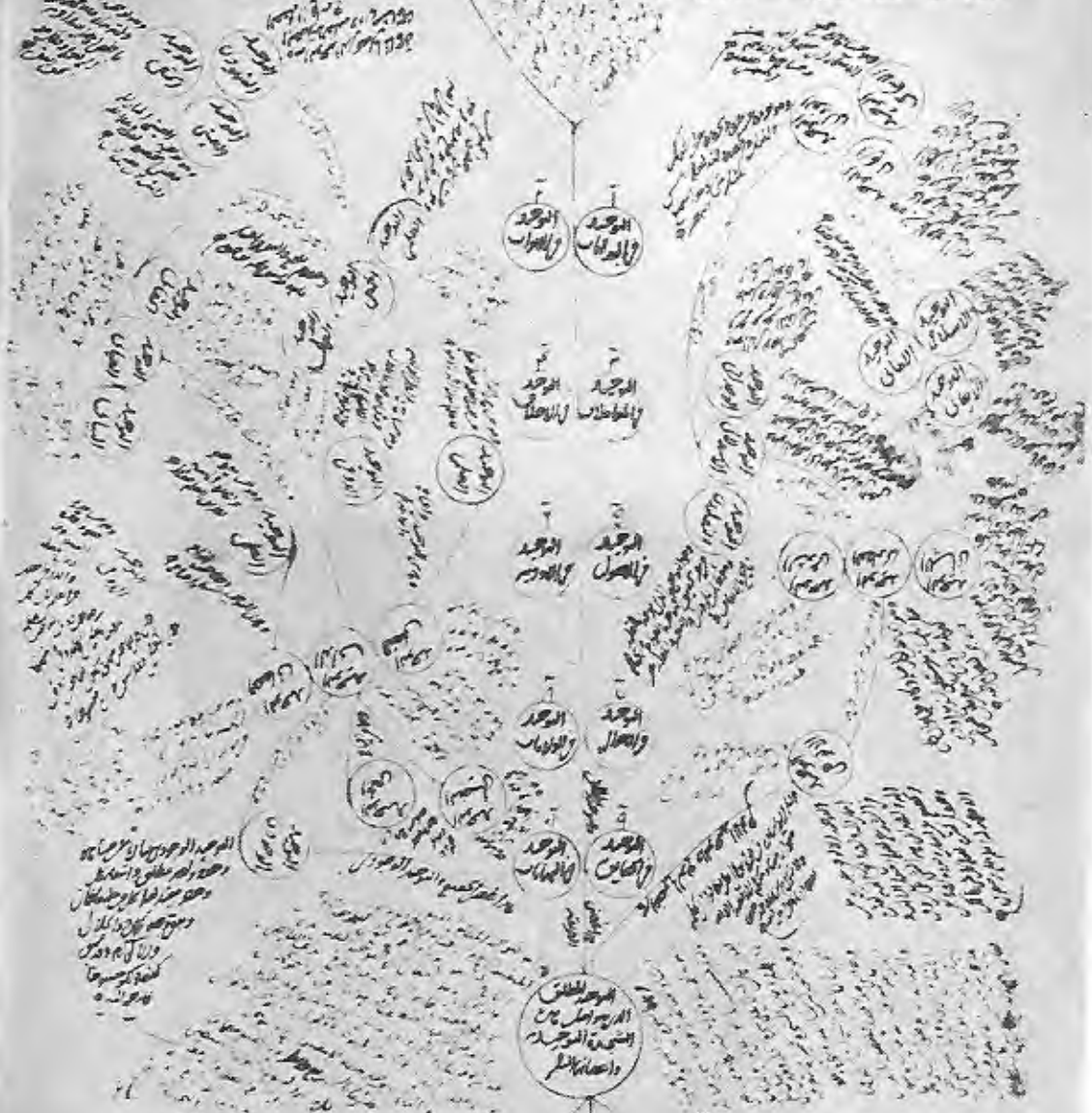
تذکر

جداول و اشکالیکه بترتیب در صفحات منضم متمرکز شده‌اند، در نسخه اصلی در طول صفحات به ترتیبی که به متن کتاب رجوع داده‌ایم، تقسیم شده بود. مشکل صفحه‌بندی ما را بر آن داشت تا آنها را در پایان کتاب در یکجا چاپ کنیم. هر تصویر دارای شماره ایست معرف بند کتاب که تصویر متعلق بآنست، و متقابلاً هر بند که مشتمل بر تصویر است اشاره به شماره جداول میکند. در نسخه اصل تصاویر بدو رنگ سیاه و قرمز بود، ولی بعزت مشکلات فنی در متن حاضر منحصراً سیاه و سفید بچاپ رسیده است؛ رنگ قرمز آن در کلیشه بسیار کم‌رنگ و ضعیف نمودار شده است.

وهذه صورة الدارين المجهولة لمخال العالم التوركي وبيان ان كل ما في هذه في نسخة عشر مائة في علمها
عشر مائة الحكم والمحسن من اجل ترين حروف التسمية التي هي نسخة عشر مائة في علمها
قال الله تعالى لا تشق على نفسك اليأسه والبشره على نفسه عشر مائة في علمها
و ما جعلنا في هذه الاشارة الى هذه النسخة في علمها عشر مائة في علمها

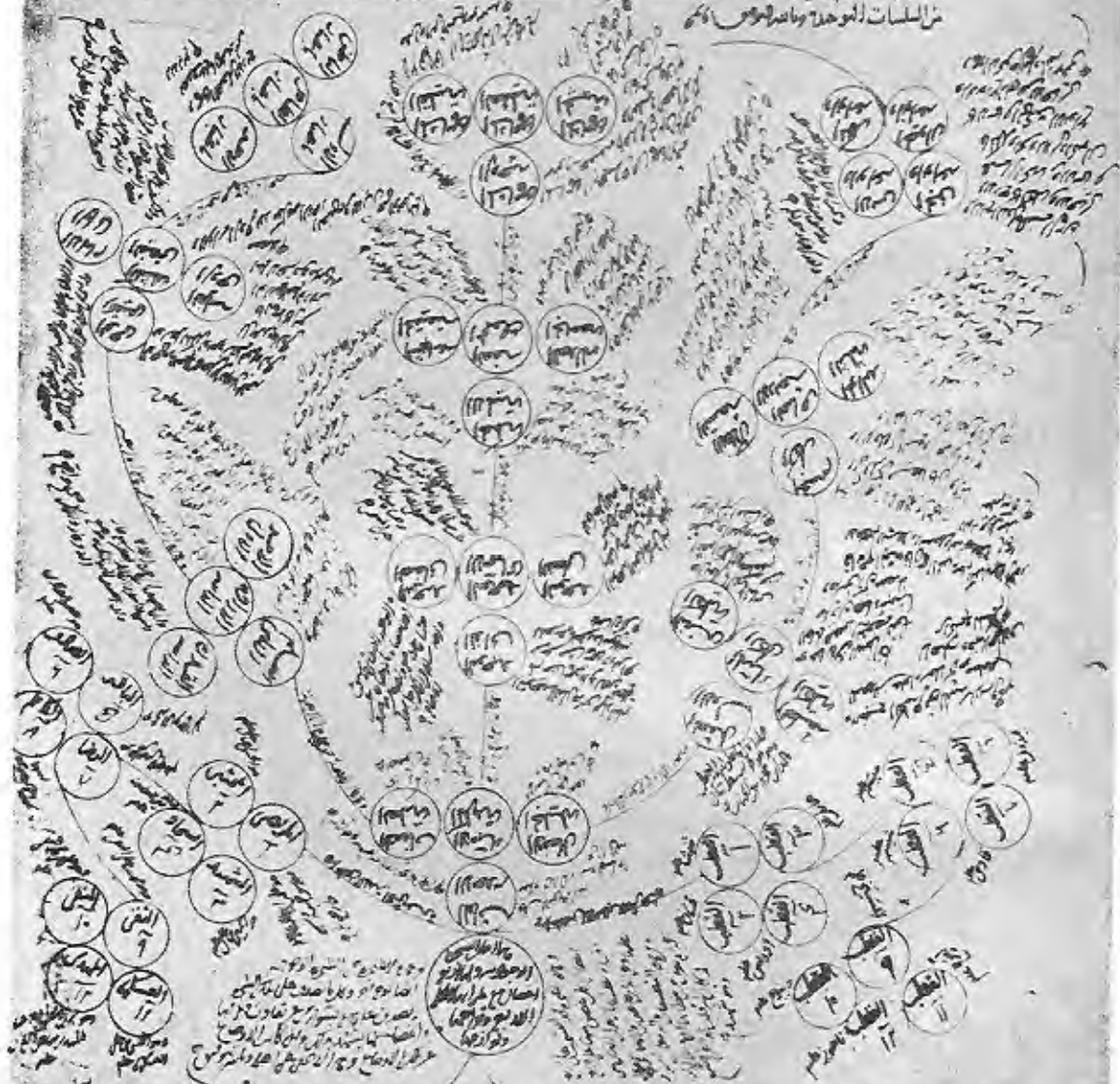


وهذه صور الشجرة لتوحيد الشاهد على انواع التوحيد من الوجود والعدم والدار والوصف والاعلى فضلاً عما يشتمل عليه



هذا آخر الدار والجلال في صورة الشجرة والتحقية ولخصاً لها وفارقاً وإذا فرغ منها فليست في صورة الشجرة

الوحدية الوجودية واعضاءها وقرانها وما يتعلق بها المشتمل على حقائق المراتب الواجبة والامكانة بطريق الرتبات بمكرمان
من السلسل الوجودية وما يتعلق بها



من كثر النسخ الوجودية وما يتعلق بها من الاعضاء والوحدات واذا قرعنا منها فنتعرف في الشجرة اقلت واعضاءها وما يتعلق

بِالْاِتِّفَاعِ وَالْاِتِّحَادِ وَفِي شَتَلِهِ عَلَى اَسْنَنِ وَخَمْنِ نَوْحًا مَعًا بَعْضُ وَغَدًا بَعْضُ كَثُرُوا وَفِي رِبَابِهِ التَّوْفِيقُ

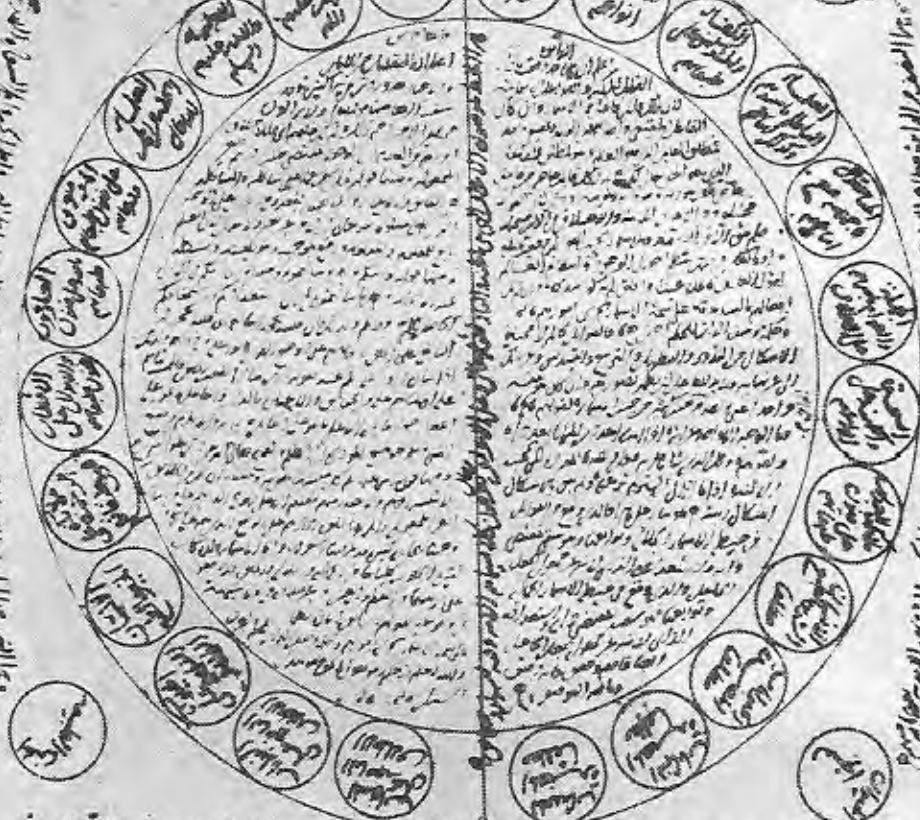


الانسان
المتكبر

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الملك
المتكبر

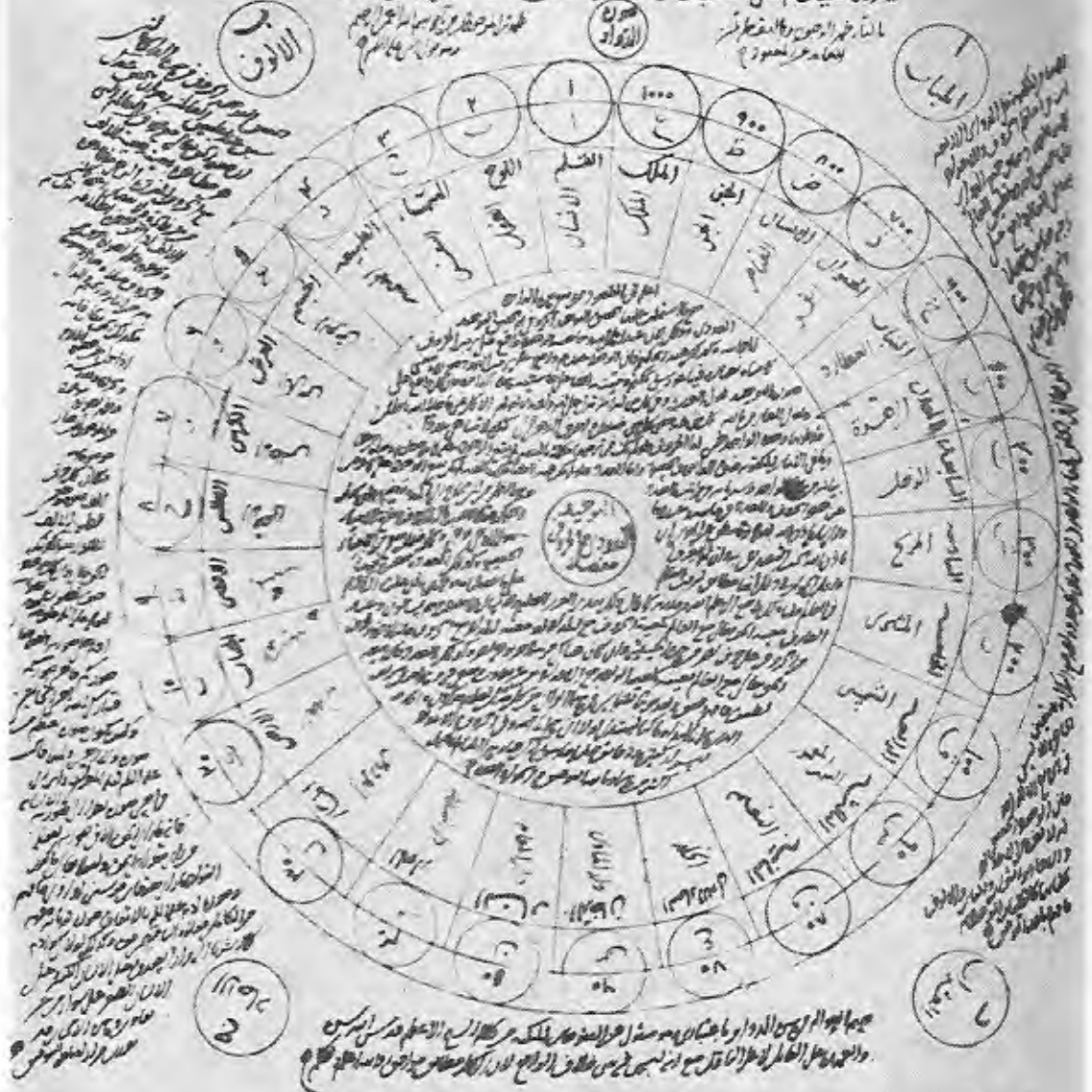
الملك
المتكبر



هذا آخر الحاشية المفصلة على ترتيب الفواعل والمواهب المحل للآثار الجارية والكلية وسأل أهل الشأن والشفاعة منكم

وهذا هو صورة النونية في صورة اعداد من الاعداد التي تسمى النونية في الحروف من الالف الى الزاي
 في صورة النونية من الالف الى الزاي في صورة اعداد من الاعداد التي تسمى النونية في الحروف من الالف الى الزاي

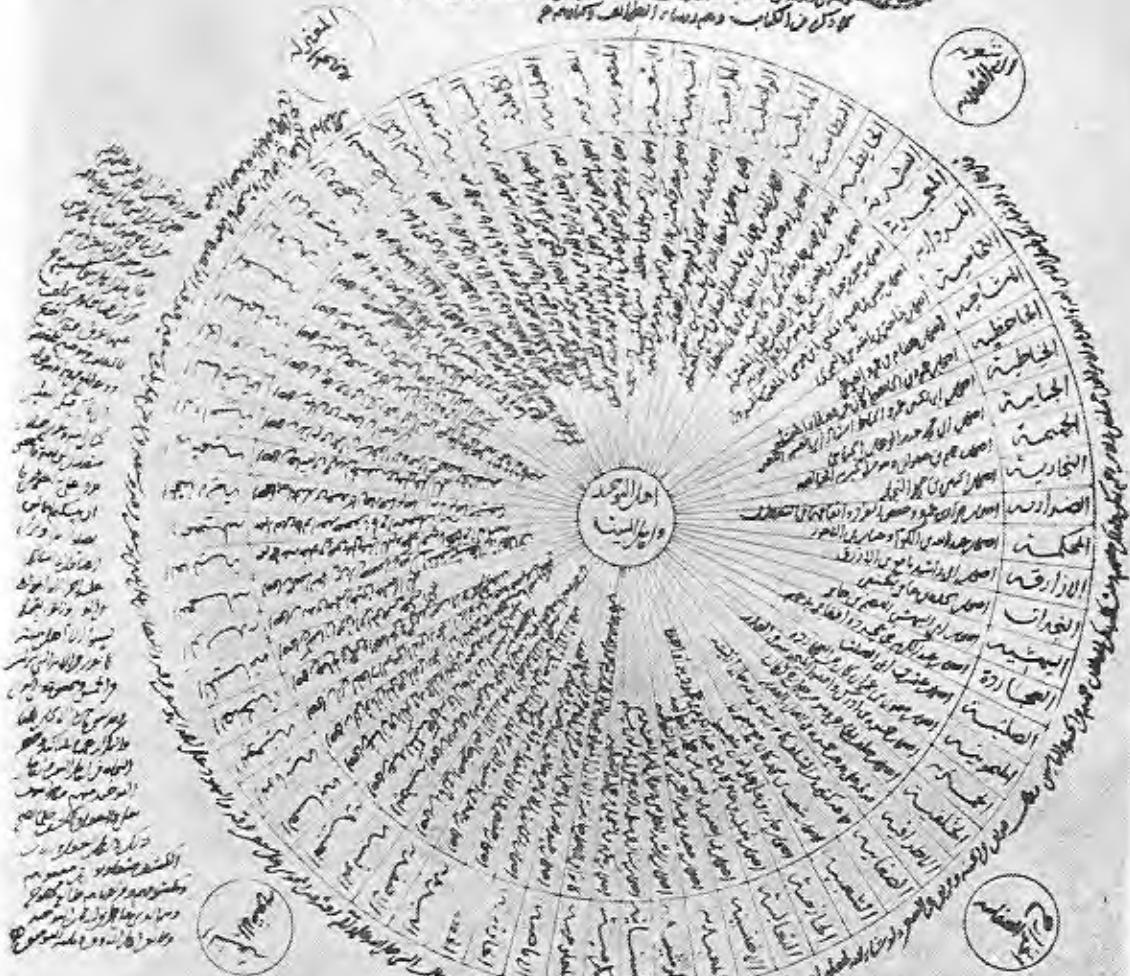
في صورة النونية من الالف الى الزاي في صورة اعداد من الاعداد التي تسمى النونية في الحروف من الالف الى الزاي
 في صورة النونية من الالف الى الزاي في صورة اعداد من الاعداد التي تسمى النونية في الحروف من الالف الى الزاي



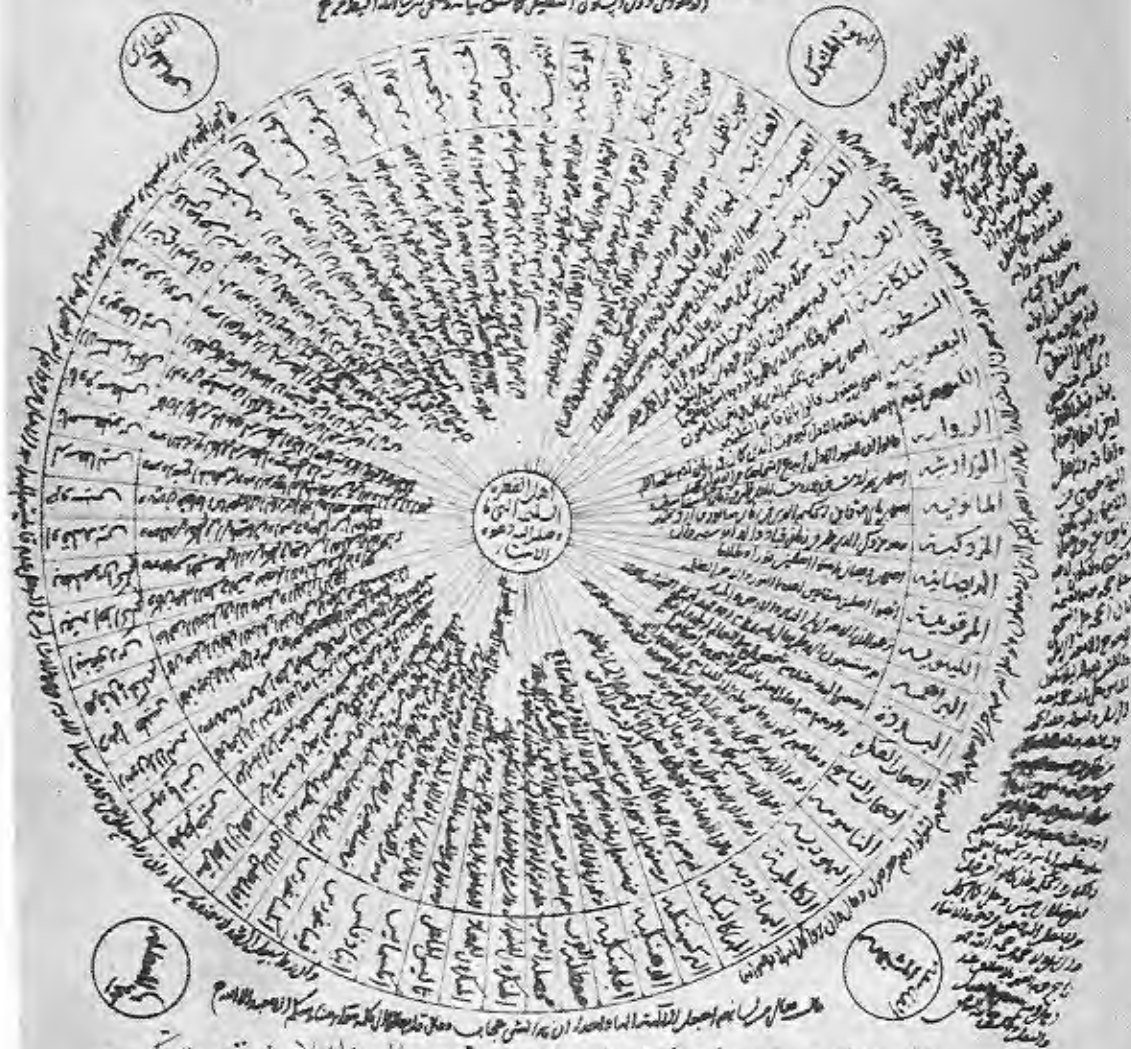
هذا هو صورة النونية في صورة اعداد من الاعداد التي تسمى النونية في الحروف من الالف الى الزاي
 في صورة النونية من الالف الى الزاي في صورة اعداد من الاعداد التي تسمى النونية في الحروف من الالف الى الزاي

وهذه دائرة الاسماء وقسمت على اثنتي عشرة قسم فرقة كل فرقة اثنتي عشرة اسم من مائة اسم من الاسماء
والماخذ منها وهي من حيث على اثنين وسبعين طرد واحد والماخذ من مائة اسم من الاسماء

الاسماء المكتوبة في الدائرة الاسماء المكتوبة في الدائرة الاسماء المكتوبة في الدائرة



وكذا هذه الدائرة من الاسماء المكتوبة في الدائرة الاسماء المكتوبة في الدائرة الاسماء المكتوبة في الدائرة

[illegible]

وكان من الذين سئلوا عما هم الكتاب لليهود والنصارى والمجوس الفلاسفة هم شيوخ
بعضها عن بعض وينتخب عز وجل من قراضا في فصل الملك سبعين مرة بحكم النقطة

والعلماء والادوية



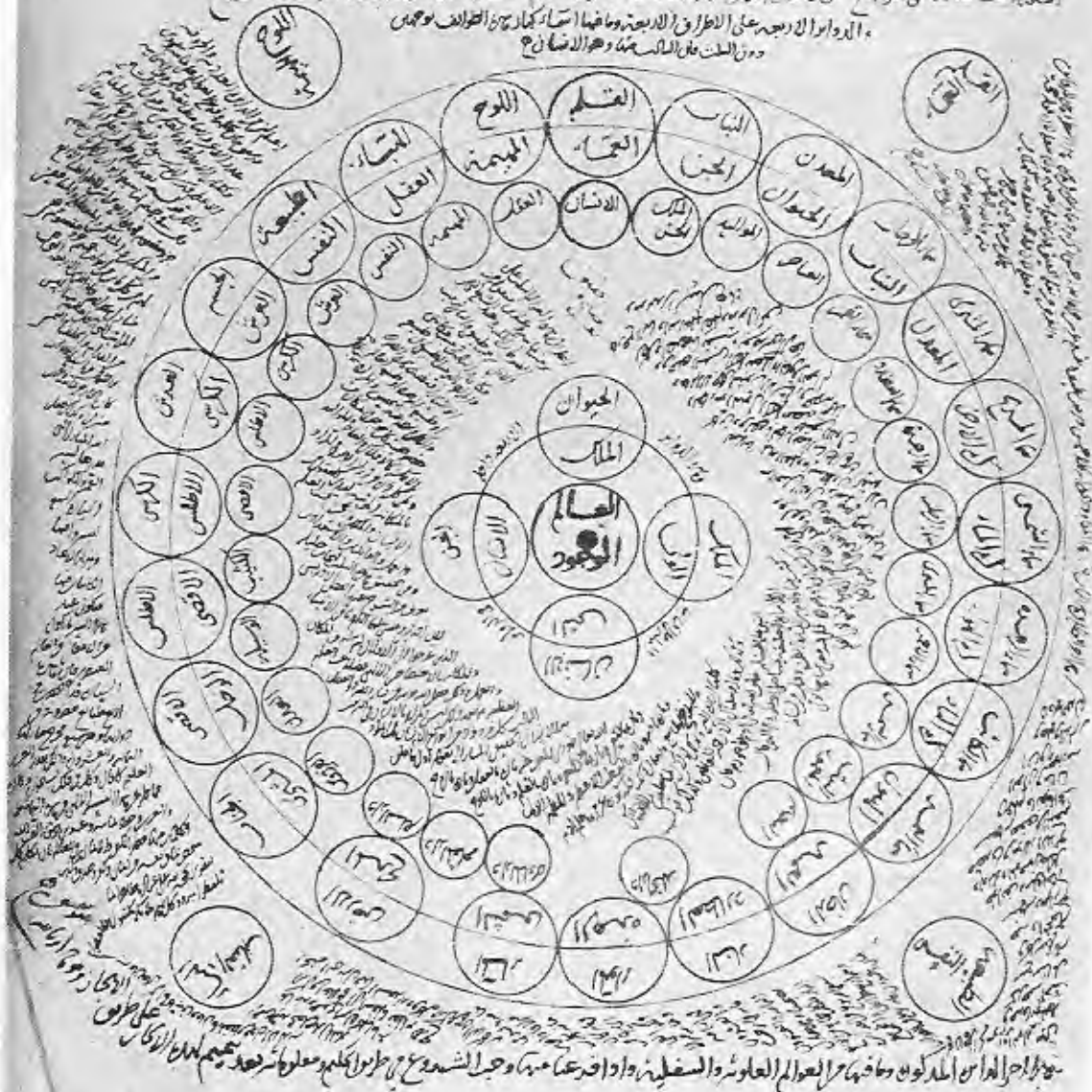
هذا آخر الدائرة الانفسية بموجب ما تقدمناه والى افرع اخر هذه الدائرة وبعدها وهو ما لم نذكره

في دوائر محدوله مشكلة مستاة بالدائرة الموجودة في دوائرها في القممات وفي هذه الدوائر
 هذه صورة الدائرة الموجودة في القممات على بعد من الوجود في الدوائر وفي هذه الدوائر
 القممات التي في الوجود في الدوائر وفي هذه الدوائر وفي هذه الدوائر وفي هذه الدوائر



هذا هو الدائرة الموجودة في القممات في الدوائر وفي هذه الدوائر وفي هذه الدوائر وفي هذه الدوائر
 فلنشرع في الدوائر وفي هذه الدوائر وفي هذه الدوائر وفي هذه الدوائر
 فلهذا من غير ملل احد ما نوجب ان نطناه اولاً وبه

وهذا صورة الدائرة المحصورة بأهل الدنيا الموحدة من سائر الصوفية المتباينة وأصلها من الكثرة إلى الوحدة بطريق تارة من صفاتهم المتوحدة
 الملكة عظامها من الواقع على تارة من إلهائها الباطنة. وخاصة دول الحكمه اشتملها الاذكريه بعدة أو بانه الوشع
 والدوا والاربعه على الاطراف الاربعه وما فيها أسرار كبريه هذه الخواص موحده
 دون الستة على السلك منه وهو الانسان



فهرست الجداول والاشكال

[٢]	تذكر
[٣] ٢٣٦	دائرة رقم ١ تابع فقرة رقم
[٤] ٢٧٥	دائرة رقم ٢ تابع فقرة رقم
[٥] ٢٩٨	دائرة رقم ٣ تابع فقرة رقم
[٦] ٣٤٩	دائرة رقم ٤ تابع فقرة رقم
[٧] ٣٠٨	دائرة رقم ٥ تابع فقرة رقم
[٨] ٤٠٩	دائرة رقم ٦ تابع فقرة رقم
[٩] ٤٨٠	دائرة رقم ٧ تابع فقرة رقم
[١٠] ٤٤٠	دائرة رقم ٨ تابع فقرة رقم
[١١] ٤٤٧	دائرة رقم ٩ تابع فقرة رقم
[١٢] ٧٢٨	دائرة رقم ١٠ تابع فقرة رقم
[١٣] ٧٢٩	دائرة رقم ١١ تابع فقرة رقم
[١٤] ٧٥٤	دائرة رقم ١٢ تابع فقرة رقم
[١٥] ٧٥٨	دائرة رقم ١٣ تابع فقرة رقم
[١٦] ٨١٠	دائرة رقم ١٤ تابع فقرة رقم
[١٧] ٨١١	دائرة رقم ١٥ تابع فقرة رقم
[١٨] ٨١٢	دائرة رقم ١٦ تابع فقرة رقم
[١٩] ٨٣٧	دائرة رقم ١٧ تابع فقرة رقم

[٢٠]	٨٣٩	رقم	فقرة	تابع	١٨	رقم	دائرة
[٢١]	٨٤٥	رقم	فقرة	تابع	١٩	رقم	دائرة
[٢٢]	٨٤٦	رقم	فقرة	تابع	٢٠	رقم	دائرة
[٢٣]	٨٤٧	رقم	فقرة	تابع	٢١	رقم	دائرة
[٢٤]	٨٤٨	رقم	فقرة	تابع	٢٢	رقم	دائرة
[٢٥]	٩٨٣	رقم	فقرة	تابع	٢٣	رقم	دائرة
[٢٦]	٩٨٤	رقم	فقرة	تابع	٢٤	رقم	دائرة
[٢٧]	١٠٠٠	رقم	فقرة	تابع	٢٥	رقم	دائرة
[٢٨]	١٠٧٤	رقم	فقرة	تابع	٢٦	رقم	دائرة
[٢٩]	١٠٩٥	رقم	فقرة	تابع	٢٧	رقم	دائرة
[٣٠]	١١٠٨	رقم	فقرة	تابع	٢٨	رقم	دائرة



جدول الخطأ و الصواب

صواب	خطأ	سطر	صفحة
خزانة	خرانة	١١	٢
عبودته	عبودته	١٩	٢
فالحق خلق	فالتخلق حق	٢	٣
فاذكروا	فاذكروا	٢	٣
ادرعت	آدرعت	٢٤	٣
وسيرة	منيرة	١٥	٤
كان	كان	١٥	٥
مثله	بمثله	٢٢	٥
عقم	لعقيم	٢٢	٥
الدنية	اللديثة	٦	٧
نظره	نظر	٢١	٧
جميع	جميع	٢٢	٧
الملمم	اللهم	١	٨
وائبات	وائبات	١٣	٩
مرتقى	مرتضى	١٨	١١
المؤمنين	المؤمنين	١٨	٢١
مراعين	راعين	٩	٢٤
أيضا :	(أيضا :	١٥	٢٦
الحقيقية	الحقيقة	٢٣	٢٦

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٧	١	يؤنى	يؤت
٣٦	٢٤	والافتاء	والافتراء
٣٨	١٤	يقوا	بقوا
٣٩	٧	ولاما عنى	وما عنى
٣٩	١٠	والطارئى	والطارى
٣٩	٢٣	ترد	ترد
٣٩	٢٤	يجهد	يجهك
٤٠	١٧	احد درجة	(جملة مكررة : تحذف)
٤١	١	ذل	ذلك
٤١	٢٣	بأعلام	بإعلام الله
٤٢	١٨	فى الجامع	الجامع
٤٥	١٥	والتبجيد	والتبجيل
٥٥	١٧	ألا ان	إلا أن
٥٦	١٩	وحضرت	وحضرة
٥٧	٢٠	يبحث	يبحث
٥٨	٢١	مظهر	مظهراً
٥٩	٣	ذكر	ذكره
٦٠	٩	العبر	المعبر
٦٠	٩	الروحالى	الروحانى
٦١	٦	العصرية	العنصرية
٦١	٩	مسمات	مسميات
٦١	١٨	فان	و فان
٦٢	١٦	وكذلك	و وكذلك

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٦٢	١٧	نقول	نقول
٦٣	١٣	الى	الى ذلك
٦٥	١٠	فأتوا	فأتوا
٦٨	١٨	فلنا	فلنا
٦٨	٢٤	فانه	فان
٦٩	٤	ونقول	ونقوله
٦٩	١٢، ١٣	منحجر	منحجز
٦٩	١٣	انهجار	انهجاز
٧١	٢١	مشأنه	شأنه
٧٣	١٩	و جامعته	والجامعية
٧٣	٢١	العوام	العوامل
٧٤	١	هن	هي
٧٤	١	وأعظها	وأعظمها
٧٤	١٥	عالم	عالم
٧٤	١٦	أقول	أقول
٧٦	١٩	القران	القرآن
٧٨	١٦	وعتياً	وعبثاً
٧٩	١٣	وبل بين	بل وبين
٨٢	٦	تحير	تبحر
٨٢	١٧	تجاوزا	تجاوزا
٨٣	١١	وما تشابهها	وما شأنها
٨٥	٣	(ثمنت)	(ثمة)

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٨٦	٤	المثاله	المثاله
٨٧	٣	الهواء	الهوا
٨٧	١٢	الجودى	الجودى
٨٧	١٣	ومتر	ومتن
٨٨	٣	قبل	قبل
٨٩	٢٢	ورويتهم	ورويتهم
٨٩	٢٣	مشهود حسس	مشهود حسس
٩٠	٢	وبل الكواكب	بل والكواكب
٩٠	٦	(عليهم)	عليهم
٩٠	٢٠	صدره	صدده
٩٠	٣	وسيمما	ولا سيما
٩١	٣	أعظم	من أعظم
٩١	١٠	عن	من
٩٣	٢٠	حضره	حضرة
٩٤	١٤	الممكنات ،	الممكنات .
٩٥	٧	يصح	يصح
٩٥	٩	قولة	قوله
٩٨	٦	لهم	لهم فى
٩٩	١٤	الذين	الذين
١٠٦	٢	محفوظا	محفوظاً من
١٠٦	١٣	الانبياء	الانبياء
١٠٦	١٥	الوحوب	الوجوب
١٠٩	٩	كتبه	كتابته

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٠٩	١٥	قرحين	قرحين
١١٠	٧	بعزير	عزير أ
١١٠	٨	عزير	عزير أ
١١٠	١٣	(حمة)	رحمة
١١١	١٣	لرسول	كرسول
١١١	١٧	يقمها	يتمها
١١١	١٨	الاختصاص	الاختصاص
١١٤	١٧	الرحمة !	الرحمن
١١٥	١٣	بالهمة	بالهمة ،
١١٨	١٣	سنمحت	سنمحت
١٢٠	٦	نقطة	نقطة
١٢٠	١٠	كلها	كلها
١٢١	١٧	فلا فرق	« فلا فرق
١٢٢	٢٣	فان	فانه
١٢٥	١٣	لنفسه	لا بنفسه
١٢٧	١٧	الرقيقى	الرقيقة
١٢٨	٢٤	نفسه	نفسك
١٣٢	١٤	يهدى	يهدى به
١٣٢	١٦	الشيخ	الشيخ
١٣٤	١٣	حتى الى	حتى وصل الى
١٣٥	١٧	فهو	فهمو
١٣٦	١٢	المصرية	المصرية

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٣٦	١٢	حموية	حمويه
١٣٦	٢٠	(الشيخ)	(الشيخ)
١٣٨	١٢	معنوى	معنوى ،
١٣٨	١٨	اختصاصاً	اختصاصاً
١٤٠	٥	انقصاعهم	انقطاعهم
١٤٤	٢	مخبرون	مخبرون
١٤٤	٢٢	طراء	طراً
١٤٥	٢٤	- عن جميعهم	عن جميعهم -
١٤٦	٦	فريضة	وسيلة
١٤٨	١٤	والطور	والطود
١٤٩	١٥	تفسيراً	تفسيراً
١٤٩	٢٠	برعونة	رعونة
١٥٠	٧	الفائض	الفائض
١٥٠	١٦	الانسان	الانسان
١٥٢	٢	ذومرل	زومرا
١٥٢	١٨	عبير	عبر
١٦٠	١	آخر	آخر
١٦٠	١٥	(المسألة)	(في المسألة)
١٦٠	٢٢	لتصبيق	التطبيق
١٦٣	١٧	الآلهى	الآلهى
١٦٤	٢٢	قطبان	قطبان .
١٦٧	١٦	بأخلاقه	بأخلاق

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٦٩	٢٢	وبل	بل
١٧١	٣	الرسول	الرسل
١٧٤	١٨	الرقّة	الرقّ
١٨٣	٢	مشبراً	مشيراً
١٨٥	١٣	ويجوز	ويجوز
١٨٦	١٦	زى	أى
١٨٧	٨	روح	أرواح
١٩٠	١٣	التقسيم	التقسيم
١٩٠	٢٤	يولع	بويح
١٩١	١	ناقذيّ	ناقذيّ
٢٠٠	١٤	يؤنى	يؤت
٢٠٣	١	الشيخ	الشيخ
٢٠٣	١٢	الصاد	« ص »
٢٠٣	١٢	القلم	« ن » « القلم »
٢٠٤	٥	بدأ	بدا
٢٠٥	٨	جميعاً	جميعاً
٢٠٥	١٧	وكمّلت	وتحقّقت
٢٠٧	٩	ترانى	ترانى
٢١٤	٤	نباته	نباتة
٢١٥	٧	وبل في	بل وفي
٢١٥	٢٤	يؤنى	يؤت
٢١٧	٧	لهنا	لههنا
٢٢١	٢٢	بعمويه	بعمويه

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٢١	٢٤	عمويه	عمويه
٢٢٢	١٣	السَّمَاطِي	السَّمَاطِي
٢٢٢	١٤	المظهر	المطهر
٢٢٣	٨	اعلم	د اعلم
٢٢٣	١٧	هكذا	د هكذا
٢٢٣	٢٢	بحمويه	بعمويه
٢٢٣	١٥	فانزل	د فأنزل
٢٣٤	٤	المال ،	المال -
٢٣٣	٢٣	بالرحائيات	بالروحانيات
٢٣٤	٢١	وصهرأ	وجهرأ
٢٣٤	١٩	ولا احد	ولا أحداً
٢٣٧	٢٠	لاعرفه	لاأعرف
٢٣٨	٤	ابن	بن
٢٣٩	٢٠	لارواح	لا روح
٢٥٤	٢٣	ولا تقطع	ولا تقطع
٢٥٨	٢٤	الحقيقة	الحق
٢٥٩	٣	والكل .	والكل
٢٤٤	١٠	الحضراء	الخضراء
٢٤٤	١٥	نبيينا	بفبيننا
٢٤٧	٨	ذلك	ذلك (حال)
٢٤٨	٢٠	الوحدة	الواحدة
٢٧٣	٢٣	يلتجأ	يلتجأ اليه
٢٧٧	٨	الاصحاب الركاب	أصحاب الركبان
٢٧٩	٢	د والى ذلك	والى ذلك

صواب	خطأ	سطر	صفحة
والدرجات	والدرجة	٢١	٢٨٠
يوث	يؤتى	١٨	٢٨٢
والعارفين	والعافين	٢٠	٢٨٢
موجود	موحود	٤	٢٨٤
نقيباً - « وقطعناهم	نقيباً وقطعناهم	٧	٢٨٧
جميع	جميع	١٥	٢٨٨
في	قى	٥	٢٩٢
يتنزل	ينزل	١٣	٢٩٣
تسع عشرة	تسعة عشر	٢٤	٢٩٧
تسع عشرة	تسعة عشر	١٢، ٢	٢٩٨
ذكرها	فكرها	٤	٣٠٠
تسع عشرة	تسعة عشر	١٤	٣٠٣
جميع	جميع	٢٢	٣٠٩
تسع عشرة	تسعة عشر	٢٣	٣٠٩
كتاب مبین	كتاب	٥	٣١٢
صورتين	صورتين	١٨	٣١٩
« النوم »	« النوم	١	٣٢١
بخارج	بخارج	٤	٣٢١
(٧١٤)	(٧٤)	٨	٣٢٤
تسع عشرة	١٩، ١٨، تسعة عشر	١٦	٣٢٩
أخى	اخو	٤	٣٣٢
وكانت	كانت	٧	٣٣٤
الخنس الكنس	والخنس والكنس	٨	٣٣٥

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٣٤٠	١٢	ابن	بن
٣٤٣	١٤	القرشية	القرشي
٣٤٦	٢٣، ١٢	يزيد	زيد
٣٤٩	٢٢	نكون	تكون
٣٥٤	١٧	والوجدان	الوجداني
٣٦٧	١	واحكم!	وأحكم!
٣٦٨	٧	يججب	يججب
٣٦٨	٨	السر	الستر
٣٧١	٢٤	الثلاثة	الثلاث
٣٧٢	١	الاربع	الاربعة
٣٧٣	١٤	لا تحصوها	لا تحصوها
٣٧٤	٢٠	كثيراً	كثير
٣٧٤	٢٣	قالوا	قالوا،
٣٧٥	٣	ارفع	ادفع
٣٧٥	١٣	دونهم	دونه
٣٧٥	٢٠	الحمية	الحمية
٣٧٥	٢٤	والشهيد	والسهر
٣٧٧	٧	فقولاً قولاً	فقولاً له قولاً
٣٨٠	١	واوفوا	فأوفوا
٣٨٠	٥	امرالله	أمرالله به
٣٨٠	١٥	اخوتكم	أخويكم
٣٨١	١٤	في التوحيد	بالتوحيد
٣٨٨	٢١	تكثّر	متكثّر
٣٩١	١٣	وسيجنيء	وسيجيء

صواب	خطأ	سطر	صفحة
خلقنا	خلقنا	١٠	٣٩٣
الناجية	الناجية؟	١٢	٣٩٣
الله ؟ -	الله .	١٢	٣٩٣
ثبتت	ثبت	٣	٣٩٤
أكان	كان	١٨	٣٩٤
معلومة ؟	معلومة .	١٩	٣٩٤
ويبقى	وينقى	١١	٤٠٣
يا بنى	يا نبى	٢٠	٤٠٤
بينها	بيتها	١٩	٤١٢
سبحاني	سبحاتي	٩	٤١٩
الذاتيات	الذاتيان	١٢	٤٣٥
(جملة زائدة يجب حذفها)	من غير الجلال	١٦	٤٤٠
اخفاءه	اخفاءه ؟	٢٤	٤٤٧
سيمجىء	سيمجى	١٣	٤٤٩
فاذكروا	ناذكروا	١	٤٥٠
فلكه	فكه	١	٤٥٤
ومسمياتها	ومسماتها	١٤	٤٥٤
فاذكروا	فاذكروا	٥	٤٥٨
قائمان	قائماً	١٨	٤٦١
النفس الكلى ،	النفس الكلى ؛	٨	٤٦٤
ولنعرفتهم	ولنعرفتهم	٥	٤٧٤
كذاك	كذلك	١٩	٤٧٤
هذى	هذه	٢٤	٤٧٥
أنفاس	أنفاس	١٢	٤٨٠

BIBLIOTHEQUE IRANIENNE

Dir. H. Corbin

22

1

Sayyed HAYDAR AMOLI

(VIII^e/XIV^e siècle)

LE TEXTE DES TEXTES

(NASS AL-NOSUS)

Commentaire des « Fosûs al-hikam » d'Ibn 'Arabi



LES PROLEGOMENES

Publiés avec une double Introduction

et un quintuple index

par

Henry CORBIN

Professeur à l'Ecole
des Hautes-Etudes (Sorbonne)
(Section des Sciences Religieuses)

et

Osman YAHIA

Maître de recherche
au Centre National
de la Recherche Scientifique

Tome 1^{re}

Texte et double Introduction

TEHERAN

DEPARTEMENT D'IRANOLOGIE
DE L'INSTITUT FRANCO-IRANIEN
DE RECHERCHE
B. P. 1570

PARIS

LIBRAIRIE D'AMERIQUE ET D'ORIENT
ADRIEN - MAISONNEUVE
11, rue Saint-Sulpice
(VI^e)

1975